

رفع
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

شرح
قصيدة الامام ابن القيم

تأليف
أحمد بن إبراهيم بن عيسى

الجزء الأول

المكتب الاسلامي

رفيع
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس

توضيح المقاصد وتصحيح القواعد

في شرح

قصيدة الامام ابن القيم
رحمه الله

الموسومة بالكافية الشافية في الإنصاف للفرقة الناجية

تأليف

أحمد بن إبراهيم بن عيسى

الجزء الأول

المكتب الإسلامي

الطبعة الاولى	١٣٨٢	دمشق
الطبعة الثانية	١٣٩٤	بيروت

المكتب الاسلامي

دمشق : ص.ب ٨٠٠ - هاتف : ١١١٦٤٧ - بريقاً : إسلامي

بيروت : ص.ب ٢٧٢١ - هاتف : ٢٨٥٨٢٧ - بريقاً : إسلامياً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ رَبِّهِ نَسْتَعِينُ

رفع
عبد الرحمن النجدي
أسكنه الله الفردوس
وب يسر وأعن يا كريم

حداً لك اللهم على ما منحت من الإلهام ، وفتحت من الأفهام ،
وأزحت من الشكوك والأوهام ، ولطفت بنا في ركوب أعناق الكلام
عن موجبات التوبيخ والملام ، وأوردتنا من مناهل كتابك الهدى وسنة
رسولك المصطفى مهلاً يشفي الأوام ويبرئ العلل والأسقام ، وأوضح
لنا في ظلمات الفلسفة نوراً نستضيء به في حنادس ذلك الظلام ، وحفظتنا
من خيالات المتصوفة ، وسطحاتهم الفظيعة ودعائهم الطويلة العريضة التي هي
كسراب بقيعة ، فعياداً بك اللهم من تلك المقالات ، وليأذاً بك من
تلك الضلالات التي هي رمد جفن الدين ، وكمد نفوس المهتدين .
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، شهادة يسمي بها العمل الصالح مرفوعاً ،
ويضحى بها الزلل الفاضح موضوعاً . وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أرسله
إلى الحق هادياً ، وبشيراً ، ونزل عليه الفرقان ليكون للعالمين نذيراً .
فهداهم به إلى الحق وهم في ضلال مبين ، وسلك بهم مسلك الهداية حتى
أتاهم اليقين ، ﷺ وعلى آله البررة ، وصحبه الحيرة ،
مصابيح الأمم ، ومفاتيح الكرم ، وخلفاء الدين ، وحلفاء اليقين ، الذين
بلغوا من محاسن الفضائل الغاية ، ووصلوا من مكارم الفواضل نهاية النهاية ،
وعلى من تبعهم بإحسان ، صلاة وسلاماً دائماً ما تناوب النيران ،
وتعاقب الملوان (١) .

وبعد: فإن المنظومة المشهورة في الطريقة السنية ، والعقيدة الحنيفية ،

المسماة بـ « الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية » لم ينسج ناسج على منوالها ، ولم تسمع الدهور بشكلها وامثالها ، نظم الشيخ الإمام ، والعمدة القدوة المهام ، شيخ الاسلام والمسلمين ، القائم ببيان الحق ونصر الدين ، العابد الناسك ، الورع الزاهد ، شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر ابن أيوب بن سعد المهرزوف بـ : ابن قيم الجوزية ، أسكنه الله الغرف العلية . ولكنها من عهد مؤلفها ، وهي عروس لم يطمئ ثامها ، وخود^(١) بكر لم يفتض ختامها ، وليس يخفى ماقتضته من أصول الفصول ، واشتملت عليه من قواعد العقائد التي هي الحاصل والمحصول ، واحتوت عليه من الرد على أهل البدع والضلالة ، والاقوال الباطلة المحالة ، والمحدثات المضلة المخذولة ، والخزعيلات المردولة ، كالوجودية والجهمية ، والمعتزلة والرافضة ، والحرورية والكلابية ، والمرجئة والمجبرة ، وغيرهم من أهل الضلالات ، والاقوال المحالات ، وقمع أباطيلهم ، وودع أضاليلهم بالحجج الظاهرة ، والبراهين الباهرة من صحيح المنقول ، وصريح المعقول .

وموضوعها : المحاكمة بين الطوائف ، واثبات صفات البارئ سبحانه على رغم كل مخالف ، ولما كنت نبت في هذه الفنون قديماً ، وصبغت بها أديماً ، وكنت للكتب وأواباب العلوم صميراً ونديماً ، وبرعت في تلك العلوم ، وكرعت من رحيقها المختوم ؛ عن لي أن أضع عليها شرحاً ، يفتح مغلقها ، ويقيد مطلقها ، ويكحل جفونها ، ويسهل حزونها ، وذلك مع تراكم الاشغال ، وتبليب الافكار والبال ، وعدم معين في هذه الأمور الثقال ، ونزارة من يستدل به في مثل هذه المطالب العالية التي تقصر فيها الخطأ ، وبيته في مطاويها القطا ، وعدم شرح لها يستضاء بنبواسه في دجاجي المشكلات ، ويبني على أساسه في الأمور المعضلات . ومع ذلك فإن تحرير هذا الشرح في حال غيبي عن كتبي التي هي رأس مالي ورعيتي ، إلا أن الله

(١) الخود : الحسنة الخلق الشابة ، أو الناعمة .

سببانه بفضلہ آعان ، وأمد بأسباب لم تخطر على الاذهان .
فدونك شرحاً يشرح الصدور ، وقضيء من غصونه شروس وبدور ،
وتتحلى بجواهره اللبات والنحور ، فهو كتاب جمع فأوعى ، وحوى من
من كل شيء جنساً ونوعاً^(١) ، ومع ذلك لم أوثر الإطالة خوفاً من السامة والملافة ،
وهذا حين الشروع في المقصود مستعيناً بالملك المعبود فأقول وبالله
أحول وأصول :

فصل

في ذكر ترجمة الناظم رحمه الله تعالى : هو العلامة شمس الدين ابو عبد الله
محمد بن ابي بكر بن أيوب بن سعد الزرعي ، ثم الدمشقي ، الفقيه المفسر
النحوي الأصولي المتكلم الشهير ب : ابن قيم الجوزية . قال في « الشذرات » بل
هو المجتهد المطلق . قال الحافظ ابن رجب في « طبقات الحنابلة » في ترجمته :
ولد شيخنا سنة ٦٩١ ، ولازم الشيخ تقي الدين بن تيمية ، وأخذ عنه ،
وتفنن في كافة علوم الإسلام ، وكان عارفاً في التفسير لا يجارى فيه ، وبأصول
الدين ، واليه المنتهى فيها ، وبالحدیث ومعانيه وفقهه ودقائق الاستنباط
منه ، لا يلحق في ذلك ، وبالفقه والأصول والعربية ، وله فيها اليد الطولى ،
وبعلم الكلام والتصوف ، وحبس مدة لإنكار شد الرحيل الى قبر الخليل ،
وكان ذا عبادة وتهجد ، وطول صلاة الى الغاية القصوى ، لم أشاهد مثله في
عبادته وعلمه بالقرآن والحديث وحقائق الايمان ، وليس هو بالمعصوم ، ولكن
لم أر في معناه مثله . وقد امتحن وأوذي مرات ، وحبس مع شيخه شيخ

(١) قال استاذنا ابن مانع : هذا تعديل لنفسه وتركية لها ، سبقه إلى نفس
هذا اللفظ صاحب « القاموس »

الإسلام تقي الدين في المرة الأخيرة بالقلعة منفرداً عنه ، ولم يفرج عنه إلا بعد موت الشيخ ، وكان في مدة حبسه مشغلاً بتلاوة القرآن بالتدبر والتفكير ، ففتح عليه من ذلك خير كثير ، وحصل له جانب عظيم من الأذواق والمواجيد الصحيحة ، وتسلط بسبب ذلك على الكلام في علوم أهل المعارف ، والحوض في غوامضهم . وتصانيفه بمثلثة بذلك ، وحجج مرات كثيرة ، وجاور بمكة ، وكان أهل مكة يتعجبون من كثرة طوافه وعبادته ، وسمعت عليه قصيدته النونية في السنة ، وأشيء من تصانيف غيرها ، وأخذ عنه العلم خلق كثير في حياة شيخه وإلى أن مات ، وانتفعوا به . قال القاضي برهان الدين الزرعي : ماتت أديم السماء أوسع علماً منه ^(١) . ودرس بالصدرية ، وأم بالجوزية ، وكتب بخطه مالا يوصف كثرة ، وصنف تصانيف كثيرة جداً في أنواع العلوم ، وحصل له من الكتب مالم يحصل لغيره .

وقال الحافظ عماد الدين ابن كثير في « تاريخه » هو محمد بن أبي بكر ابن أيوب الزرعي امام الجوزية وابن قيسها ، سمع الحديث ، واشتغل بالعلم ، فبوع في علوم متعددة لاسيما علم التفسير والحديث ، والأصلين . ولما عاد الشيخ تقي الدين من الديار المصرية في سنة ثنتي عشرة وسبعمائة ، لازمته إلى أن مات ، فأخذ عنه علماً جمياً مع ما سلف له من الاشتغال ، فصار فريداً في بابيه في فنون كثيرة مع كثرة الطلب ليلاً ونهاراً وكثرة الصلوات والابتهاال . وكان حسن القراءة والخلق مع كثرة التودد ، لا يحسد أحداً ، ولا يؤذيه ولا يستغيبه ، ولا يحقد على أحد ، وله من التصانيف الكبار والصغار شيء كثير ، وكتب بخطه الحسن شيئاً كثيراً ، واقتنى من الكتب مالا يتنبأ لغيره تحصيل عشره من كتب السلف والخلف . وبالجمله فقد كان قليل النظير ، بل عديم النظير في مجموعته وأموره وأحواله ، والغالب عليه

(١) الظاهر أن هذا من الفلو الذي لا يرضى به ابن القيم . (ابن مانع)

الحير ، والأخلاق الصالحة ، وكان متصدياً للافتاء بمسألة الطلاق التي اختارها الشيخ تقي الدين بن تيمية رحمه الله ، وجرت له بسببها فصول يطول شرحها مع قاضي القضاة تقي الدين السبكي وغيره . وقد كانت جنازته حافلة ، وشهداها القضاة والأعيان والصالحون من الخاصة والعامة ، وتراحم الناس على نعشه ، وكمل له من العمر ستون سنة رحمه الله تعالى . وقال غيره في ترجمته : ولد في سنة ٦٩١ ، وسمع على جماعة كثيرين مثل سليمان ابن حمزة الحاكم ، وابي بكر ابن عبد الدائم ، وعيسى المطعم وأبي نصر محمد بن كمال الدين الشيرازي ، وابن مكتوم والهاء بن عساكر ، وعلاء الدين الكندي الوداعي ، ومحمد بن أبي الفتح البعلي ، ثم قرأ على الشيخ مجد الدين التونسي قطعة من « المغرب » .

وأما الفقه فأخذه عن جماعة ، منهم الشيخ اسماعيل بن محمد الحراني ، قرأ عليه « مختصر أبي القاسم الحُرقي » و« المقنع » لابن قدامة . ومنهم ابن أبي الفتح البعلي ، ومنهم الشيخ الامام العلامة تقي الدين بن تيمية قرأ عليه قطعة من « المحرر » تأليف جده ، وأخوه الشيخ شرف الدين ، وأخذ الفرائض أولاً عن والده ، ثم على الشيخ تقي الدين بن تيمية .

وأما الأصول فأخذها عن جماعة ، منهم الشيخ صفي الدين الهندي ، واسماعيل بن محمد ، قرأ عليه أكثر « الروضة » لابن قدامة ، ومنهم شيخ الاسلام ابن تيمية ، قرأ عليه قطعة من « المحصول » ومن كتاب « الإحكام » للسيف الآمدي . وقرأ أصول الدين على الشيخ صفي الدين الهندي مثل « الأربعين » و « المحصل » وقرأ على شيخ الاسلام ابن تيمية كثيراً من تصانيفه ، واستغل كثيراً ، وناظر واجتهد ، وأكب على الطلب وصنف ، وصار من الأئمة الكبار في علم التفسير والحديث والأصول فقهاً وكلاماً ، والفروع ، ولم يخلف الشيخ تقي الدين بن تيمية مثله .

ومن مصنفاته : « تهذيب سنن أبي داود » وايضاح مشكلاته ، والكلام على ما فيه من الاحاديث المعلولة مجلد . كتاب « سفر الهجرتين وباب السعادتين » مجلد ضخيم . كتاب « مراحل السائر بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين ^(١) » مجلدان ، وهو شرح « منازل السائرين » لشيخ الاسلام الانصاري ، كتاب جليل القدر . كتاب « عقد محكم الأحياء بين الكلم الطيب والعمل الصالح المرفوع الى رب السماء » مجلد ضخيم . كتاب « شرح اسماء الكتاب العزيز » مجلد . كتاب « زاد المسافرين الى منازل السعداء في هدي خاتم الانبياء » كتاب « زاد المعاد في هدي خير العباد » أربع مجلدات ، وهو كتاب عظيم جداً . كتاب « جلاء الأفهام في ذكر الصلاة والسلام على خير الانام » وبيان أحاديثها وعللها مجلد . كتاب « بيان الدليل على استثناء المسابقة عن التحليل » . كتاب « نقد المنقول والحك المميز بين المردود والمقبول » مجلد . كتاب « اعلام الموقعين عن رب العالمين » ثلاث مجلدات . كتاب « بدائع الفوائد » مجلدان « الشافية الكافية في الانتصار للفرقة الناجية » وهي القصيدة النونية في السنة مجلد ^(٢) . كتاب « الصواعق المنزلة على الجهمية والمعتزلة » في مجلدات . كتاب « حادي الأرواح الى بلاد الافراح » وهو كتاب صفة الجنة مجلد . كتاب « نزهة المشتاقين وروضة المحبين » مجلد . كتاب « الداء والدواء » مجلد . كتاب « تحفة الودود في احكام المولود » مجلد . كتاب « مفتاح دار السعادة » مجلد ضخيم . كتاب « اجتماع الجيوش الاسلامية على غزو الفرقة الجهمية » مجلد « رفع اليدين في الصلاة » مجلد « نكاح المحرم » مجلد « تفضيل مكة على المدينة » مجلد « فضل العلم » مجلد « عدة الصابرين » مجلد كتاب « الكبائر » مجلد « حكم تارك الصلاة » مجلد . كتاب « نور المؤمن وحياته » مجلد . كتاب « إتمام هلال رمضان » « التحرير فيما يحل ويحرم من لباس الحرير » « جوابات عابدي الصلبيان وأن ما هم عليه من دين

(١) المشهور بين العلماء أن اسمه « مدارج السالكين » .

(٢) وهو هذا الكتاب الذي بين يدي الفارسي الكريم .

الشیطان » « بطلان الكیمياء من اربعین وجهاً » مجلد « الفرق بین الخلة والمحبة ومناظرة الخلیل لقومه » مجلد « الكلم الطیب والعمل الصالح » مجلد لطیف « الفتح القدسي » « التحفة المکیة » كتاب « أمثال القرآن » « شرح الأسماء الحسنی » « أیمان القرآن » « المسائل الطرابلسیة » ثلاث مجلدات « الصراط المستقیم فی أحكام أهل الجحیم » مجلدان . كتاب « الطاعون » مجلد لطیف . توفي رحمه الله تعالى وقت عشاء الآخرة ليلة الخميس في الثالث والعشرين من رجب سنة احدى وخمسين وسبعمائة ، وصلي عليه من الغد بالجامع عقیب الظهر ، ثم بجامع جراح ، ودفن بمقبرة الباب الصغير ، وشيعه خلق كثير ، ورؤيت له منامات كثيرة حسنة ، رضي الله عنه ، وكان قد رأى قبل موته بمدة الشيخ تقي الدين رحمه الله تعالى في النوم ، وسأله عن منزلته ، فأشار إلى علوها فوق بعض الأكابر ، ثم قال : وانت كدت تلحق بنا ، ولكن أنت الآن في طبقة ابن خزيمة .

ثم قال ابن رجب : قرىء على شيخنا الامام العلامة أبي عبد الله محمد ابن أبي بكر بن أيوب وانا أسمع هذه القصيدة من نظمه في أول كتابه «صفة الجنة» وذكر بعض المیمیة المشهورة^(١) . وقال الحافظ السخاوي في حقه : العلامة الحجة المتقدم في سعة العلم ، ومعرفة الخلاف ، وقوة الجنان ، اجمع عليه بین الموافق والخالف ، وصاحب التصانيف السائرة ، والمحاسن الجمة .

(١) وهي :

وما ذاك الا غیرة أن ینالها سوى كفؤها والرب بالخلق أعلم
الخ ...

قوله : بسم الله الرحمن الرحيم .

ابتدأ الناظم رحمه الله تعالى بـ « بسم الله الرحمن الرحيم » اقتداء بالكتاب العزيز ، وتأسياً بالنبي ﷺ في مسكباته لمالك وغيرهم ، وامثالاً لقوله ﷺ « كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بـ : بسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع » رواه عبد القدر الرازي في « الاربعين البلدانية » وكذا الخطيب من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ^(١) . ومعنى ذي بال ، أي : حال شريف يحتفل له ، ويهتم به ، وبين يدي كل الامور المهمة ،

وقوله : أقطع أي : ناقص البركة ، وقد يكون غير معتد به . وروى أبو داود من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ ، « كل كلام لا يبدأ فيه الحمد لله فهو أجزم » اسناده صحيح ^(٢) . تنبيه : اختلف العلماء فيما اذا كان الكتاب كله شعراً ، فجاء عن الشعبي رحمه الله منع ذلك ، وعن الزهري رحمه الله قبال : مضت السنة أن لا يكتب في الشعر « بسم الله الرحمن الرحيم » وعن سعيد بن جبير رحمه الله جواز ذلك ، وتابعه على ذلك الجمهور . وقال الخطيب : وهو

(١) قال المناوي في «فيض القدير» : قال النووي في «الاذكار» بهدسياق هذا الحديث : روينا هذه الالفاظ في « الاربعين » للرازي ، وهو حديث حسن ، وقد روي موصلاً ومرسلاً ، قل : ورواية الموصول جيدة الاسناد .

(٢) قال السندي : قد حسن هذا الحديث ابن الصلاح والنووي . وقال ابن حجر : اختلف في وصله وارساله ، ورجح الدارقطني ارساله . وأخرجه ابن ماجه والحاكم وابن حبان ، ورجال اسناده ثقات ، سوى قرة بن عبد الرحمن ، فان الحافظ قال عنه في «التقريب» : مدرك له من اكبر .

المختار انتهى . ولا سيما ان كان المنظوم من نفائس العلوم . قال بعض العلماء : الراجع عند الجمهور طلب البسمة في ابتداء الشعر ما لم يكن محرماً أو مكروهاً . قال : واما ما تعلق بالعلوم فحل اتفاق . قوله : بسم الله ، أي : باسم مسمى هذا اللفظ الأعظم ، الموصوف بأوصاف الكمال ، فالباء متعلقة بمحذوف ، وتقديره فعلاً خاصاً مؤخراً ، أولى من تقديره اسماً عاماً مقدماً . أما أولوية كونه فعلاً ، فلأنه الاصل في العمل ، وحينئذ فحل الجار والمجرور النصب على المفعولية بالفعل المقدر . واما أولوية كونه خاصاً ، فلأنه أدل على المطلوب ، فتقديره : أولف عند التأليف أولى من ابتدائي ، وكذا عند القراءة ، ونحو ذلك ، فيقدر عند كل أمر ما يناسبه . واما أولوية تقديره مؤخراً ، فلأمرين .

أحدهما : الاهتمام بالابتداء باسم الله تعالى لفظاً وتقديراً ، لانه تعالى يقدم ذاتاً ، يقدم ذكراً ، ليوافق الاسم المسمى والثاني : لافادة التخصيص ، كما في قوله تعالى : (اياك نعبد و اياك نستعين) الفاتحة . لا يقال : الأولى ملاحظة قول تعالى (اقرأ باسم ربك) العلق : ١ لاننا نقول : المطلوب الأهم ثم القراءة ، لانها أول ما نزل عليه ﷺ وأول ما طرق المسامع الشريفة من الوحي ، فكان الانسب تقديم القراءة لمزيد الاعتناء بها والاهتمام ، والله أعلم .

فائدة : الاسم في المخلوق غير المسمى ، وفي حق الخالق تعالى لا غير ولا عين ^(١) . قال الامام المحقق ناظم هذه المنظومة في كتابه « بدائع الفوائد » : اسماء الله الحسنى في القرآن من كلامه تعالى ، وكلامه غير مخلوق . ولا يقال : هي غيره ، ولا هي هو . وهذا المذهب مخالف لمذهب المعتزلة الذين يقولون : اسماءه غيره ، وهي مخلوقة . انتهى .

و« الله » علم على ربنا سبحانه . قال الكسائي والفراء : أصله الاله ، حذفوا

(١) قوله : لا غير ولا عين يخالف ما استدلل به من كلام ابن القيم حيث قال :

لا يقال : هي غيره ولا هي هو . (ابن مانع)

المهزة وأدغموا اللام فصارتا لاماً واحدة مشددة مفخمة . قال الناظم في « بدائع الفوائد » زعم السهيلي وشيخه ابن العربي أن اسم الله غير مشتق ، لأن الاشتقاق يستلزم مادة يشتق منها ، واسمه سبحانه قديم لا مادة له ، فيستحيل الاشتقاق . ولا ريب أنه إن أريد بالاشتقاق هذا المعنى فهو باطل ، ولكن من قال بالاشتقاق لم يرد هذا المعنى ، ولا ألم بقلبه ، وإنما أراد أنه دال على صفة له تعالى وهي الإلهية كسائر أسمائه الحسنى ، من العليم والقدير ، فإنها مشتقة من مصادرها بلا ريب ، وهي قديمة ، والقديم لا مادة له ، فما كان جوابكم عن هذه الأسماء ، كان جواب من قال بالاشتقاق في الله تعالى . ثم الجواب عن الجميع أننا لا نعني بالاشتقاق إلا أنها ملاقية لمصادرها في اللفظ والمعنى ، لا أنها متولدة منها تولد الفرع من أصله . وتسمية النحاة المصدر والمشتق منه أصلاً وفرعاً ليس معناه أن أحدهما تولد من الآخر ، وإنما هو باعتبار أن أحدهما متضمن للآخر وزيادة ، فلا اشتقاق هنا ليس هو اشتقاقاً مادياً ، وإنما هو اشتقاق تلازم ، يسمى المتضمن فيه بالكسر مشتقاً ، والمتضمن بالفتح مشتقاً منه ، ولا محذور في اشتقاق أسماء الله تعالى بهذا المعنى . انتهى .

وقال أبو جعفر بن جرير : « الله » أصله ، الإله ، أسقطت المهزة التي هي فاء الاسم فالتقت اللام التي هي عين الاسم ، واللام الزائدة ، وهي ساكنة ، فأدغمت في الأخرى ، فصارتا في اللفظ لاماً واحدة مشددة . انتهى .

وأما تأويل « الله » فانه على ما روي لنا عن عبد الله بن عباس قال : هو الذي يأله كل شيء ، ويعبده كل خلق ، رساق بسنده عن الضحاك عن عبد الله ابن عباس قال : الله ذو الألوهية والعبودية على خلقه أجمعين . فان قال لنا قائل : وما دل على أن الألوهية هي العبادة ؟ وأن الإله هو المعبود ؟ وأن له

أصلافي «فعل» و«يقعل»؟ وذكريت رؤبة بن العجاج

لله در الغانيات المده سيجن واسترجعن من تأله

يعني من تعبدي ، وطلي الله بعلي^(١) . ولا شك أن التأله التفعل من ألّه بآله . وقد جاء منه مصدر يدل على أن العرب قد نطقت منه بـ فعل يفعل بغير زيادة ، وذلك ما حدثنا به سفيان بن وكيع ، وساق السند إلى ابن عباس أنه قرأ (ويذكر وإلا هتك) الأعراف ١٢٧ قال : عبادتك ، ويقول : انه كان يعبد ولا يعبد ، وذكر مثله عن مجاهد ، فقد تبين قول ابن عباس ومجاهد أن ألّه عبد ، وأن الإلهة مصدره ، وساق حديثاً عن أبي سعيد مرفوعاً أن عيسى أسلمته أمه إلى الكتاب ليعلمه ، فقال المعلم : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم . فقال عيسى : أتدري ما الله ؟ الله اله الآلهة .

الرحمن الرحيم

اسمان مشتقان من رحم يجعله لازماً ، بنقله إلى باب فعل بضم العين ، وبتنزيله منزلة اللازم ، اذ هما صفتان مشبهتان ، وهي لا تشق من متعدد ، والرحمن أبلغ من الرحيم ، لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى غالباً ، كما في قطع وقطع ، ومن غير الغالب قد يفيد ناقص البناء ما لا يفيد زائده من المبالغة ، كحذرو حاذر ، فان «حذر» أبلغ من «حاذر» . فالرحمن صفة في الأصل بمعنى كثير الرحمة جداً ، ثم غلب على البالغ في الرحمة غايتها ، وهو الله ، والرحيم ذو الرحمة الكثيرة .

قال الناظم في «بدائع الفوائد» : أسماء الرب تعالى أسماء ونعوت ، فانها دالة على صفات كماله ، فلا تنافي فيها بين العلية والوصفية ، فالرحمن اسمه

(١) في الأصل : وطاب الله بعمل .

تعالى، ووصفه لاينافي اسميته ووصفيته ، فمن حيث هو صفة جري تابعاً على اسم الله ، ومن حيث هو اسم ورد في القرآن غير تابع ، يعني كقوله تعالى (الرحمن علم القرآن) الرحمن : ١ (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ (أم من هذا الذي هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن) الملك : ٣ وهذا شأن الاسم العلم . ولما كان هذا الاسم مختصاً به تعالى ، حسن بجيئه منفرداً غير تابع ، كمجيئه اسمه الله كذلك ؛ وهذا لاينافي دلالة على صفة الرحمن ، كاسم الله ، فانه دال على صفة الألوهية ولم يجيء قط تابعاً لغيره بل متبوعاً ، بخلاف العلم والقدير ، والسميع والبصير ، ولهذا لايجيء هذه ونحوها مفردة بل تابعة .

قال رحمه الله : وأما اجمع بين الرحمن والرحيم ففيه معنى بديع ، وهو أن الرحمن دال على الصفة القائمة به سبحانه ، والرحيم دال على تعلقها بالمرحوم ، وكأن الأول الوصف ، والثاني الفعل ، فالأول دال على أن الرحمة صفته ، أي : صفة ذات له سبحانه ، والثاني دال على أنه يرحم خلقه برحمته ؛ أي : صفة فعل له سبحانه ، فاذا أردت فهم هذا ، فتأمل قوله تعالى (وكان بالمؤمنين رحيماً) الأحزاب : ٤٣ (إنه بهم رؤوف رحيم) سورة التوبة : ١١٧ ولم يجيء قط رحمن بهم ، فعلمت أن رحمن هو الموصوف بالرحمة ، ورحيم هو الراحم برحمته . قال رحمه الله : وهذه النكتة لا تكاد تجددها في كتاب ، وان تنفست عندها مرآة قلبك لم تتجمل لك صورتها . انتهى .

ورحمة الله تعالى جل شأنه ، وتعالى سلطانه ، صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تقتضي التفضل والإنعام . وأما تفسيرها بركة في القلب ، تقتضي التفضل ، فالتفضل غايتها ، فيراد منها غايتها ، كما يقوله من يقول من المتكلمة ، كالزخشي في « كشافه » وغيره من النظار ، فهذا انما يليق برحمة المخلوق ، لا برحمة الخالق تعالى وتقدس ، وبينهما بون ، ونظير ذلك « العلم » فان حقيقة علمه تعالى القائمة به ليست مثل الحقيقة القائمة بالمخلوق ، بل نفس الارادة التي يرد بعضهم الرحمة .

اليها هي في حقه تعالى مخالفة لارادة المخلوق ، اذ هي في المخلوق ميل القلب الى الفعل أو الترك ، والله منزّه عن ذلك ، وكذلك رد الزمخشري لها في حقه تعالى الى الفعل بمعنى الانعام والتفضل ؛ فان فعل العبد الاختياري إنما يكون جلب نفع للفاعل ، أو دفع ضرر عنه ؛ ولا كذلك فعله تعالى ، فما فر منه أهل التأويل موجود فيما فروا إليه من المحذور ، وبهذا ظهر أنه لا حاجة إلى دعوى المجاز في رحمته تعالى ، فإنه خلاف الاصل ، وهو إنما يصار إليه عند تعذر حمل الكلام على الحقيقة ، ولا تعذر هنا كما لا يخفى . وأيضاً معيار المجاز صحة نفيه ، كما إذا قيل : زيد أسد أو بحر أو قمر ، لشجاعته أو كرمه أو حسنه ، فإنه يصح أن تقول : زيد ليس بأسد ، أو ليس ببحر ، أو ليس بقمر ، وهذا مما لا خلاف فيه بينهم ، ولا يصح أن يقال : الله ليس برحيم ، فلو كانت الرحمة مجازاً في حقه تعالى لصح ذلك . ولا ريب أن الرحمة صفة كمال ، وسائر الكتب السماوية مملوءة بذكرها ، واطلاقها عليه تعالى ، ومن العجب أن تكون هذه الصفة العظيمة حقيقة في حق المخلوق ، مجاز في حق الخالق .

والحاصل أن الصفة تارة تعتبر من حيث هي ، وتارة تعتبر من حيث قيامها به تعالى ، وتارة من حيث قيامها بغيره تعالى ، وليست الاعتبارات متماثلة ، إذ ليس كمثله شيء ، لا في ذاته ، ولا في صفاته ، ولا في أفعاله ، والكلام على الصفات فرع عن الكلام في الذات ، كما أن ثبت ذاتاً ليست كالذوات ، فثبتت رحمة ليست كرحمة المخلوق ، كما أشار إلى ذلك وقرره ونبه عليه وحرره الناظم في « بدائع الفوائد »^(١)

قوله : الحمد لله الذي شهد له بربوبيته جمع مخلوقاته ، وأقرت له بالمبودية جميع مصنوعاته ، وأدت له الشهادة جميع الكائنات أنه الله الذي لا إله الا هو ، بما أودعها من لطيف صنعه ، وبديع آياته ، وسبحان الله

(١) الشارح لم يشرح جميع ما ذكر هنا من هذه الجمل العظيمة ، وذلك - والله أعلم - خوفاً من التطويل .
(ابن مانع)

وبحمده ، عدد خلقه ، ورضي نفسه ، وزنة عرشه ، ومداد كلماته ،
ولا إله إلا الله الأحد الصمد الذي لا شريك له في ربوبيته ، ولا شبه له
في أفعاله ، ولا في صفاته ، ولا في ذاته ، والله أكبر عدد ما أحاط
به علمه ، وجري به قلبه ، ونفذ فيه حكمه من جميع برياته ، ولا
حول ولا قوة إلا بالله ، تفويض عبد لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً ،
ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً ، بل هو بالله وإلى الله في مبادئ أمره
ونهاياته .

الحمد لغة : هو الثناء باللسان على الجليل الاختياري على جهة التعظيم
والتبجيل . وعرفاً : فعل ينبيء عن تعظيم المنعم على الحامد وغيره .
والشكر لغة : هو الحمد اصطلاحاً . وعرفاً : صرف العبد جميع ما
أنعم الله به عليه فيما خلق لأجله . فبين الحمد والشكر عموم وخصوص
من وجه ، يجتمعان فيما إذا كان باللسان في مقابلة نعمة ، وينفرد الحمد
فيم إذا كان باللسان لا في مقابلة نعمة ، وينفرد الشكر فيما إذا كان
بغير اللسان في مقابلة نعمة . واختار الجملة الاسمية الدالة على الدوام والثبوت ،
على الجملة الفعلية الدالة على التجدد والحدوث ، لانه مع كونه على نسق
الكتاب العظيم ، أليق بالمقام ، وتفاوتاً بذلك ، وهي وإن كانت خبرية
لفظاً ، فهي إنشائية معنى . و « أل » في الحمد للاستغراق أو الجنس أو
العهد ، أى : كل الحمد مستحق ، أو جنسه مختص بملوك الله ، وعلامة
« أل » الاستغرافية أن يخلفها كل ونحوها و « أل » الجنسية إذا تعقبها
لام الاختصاص ، كان المعنى جنس الحمد مختص بملوك له تعالى ، فتفيد
ما أفادته « أل » الاستغرافية ضمناً ، وإن كانت « أل » العهد ، فالمعهود ثناء الله
على نفسه ، وثناء ملائكته ورسله وأنبيائه وخواص خلقه ، ولا نظر
لغير ثنائهم . و « اللام » في لله للملك أو الاستحقاق أو الاختصاص . ولما
ابتدأ بالبسملة ابتداء حقيقياً ، وهو الاتيان بها قبل كل شيء ، أعقبها

بالحمدلة ابتداء إضافياً ، أي : بالنسبة لما بعدها ، وهو ما يقدم على
الك مروع في المقصود في الذات جمعاً بين حديثي البسمة والحمدلة ، ولم
يعكس لموافقة الكتاب العزيز ، فإن الصحابة افتتحوا كتابته في الإمام
الكبير بالتسمية ، والحمدلة تلاوها ، وتبعهم جميع من كتب المصحف بعدهم
في جميع الأمصار ، سواء في ذلك من يقول : بآب البسمة آية ، ومن
لا يقول ذلك ، فكان أولى .

قوله : شهدت له بربوبيته جميع مخلوقاته الخ .

المخلوق : هو المصنوع ، ومعنى شهادة المخلوقات بربوبيته سبحانه : أن
العقل الصريح يقطع بأن المخلوق لا بد له من خالق ، والمصنوع لا بد
له من صانع ، والحادث لا بد له من محدث ، لاستحالة حدوث الحادث
بنفسه ، كما قال تعالى (أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون) الطور: ٣٥ يقول
سبحانه : أحدثوا من غير محدث ، أم هم أحدثوا أنفسهم ؟ ، ومعلوم أن
المحدث لا يوجد بنفسه ، وطريق العلم بذلك أن يقال : الموجود إما
حادث ، وإما قديم ، والحادث لا بد له من قديم ، فيلزم ثبوت القديم
على كل حال ، وذلك أن الفقر والحاجة لكل حادث وممكن وصف لازم
فهما ، فهما مفتقرة إليه دائماً ، حال الحدوث وحال البقاء ، ومن زعم
من أهل الكلام أن افتقارهما إليه في حال الحدوث فقط ، كما يقوله من
يقوله من المعتزلة وغيرهم ، أو في حال البقاء فقط ، كما يقوله من يقوله
من المتفلسفة القائلين بمساواة العالم له وكلا القولين خطأ كما قال شيخ
الإسلام رحمه الله تعالى في « شرح عقيدة شمس الدين الأصبهاني » فالإمكان
والحدوث متلازمان ، فكل محدث ممكن ، وكل ممكن محدث ، والفقر
متلازم فهما ، فلا تزال مفتقرة إليه لاستغني عنه لحظة عين ، وهو الصمد
الذي يصمد إليه جميع المخلوقات ، ولا يصمد هو إلى شيء ، بل هو سبحانه

الغني بنفسه ، المغني لما سواه . وله رحمه الله في هذا المعنى :
والفقير لي وصف ذات لازم أبداً كما الغني أبداً وصف له ذاتي
قال ابن المعتز :

فيا عجباً كيف يعصى الاله أم كيف يجده الجاحد ؟ !
ولله في كل تحريكة وتسكينة أبداً شاهد
وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد
رسئل أبو نواس عن وجود الصانع فأشدد

تأمل في نبات الأرض وانظر إلى آثار ما صنع المليك
عيون من لجين ناظرات بأحداق هي الذهب السبيك
على قضب الزبرجد شاهدات بأن الله ليس له شريك
قوله : وأدت له الشهادة جميع الكائنات الخ . . . في هذه البراعة ،
الإشارة إلى توحيد الربوبية ، وتوحيد الألوهية ، وسبأني بسط الكلام على
ذلك في توحيد الأنبياء والمرسلين .

قوله : الكائنات . قال في القاموس : الكون : الحدث ، كالكينونة ،
والكثرة كالحادثة ، وكونه أحدثه ، والله الأشياء أوجدها .
قوله : وسبحان الله الخ . . . سبحان اسم بمعنى التسبيح الذي هو
التنزيه ، وانتصابه بفعل متروك إظهاره .

قوله : ولا حول ولا قوة إلا بالله . أي : لا تحول من حال إلى
حال ، ولا قدرة على ذلك إلا بالله ، وقيل : لا حول عن معصية الله
إلا بمعونة الله ، ولا قوة على طاعة الله إلا بتوفيق الله ، والمعنى الأول
أجمع وأشمل .

قوله : وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، ولا صاحبة له ، ولا ولد له ، ولا والد له ، ولا كفء له ، الذي هو كما أثنى على نفسه وفوق ما يثني عليه أحد من جميع برياته . وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، وأمينه على وحيه ، وخيرته من بريته ، وسفيره بينه وبين عباده ، وحجته على خلقه . أرسله بالهدى ودين الحق بين يدي الساعة بشيراً ونذيراً ، وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ، أرسله على حين فترة من الرسل ، وطموس من السبل ، ودروس من الكتب ، والكفر قد اضطربت ناره ، وتطايرت في الآفاق شراره ، وقد استوجب أهل الأرض أن يحل بهم العقاب ، وقد نظر الجبار تبارك وتعالى إليهم فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب ، وقد استند كل قوم إلى ظلم آرائهم ، وحكموا على الله سبحانه بمقتلهم الباطلة وأهوائهم ، وليل الكفر مد لهم ظلامه ، شديد قتامة ، وسبل الحق عافية آثارها ، مطموسة أعلامها ، ففلق الله سبحانه بمحمد ﷺ صبح الإيمان ، فأضاء حتى ملأ الآفاق نوراً ، وأطلع به شمس الرسالة في حنادس الظلم سراجاً منيراً ، فهدى الله به من الضلالة ، وعلم به من الجهالة ، وبصر به العمى ، وأرشد به من الغي ، وكثر به بعد القلة ، وأغز به بعد الذلة ، وأغنى به بعد العيلة ، واستنقذ به من الهلكة ، وفتح به أعيناً عمياً ، وآذاناً صماً ، وقلوباً غلفاً ، فبلغ الرسالة ، وأدى الأمانة ، ونصح الأمة ، وكشف الغمة ، وجاهد في الله حق جهاده ، وعبد الله حتى أتاه اليقين من ربه ، وشرح الله له صدره ، ورفع له ذكره ، ووضع عنه وزره ، وجعل الذلة والصغار على من خالف أمره ، وأقسم بحياته في كتابه المبين ، وقرن اسمه باسمه ، فاذا ذكر ذكر معه ، كما في الخطب والتشهد والتأذين ، فلا يصح لأحد خطبة ولا تشهد ولا أذان ولا صلاة حتى يشهد أنه عبده ورسوله شهادة اليقين .

فصلى الله وملائكته وأنبيأوه ورسله وجميع خلقه عليه كما عرفنا بالله ،
وهذا إلى ، وسلم تسليماً كثيراً .

أي : أخبر أني قاطع بالوحدانية . قوله : وسفيره . قال في « القاموس »
وسفره تسفيراً : أرسله إلى السفر . قوله : وطموس من السبل . الطموس
الدرس والإحياء ، يطمس ويطمس ، وطمسته طمساً : محوته ، والشئ استأصلت
أثره ، ومنه (فإذا النجوم طمست) المرسلات ٨ : قاله في « القاموس » قوله : قتامة . القتام
كسحاب : الغبار : قاله في « القاموس » قوله : عافية آثارها . قال في
« القاموس » عفى شعر البعير : كثروا طال فغطى دبره ، وقد عفته وأعفته .
قوله : حنادس الظلم . في « القاموس » الحنّس بالكسر : الليل المظلم
والظلمة ، جمع حنادس ، وتحنّس الليل أظلم . قوله : الصغار . قال في
« القاموس » صغر ككرم وفرح صغارة وصغراً كعنب ، وكذا صغراً وصغارة
بفتحهما ، وصغراً وصغراناً بضمهما ، وأصغره : جعاه صاغراً . انتهى .
قوله : كما في الخطب والتشهد والتأذين . هذا ظاهر ، وهذا كما
قال حسان بن ثابت رضي الله عنه :

أغر عليه للنبوّة خاتم من الله ميمون يلوح ويشهد
وضم إليه اسم النبي إلى اسمه إذا قال في الخمس المؤذن أشهد
وشق له من اسمه ليحمله فأنمو العرش محمود وهذا محمد

قوله : فصلى الله وملائكته الخ . الصلاة من الله تعالى : الرحمة ، ومن
الملائكة الاستغفار ، ومن غيرهم التضرع والدعاء بخير . هذا هو المشهور ،
والجاري على ألسنة الجمهور ، ولم يرتض هذا الناظم في كتابه « جلاء الأفهام »
و ، بدائع الفوائد » وغيرهما ، ورده من وجوه ، منها : أن الله تعالى غير

بينها في قوله تعالى: (صلوات من ربهم ورحمة) البقرة: ١٥٧ الثاني: ان سؤال الرحمة يشرع لكل مسلم ، والصلاة تختص بالنبى ﷺ وآله ، فهي حق له وآله ، ولهذا المعنى منع كثير من العلماء الصلاة على معين غيره ، يعني : غير سائر الأنبياء والملائكة ، ولم يمنع أحد من الترحم على معين من المسلمين . الثالث: أن رحمة الله عامة ، وسعت كل شيء ، وصلاته خاصة لخواص عباده . وقولهم : الصلاة من العباد بمعنى الدعاء ، مشكل أيضاً من وجوه : أحدها : أن الدعاء يكون بالخير والشر ، والصلاة لا تكون إلا في الخير . الثاني : أن «دعوت» يعدى باللام ، «وصليت» لا يتعدى إلا بـ «على» . ودعاء المعدى بـ «على» ليس بمعنى «صلى» ، وهذا يدل على أن الصلاة ليست بمعنى الدعاء . الثالث : أن فعل الدعاء يقتضي مدعواً ومدعواً له . تقول : دعوت الله لك بخير ، وفعل الصلاة لا يقتضي ذلك . لا تقول : صليت الله عليك ، ولا لك ، فدل على أنه ليس بمعنى «فأيتبأن يظهر من هذا ؟ ! قال : ولكن التقليد يعمي عن إدراك الحقائق ، فأياك والإخلاص إلى أرضه . قال في «البدائع» ورأيت لابي القاسم السهيلي رحمه الله تعالى كلاماً حسناً في اشتقاق الصلاة ، فذكر ما ملخصه أن معنى اللفظة حيث تصرفت ترجع إلى الحنو والعطف ، إلا أن ذلك يكون محسوساً ومعقولاً ، فالمحسوس منه صفات الاجسام ، والمعقول صفة ذي الجلال والاکرام ، وهذا المعنى كثير موجود في الصفات ، والكثير يكون صفة للمحسوسات ، وصفة للمعقولات ، وهو من أسماء الرب تعالى وتقدس عن مشابهة الأجسام ، وصفات الأنام ، فمهما يضاف إليه تعالى من هذه المعاني معقولة غير محسوسة ، فإذا ثبت هذا فالصلاة كما قلنا: حنو وعطف ، من قولك : صليت بـ أي حنيت صلاك وعطفته ، فأخلق بأن تكون الرحمة كما سمي

عظفا وحنوآ ، تقول : اللهم اعطف علينا ؛ أي : ارحنا . قال الشاعر :

ومازلت في ليني له وتعظفي عليه كما تحنو على الولد الأم

وأما رحمة العباد فرقة في القلب إذا وجدها الراحم من نفسه ؛ انمطف على المرحوم ، وانثنى عليه . ورحمة الله للعباد جود وفضل ، فإذا صلى عليه فقد أفضل عليه ، وأنعم ، وهذه الأفعال إذا كانت من الله ومن العباد ، فهي متعدية بـ « على » مخصوصة بالخير ، لا تخرج عنه إلى غيره ، فرجعت كلها إلى معنى واحد ، إلا أنها في معنى الدعاء والرحمة صلاة معقولة ؛ أي : انحناء معقول غير محسوس ، ثم هو من العبد الدعاء ، لأنه لا يقدر على أكثر منه ، وثرته من الله الإحسان والآنعام . فلم تختلف الصلاة في معناها ، وإنما اختلف ثمرتها الصادرة عنها ، والصلاة التي هي الركوع والسجود ، انحناء محسوس ، فلم يختلف المعنى فيها إلا من جهة المعقول . وليس ذلك باختلاف في الحقيقة ، ولذلك تعدت كلها بـ « على » واتفقت في اللفظ المشتق من الصلاة ، ولم يجز : حليت على العدو ؛ أي : دعوت عليه ، فقد صار بمعنى الصلاة أرق وأبلغ من معنى الرحمة ، وإن كان راجعاً إليه ، إذ ليس كل راحم ينحني على المرحوم ، ويتعطف عليه من شدة الرحمة . انتهى . قوله : وسلم السلام بمعنى التحية والسلامة من النقائص والردائل . وفي « المطلع » قال الأزهري في قولك : السلام عليك قولان : أحدهما : اسم السلام ، ومعناه : . الله عليك ، ومنه قول لبيد : إلى الحول ثم اسم السلام عليكما ومن يبك حولاً كما ، لا فقد اعتذر والثاني : سلم الله عليك تسليماً وسلاماً ، ومن سلم الله عليه سلم من الآفات كلها . قال الحافظ ابن الجوزي في مفتاح « الحصن » وأما الجمع بين الصلاة والسلام فهو الأولى والاكمل والأفضل ، لقوله تعالى (صلوا عليه وسلموا تسليماً) الأحزاب : ٥٦

ولو اقتصر على أحدهما جاز من غير كراهة ، فقد جرى عليه جمع ، منهم مسلم في « صحيحه » خلافاً للشافعية . وفي كلام بعضهم : لا أعلم أحداً نص على الكراهة ، حتى إن الإمام الشافعي نفسه اقتصر على الصلاة دون التسليم في خطبة « الرسالة » ، والله أعلم .

قوله : وقد نضر الجبار تبارك وتعالى الخ . يشير الى حديث عياض بن حمار المجاشعي الذي رواه مسلم في « صحيحه » أن رسول الله ﷺ قال ذات يوم في خطبته « ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم بما علمني في يومي هذا ، كل مال نخلته عبداً حلال ، واني خلقت عبادي حنفاء كلهم ، وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم ، وحرمت عليهم ما أحلت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً ، وإن الله نظر إلى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا من أهل الكتاب . . . » الحديث .

أما بعد فإن الله جل ثناؤه ، وتقدست أسماؤه ، إذا أراد أن يكرم عبده بمعرفته ، ويجمع قلبه على محبته ، شرح صدره لقبول صفاته العلى ، وتلقاها من مشكاة الوحي ، فإذا ورد عليه شيء منها قابله بالقبول ، وتلقاه بالرضى والتسليم ، وأذن له بالانقياد ، فاستنار به قلبه ، واتسع له صدره ، وأمتلأ به سروراً ومحبة ، فعلم أنه تعريف من تعريفات الله تعالى تعرف به إليه على لسان رسوله ، فإنه نزل تلك الصفة من قلبه منزلة الغداء أعظم ما كان إليه فاقاً ، ومنزلة الشفاء أشد ما كان إليه حاجة ، فاستد بها فرحاً ، وعظم بها غناؤه ، وقويت بها معرفته ، واطمأنت إليها نفسه ، وسكن إليها قلبه ، فجال من المعرفة في ميادينها ، وأسأم عين بصيرته في رياضها وبساتينها ، لتيقنه بأن شرف العلم تابع لشرف معلومه ، ولا معلوم أعظم وأجل ممن هذه صفته ، وهو ذو الاسماء الحسنى ، والصفات العلى ، وإن شرفه أيضاً .

بحسب الحاجة إليه ، وليست حاجة الأرواح قط إلى شيء أعظم منها إلى معرفة بارئها وفاطرها ، ومحبتة وذكره ، والابتهاج به ، وطلب الوسيلة إليه ، والزلفى عنده ، ولا سبيل إلى هذا إلا بمعرفة أوصافه وأسمائه ، فكلمنا كان العبد بها أعلم ، كان بالله أعرف ، وله أطلب ، وإليه أقرب ، وكلما كان لها أنكر ؛ كان بالله أجهل ، وإليه أكره ، ومنه أبعد . والله ينزل العبد من نفسه حيث ينزل العبد الله من نفسه ، فمن كان لذكر أسمائه وصفاته مبعوضاً ، وعنهما نافرأ ومنفراً ، فالله له أشد بغضاً ، وعنه أعظم إعراضاً ، وله أكبر مقتاً حتى تعود إلى قلبين : قلب ذكر الأسماء والصفات قوته وحياته ، ونعيمه وقرّة عينه ، لو فارقه ذكرها طرفة عين ، ومحبتها لحظات لاستغاث : بامقلب القلوب ثبت قلبي على دينك . فلسان حاله يقول :

يراد من القلب نسيانكم وتأبى الطباع على الناقل^(١)
ويقول :

ولماذا تقاضيت الفؤاد تناسياً ألفت أحشائي بذلك مشاحاً
ويقول :

إذا مرضنا تدأويننا بذكركم ونترك الذكراً حيناً فننتكس
ومن المحال أن يذكر القلب من هو محارب لصفاته ، نافر من سماعها ، معرض بكايته عنها ، زاعم أن السلامة في ذلك ، كلا والله ، إلا الجهالة والخذلان والإعراض عن العزيز الرحيم ، فليس القلب الصحيح قط إلى شيء أشوق منه إلى معرفة ربه تعالى وصفاته ، وأفعاله وأسمائه ، ولا أفرح بشيء قط كفرحه بذلك ، وكفى بالعبد همى وخذلاناً أن يضرب على قلبه

(١) وعلى هامش الأصل : قوله : يراد من القلب نسيانكم الخ . هذا البيت لغتني من قصيدة . والطباع بالكسر السجية التي جبل عليها الانسان ، والطباع ماركب فينا من المطعم والمشرب وغير ذلك من الاخلاق التي لاتزالنا كالصانع كصحب ، قاله في « القاموس » .

مرادق الاعراض عنها والنفرة والتنفير ، والاستغال بما لو كان حقاً لم ينفع إلا بعد معرفة الله ، والإيمان به وبصفاته وإسمائه . والقلب الثاني : قلب مضروب بسياط الجهالة ، فهو عن معرفة ربه ومحبه ممدود ، وطريق معرفة اسمائه وصفاته كما أنزلت عليه ممدود ، وقد قش شيئاً من الكلام الباطل ، وارتوى من ماء آجن غير طائل ، تعج منه آيات الصفات وأحاديثها إلى الله عجيبة ، وتضج منه إلى منزلها ضجيجاً مما يسومها تحريفاً وتعطيلاً ، ويؤول معانيها تحريفاً وتبديلاً ، قد أعد^(١) لدفعها أنواعاً من العدد ، وهياً لردّها ضرورياً من القوانين . قوله : من القوانين . القانون : مقياس كل شيء ، جمعه قوانين . قاله في « القاموس » . وإذا دعي إلى تحكيمها أبى واستكبر وقال : تلك أدلة لفظية لاتفيه شيئاً من اليقين ، قد أعد التأويل جنّة يتترس بها من مواقع سهام السنة والقرآن ، وجعل إثبات صفات ذي الجلال تجسيمياً وتشبيهاً ، يصد به القلوب عن طريق العلم والإيمان ، مزجي البضاعة . قوله : مزجي البضاعة . قال في « القاموس » : وبضاعة مزجاء ، أي . قليلة من العلم النافع الموروث عن خاتم الرسل والأنبياء ، لكنه مليء بالشكوك والشبه ، والجدال والمراء . قوله : الجدال والمراء . قال ابن الأثير في « النهاية » في معنى حديث « ما أوتي قوم الجدال إلا ضلوا »^(٢) : الجدال : مقابلة الحجة بالحجة ، والمجادلة : المناظرة والمخاصمة ، والمراد به في الحديث : الجدال على الباطل ، وطلب

(١) وعلى هامش الأصل : أعد بفتح الهمزة وتشديد الدال ، أي : هيا .

(٢) رواه أحمد في « المسند » (٢٥٦/٥) عن أبي امامة بلفظ « ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدال » ثم قرأ (ماضربوه لك إلا جديلاً بل هم قوم خصمون) وقد رواه الترمذي وابن ماجه وابن جرير . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .

المغالبة . وأما الجدل لإظهار الحق فان ذلك محمود ، لقوله تعالى : (وجادلهم بالتي هي أحسن) النحل : ١٢٥ انتهى . وفي « مختصر الصحاح » القرطبي جدل : بالكسر جدلاً : أحكم الخصومة ، وجادله مجادلة وجدلاً : خاصمة . انتهى . والمرأ : الجدل والمخاصمة . قال القرطبي في « مختصر الصحاح » ماريته أماريه مرأ : جادلته . انتهى . وقال المنذري في « الترغيب والترهيب » من المرأ والجدال ، وهو المخاصمة والمخاصجة وطلب القهر بالعُبة ، والترهيب في تركه لئلا يهتق والمبطل . انتهى . فعلمنا أن الجدال والمرأ مترادفان ، وأن العطف فيهما عطف المتوازيين . انتهى . خلع عليه الكلام الباطل خلعة الجهل والتجهيل ، فهو يتهثر بأذيال التكفير لأهل الحديث ، والتبديع لهم والتضليل ، قد طاف على أبواب الآراء والمذاهب ، يتكفأ أرباباً ، فانتفى بأخسر المواهب والمطالب ، عدل عن الأبواب العالية الكفيلة بنهاية المراد ، وغاية الاحسان ، فابتلي بالوقوف على الابواب السافلة المليئة بالخبية والحرامان ، وقد لبس حلة من الجهل والتقليد ، والشبهة والعناد ، فاذا بذلت له النصيحة ، ودعي إلى الحق ؛ أخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم ولبس المهاد ، فما أعظم المصيبة بهذا وأمثاله على الایمان ، وما أشد الجنابة به على السنة والقرآن ، وما أحب جهاده بالقلب واليد واللسان إلى الرحمن ، وما أثقل أجر ذلك الجهاد في الميزان؟! والجهاد بالحجة واللسان مقدم على الجهاد بالسيف والسنان ، ولهذا أمر به تعالى في السور المكية حيث لا جهاد باليد إنذاراً وتعذيراً ، فقال تعالى (فلا تطع الكافرين وجاهدوهم به جهاداً كبيراً) الفرقان : ٥٢ وأمر تعالى بجهاد المنافقين والغلظة عليهم ، مع كونهم بين أظهر المسلمين في المقام والمستور ، فقال تعالى : (يأيا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم ومأواهم

جهنم وبئس المصير) التوبة ٧٤ فالجهد بالعلم والحجة جهاد أنبيائه ورسله وخاصته من عباده الخصوصيين بالهداية والتوفيق والاتفاق ، و « من مات ولم يغز ، ولم يحدث نفسه بالغزو ، مات على شعبة من النفاق » . وكفى بالعبد عمى وخذلاً فأن يرى عبده كراياً ، وجمود السنة والقرآن ، وقد لبسوا للحرب لأمتهم ، وأعدوا له عدته ، وأخذوا مصافهم ، ووقفوا مواقفهم ، وقد حمى الوطيس ، ودارت رحى الحرب ؛ واشتد القتال ، وتنادت الأقران : النزال النزال ، وهو في الملبأ والمغارات ، والمدخل مع الحوائف كمين ، وإذا ساعد القدر ، وعزم على الخروج ، قعد على التل مع الناظرين ، ينظر لمن الدائرة ليكون إليهم من المتحيزين ؛ ثم يأتهم وهو يقسم بالله جهداً أيمانه إني كنت معكم ، وكنت أتمنى أن تكونوا أنتم الغالبين . فحقيق بمن لنفسه عنده قدر وقيمة أن لا يبيعها بأجنس الأثمان ، وأن لا يعرضها غداً بين يدي الله ورسوله لمواقف الحزبي والهوان ، وأن يثبت قدميه في صفوف أهل العلم والإيمان ، وأن لا يتحيز إلى مقالة سوى ما جاء في السنة والقرآن ، فكأن قد كشف الغطاء ، وانجلي الغبار ، وإبان عن وجوه أهل السنة مسفرة ضاحكة مستبشرة ، وعن وجوه أهل البدعة عليها غبرة ترهقها قترة ، يوم تبيض وجوه وتسود وجوه . قال ابن عباس : تبيض وجوه أهل السنة ، وتسود وجوه أهل البدعة والفرقة الضالة ، فوالله لمفارقة أهل الباطل بواء والبدع في هذه الدار أسهل من مرافقتهم إذا قيل (احشروا بن ظهوا وأزواجهم) الصفات : ٢٢ قال أمير المؤمنين عمر بن الخطاب ، وبغده الم أحمد : أزواجهم : أشباههم ونظرائهم ، قال تعالى (وإذا النفوس زوجت) التكاوير : ٧ قالوا . فيجعل صاحب الحق مع نظيره في درجته ، وصاحب الباطل مع نظيره في درجته ، هنالك والله بعض الظالم على يديه إذا حصلت له حقيقة ما كان في هذه الدار عليه ، (يقول : يا ليتني اتخذت

مع الرسول سبيلاً . ياويلتي ، ليتني لم أتخذ فلاناً خليلاً . لقد أضلني عن
الذكر بعد إذ جاءني وكان الشيطان للإنسان خذولاً (الفرقان : ٢٧ - ٢٩) . شرع
الناظم رحمه الله تعالى في حكاية مناظرة حصلت بينه وبين بعض المعطلة فقال :

فصل

وكان من قدر الله وقضائه أن جمع مجلس المذاكرة بين مثبت
للصفات والعلو ، وبين معطل لذلك ، فاستطعم المعطل المثلث الحديث
استطعام غير جائع إليه ، ولكن غرضه عرض بضاعته عليه ، فقال له :
ما تقول في القرآن ومسألة الاستواء ؟ فقال المثلث : نقول فيها ما قاله
ربنا تبارك وتعالى ، وما قاله نبينا ﷺ ، نصف الله تعالى بما
وصف به نفسه ، وبما وصفه به رسوله ، من غير تحريف ولا تعطيل ،
ومن غير تشبيه ولا تمثيل ، بل ثبت له سبحانه ما أثبت له لنفسه من
الأسماء والصفات ، ونفني عنه النقائص والعيوب ومشابهة المخلوقات ، إثباتاً
بلا تمثيل ، وتنزيهاً بلا تعطيل ، فمن شبه الله بمخلقه فقد كفر ، ومن جحد
ما وصف الله به نفسه فقد كفر ، وليس ما وصف الله به نفسه أو وصفه
به رسوله تشبيهاً ، فالمشبه يعبد صنماً ، والمعطّل يعبد عدماً ، والموحد
يعبد إلهاً واحداً صمداً (ليس كمثل شيء وهو السميع البصير) الشورى : ١١٠ .
والكلام في الصفات كالكلام في الذات ، فكما أنا ثبت ذاتاً لا تشبه
لذوات ، فكذلك نقول في صفاته : إنها لا تشبه الصفات ، فليس كمثل
شيء ، لا في ذاته ، ولا في صفاته ، ولا في أفعاله ، فلا نشبه صفات الله
صفات المخلوقين ، ولا نزيل عنه سبحانه صفة من صفاته لأجل شناعة

المشنعين وتلقيب المفترين ، كما أننا لا نبغض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لتسمية الروافض لنا نواصب ، ولا نكذب بقدر الله ، ولا نجحد كمال مشيئته وقدرته ، لتسمية القدرية لنا مجبرة ، فلا نجحد صفات ربنا تبارك وتعالى ، لتسمية الجهمية والمعتزلة لنا مجسمة مشبهة حشوية . ورحمة الله على القائل :

فإن كان تجسيمياً ثبوت صفاته فاني بحمد الله لها مثبت
إلى . . .

فإن كان تجسيمياً ثبوت صفاته لديكم فاني اليوم عبد مجسم
ورضى الله عن الشافعي حيث قال :

إن كان رفضاً حب آل محمد فليشهد الثقلان أني رافضي
وقدس الله روح القائل وهو شيخ الاسلام ابن تيمية إذ يقول :
إن كان نصباً حب صاحب محمد فليشهد الثقلان أني ناصبي

فصل

وأما القرآن فاني أقول : إن كلام الله منزل غير مخلوق ، منه بدأ
واليه يعود ، تكلم الله به صدقاً ، وسمعه منه جبريل حقاً ، وبلغه محمد
صلى الله عليه وسلم وحياً ، وإن (كهيعص) و (حم عسق) و (الـآر)
و (ق) و (ن) عين كلام الله حقيقة ، وإن الله تكلم بالقرآن العربي
الذي سمعه الصحابة من النبي ﷺ ، وإن جميعه كلام الله ،
وليس قول البشر ، ومن قال : أنه قول البشر فقد كفر ، والله يحايه

سقر ، ومن قال : ليس لله بيننا في الأرض كلام ، فقد جحد رسالة محمد ﷺ ، فان الله بعثه ليلبغ عنه كلامه ، والرسول لما يبلغ كلام مرسله ، فاذا انتفى كلام المرسل انتفت رسالة الرسول . ونقول : إن الله فوق سمواته ، مستو على عرشه ، بائن من خلقه ، ليس في مخلوقاته شيء من ذاته ، ولا في ذاته شيء من مخلوقاته ، وانه تعالى اليه يصعد الكلم الطيب ، وتخرج الملائكة والروح اليه ، وانه يدبر الأمر من السماء الى الأرض ثم يعرج اليه ، وان المسيح رفع بذاته الى الله ، وان رسول الله ﷺ عرج به الى الله حقيقة ، وان أرواح المؤمنين تصعد الى الله عند الوفاة ، فتعرض عليه ، وتقف بين يديه ، وانه تعالى هو القاهر فوق عباده ، وهو العلي الأعلى ، وان المؤمنين والملائكة المقربين يخافون ربهم من فوقهم ، وان أيدي السائلين ترفع اليه ، وحواسنهم تعرض عليه ، فانه سبحانه هو العلي الأعلى بكل اعتبار . فلما سمع المعطل منه ذلك ، أمسك ثم أسرها في نفسه ، وخلي بشياطينه وبني جنسه ، وأوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً وأصناف المكر والاحتيال ، وراموا أمراً يستحمدون به إلى نظرائهم من أهل البدع والضلال ، وعقدوا مجلساً يتوا في مساء يومه ما لا يرضاه الله من القول ، والله بما يعملون محيط ، وأتوا في مجلسهم بما قدروا عليه من الهذيان واللفظ والتخليط ، وراموا استدعاء المثبت الى مجلسهم الذي عقدوه ، ليجعلوا نزله عند قدومه عليهم مالفقوه من المكر وتموه ، فحبس الله سبحانه عن أيديهم وألسنتهم فلم يتجاسروا عليه ، ورد الله كيدهم في نحورهم فلم يصلوا بالسوء اليه ، وخذله المطاع فزقوا ما كتبوه من المحاضر ، وقلب الله قلوب أوليائه وجنده عليهم من كل باد وحاضر ، وأخرج الناس لهم من الخبآت كائناتها . قوله : الخبآت . خبأه كمنعه : ستره كخبأه واختبأه . قاله في « القاموس » قوله : كائناتها . قال في « القاموس »

كمن له كنصر وسمع كمنواً : استخفى ، وأكمنه . والكمين كأمر : القوم
يكنمون في الحرب . وقوى الله جأش عقد الميث ، وثبت
قلبه ولسانه ، وشيد بالسنة المحمدية بنيانه ، فسعى في عقد مجلس بينه وبين
خصومه عند السلطان ، وحكم على نفسه كتب شيوخ القوم السالفين
وأئمتهم المتقدمين ، وأنه لا يستنصر من أهل مذهبه بكتاب
ولا إنسان ، وأنه جعل بينه وبينكم أقوال من قلدتوه ، ونصوص من على
غيره من الأئمة قدمتموه ، وصرخ الميث بذلك بين ظهرانيهم حتى بلغه دانهم
لقاصيمهم ، فلم يذعنوا لذلك ، واستعفوا من عقده ، فظالمهم الميث بوحدة
من خلال ثلاث : مناظرة في مجلس عالم على شريطة العلم والانصاف ،
تحضر فيه النصوص النبوية ، والآثار السلفية ، وكتب أئمتكم المتقدمين من
أهل العلم والدين . فقليل لهم : لامراكب لكم تسابقون بها في هذا
الميدان ، وما لكم بمقاومة فرسانه يدان ، فدعاهم إلى مكاتبته فيما يدعون
إليه ، فإن كان حقاً قبله وشكركم عليه ، وإن كان غير ذلك سمعتم جواب
الميث وقبين لكم حقيقة ما لديه ، فأبوا ذلك أشد الإباء واستعفوا غاية
الاستعفاء ، فدعاهم إلى القيام بين الركن والمقام قياماً في موقف الابتهاال
حاسري الرؤوس ، نسأل الله أن ينزل بأسه بأهل البدع والضلال ، وظن
الميث - والله - أن القوم يجيبونه إلى هذا ، فوطن نفسه عليه غاية التوطن ،
وبات يحاسب نفسه ، ويعرض ما يشته وينفيه عن كلام رب العالمين ، وعلى
سنة خاتم الأنبياء والمرسلين ، ويتجرد من كل هوى يخالف الوحي المبين ،
ويهيوي بصاحبه إلى أسفل سافلين ، فلم يجيبوا إلى ذلك أيضاً ، وأتوا من

الاعتذار بما دله على أن القوم ليسوا من أولي الأيدي والأبصار ، فحينئذ
شمر المثبت عن ساق عزمه ، وعقد الله مجلساً بينه وبين خصمه ، يشهده
القريب والبعيد ، ويقف على مضمونه الذكي والبليد ، وجعله عقد مجلس
التحكيم بين المعطل الجاحد ، والمثبت المرمي بالتجسيم ، وقد خاصم في هذا
المجلس بالله ، وحاكم إليه ، وبرىء إلى الله من كل هوى وبدعة وضلالة ،
وتحيز إلى فئة غير رسول الله ﷺ وما كان أصحابه عليه . والله
سبحانه هو المسؤول أن لا يكله إلى نفسه ، ولا إلى شيء مما لديه ، وأن
يوفقه في جميع حالاته لما يحبه ويرضاه ، فإن أزمة الأمور بيديه ، وهو يرغب
إلى من يقف على هذه الحكومة أن يقوم لله قيام متجرد عن هواه ، قاصد
لرضى مولاه ، ثم يقرؤها متفكراً ، ويعيدها ويبدئها متدبراً ، ثم يحكم فيها
بما يرضى الله ورسوله وعباده المؤمنين ، ولا يقابلها بالسب والشتم كفعل
الجاهلين والمعاندين ^(١) فإن رأى حقاً قبله وشكر عليه ، وإن رأى باطلاً
رده على قائله ، وأهدى الصواب إليه ، فإن الحق لله ورسوله ، والقصد أن
تكون كلمة السنة هي العليا جهاداً في الله وفي سبيله ، والله عند لسان
كل قائل وقلبه ، وهو المطلع على نيته وكسبه ، وما كان أهل التعطيل
أولياءه ، إن أوليائه الا المتقون المؤمنون المصدقون ، (وقل اعملوا فسيرى
الله عملكم ورسوله المؤمنين وستودون الى عالم الغيب والشهادة
فينبئكم بما كنتم تعملون) التوبة : ١٠٥ .

(١) قابلها أبو الحسن السبكي بالشتم واللعن برسالة يزعم أنه رد بها على الذنوبية ، ومن
قرأها ظهر له جبل السبكي وجراءته على أهل العلم بما لا يرضي الله .

فصل

وهذا أمثال حسان مضروبة للمعطل والمشبه والموحد ، ذكرتها قبل الشروع في المقصود ، فان ضرب الأمثال مما يأنس به العقل لتقريبها المعقول من المشهود ، وقد قال تعالى وكلامه المشتمل على أعظم الحجج وقواطع البراهين (وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون) . العنكبوت : ٣٥ ؛ وقد اشتمل منها على بضعة وأربعين مثلاً ، وكانت السلف إذا قرأ مثلاً لم يفهمه يشتد بكائه ويقول : لست من العالمين . وسنفرد لها ان شاء الله كتاباً مستقلاً متضمناً لأسرارها ومعانيها وما تضمنه من كنوز العلم وحقائق الايمان ، وبالله المستعان وعليه التكلان (١) .

المثل الاول : ثياب المعطل ملطخة بعذرة التحريف ، وشرابه متغير بنجاسة التعطيل ، وثياب المشبه مضمخة بدم التشبيه ، وشرابه متغير بدم التمثيل . والموحد طاهر الثوب والقلب والبدن ، يخرج شرابه من بين فرث ودم لبنا خالصاً سائغاً للشاربين .

المثل الثاني : شجرة المعطل مغروسة على شفا جرف هار ، وشجرة المشبه قد اجتثت من فوق الارض ما لها من قرار ، وشجرة الموحد أصلها ثابت وفرعها في السماء ، تؤتي أكلها كل حين بإذن ربها ويضرب الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون .

المثل الثالث : شجرة المعطل شجرة الزقوم ، فالخلق السليمة لا تلبسها ،

(١) قد وفقه الله للوفاء بوعده ، فألف فيها مجنداً متوسطاً . (ابن مانع)

وشجرة المشبه شجرة الحنظل فالنفوس المستقيمة لا تتبعها ، وشجرة الموحد طوبى يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها .

المثل الرابع : المعطل قد أعد قلبه لوقاية الحر والبرد كبيت العنكبوت ، والمشبه قد خسف بعقله ، فهو يتجلبجلب في أرض التشبيه الى الهموت ، وقلب الموحد يطوف حول العرش نظراً الى الحي الذي لا يموت .

المثل الخامس : مصباح المعطل قد عصفت عليه أهوية التعطيل ، فطفئ وما أنار ، ومصباح المشبه قد غرقت فتيلته في عكر التشبيه ، فلا تنقبس منه الأنوار . العكر بفتحين : دردي الزيت (١) وغيره ، وقد عكرت الممرجة من باب طرب : اجتمع فيها الدردي ، وعكر الشراب والماء والدهن : آخره وخاثره ، وقد عكر فهو عكر ، وأعكره غيره وعكره تعكيراً : جعل فيه العكر . قاله في « مختار الصحاح » ومصباح الموحد وقد من شجرة مباركة زيتونة لامرئية ولاغربية ، يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسه نار .

المثل السادس : قلب المعطل متعلق بالعدم ، فهو أحقر الحقير ، وقلب المشبه عابد للضم الذي قد نحت بالتصوير والتقدير ، والموحد قلبه متعبد ن ليس كمثل شيء وهو السميع البصير .

المثل السابع : نقود المعطل كلها زيوف فلا يروج عندنا ، وبضاعة المشبه كاسدة فلا تنفق لدينا ، وتجارة الموحد ينادى عليها يوم العرض على رؤوس شهاد : هذه بضاعتنا ردت إلينا .

المثل الثامن : المعطل كنافخ الكير ، إما أن يحرق ثيابك ، وإما أن يد منه ريحاً خبيثة . والمشبه كبائع الحجر ، إما أن يسكرك ، وإما أن ينجسك . الموحد كبائع المسك ، إما أن يجذيك وإما أن يبيعك ، وإما أن تجده راحة طيبة .

(١) دردي الزيت وغيره : ما يبقى في أسفله : « مختار » (ابن مانع)

المثل التاسع : المعطل قد تخلف عن سفينة النجاة ولم يركبها ، فأدركه الطوفان ، والمشبّه قد انكسرت به في اللجة ، فهو يشاهد الغرق بالعيان ، والموحد قد ركب سفينة نوح وقد صاح به الربان : (اركبوا فيها باسم الله مجريها ومرساها أن ربي لغفور رحيم) هود : ٤١

المثل العاشر : منهل المعطل ، كسرّاب ببقعه يحسبه الظمآن ماءً حتي إذا جاءه لم يجده شيئاً ، فرجّع خاسئاً حسيراً ، ومشرب المشبه من ماء قد تغير طعمه ولونه وريحه بالنجاسة تغييراً ، ومشرب الموحد من كأس كان مزاجها كافوراً . عينا يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجييراً . وقد سميتها :

« الكافية الشافية في الانتصار للفرقة الناجية »

وهذا حين الشروع في المحاكاة ، والله المستعان ، وعليه التكلان ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

قوله : (أما بعد) أي : أما بعد ما ذكر من حمد الله ، والصلاة والسلام على رسوله (أما) نائبة عن (مهما) ولتضمنها معنى الشرط لزمّت الفاء في جوابها . و (بعد) من الظروف المبنية مالم تضاف لفظاً ومعنى ، أو ينوي ثبوت لفظ المضاف إليها ، أو تقطع عن الإضافة رأساً ، فتعرب حينئذ في الثلاثة ، وإن حذف المضاف إليها ونوي ثبوت معناه بنيت على الضم ، وهذه الكلمة يؤتى بها للانتقال من أسلوب إلى غيره ، أي : بعد البسملة والحمدلة والصلاة والسلام على رسول الله ﷺ .

ويستحب الإتيان بها في الخطب والمكاتبات ، لأن النبي ﷺ كان يأتي بها في خطبه ومكاتباته للملوك وغيرهم .

واختلف في أول من نطق بها ، ف قيل : داود عليه السلام . وعن الشعبي : أنها فصل الخطاب الذي أوتيّه ، لأنها تفصل بين المقدمات والمقاصد . وقيل : أول من نطق بها يعقوب . وقيل : أيوب . وقيل : سليمان ، عليهم السلام . وقيل : قس بن ساعدة الأيادي . وقيل : كعب بن لؤي . وقيل : يعرب بن قحطان ، والقول الأول ، وهو أن أول من نطق بها داود عليه السلام .

أشبهه ، كما قاله الحافظ ابن حجر العسقلاني وغيره .

قوله : فإن الله جل ثناؤه النخ . الفاء في جواب (أما) النابذة عن (مهبها) لتضمنها معنى الشرط .

قوله : قد قمش . قال في « القاموس » . القمش جمع القماش ، وهو ما على وجه الأرض من فتاة الأشياء ، حتى يقال لرذالة الناس : قمشاش . وما أعطاني إلا قمشاشاً ؛ أي : أردأ ما وجدته

قوله : آجن . الآجن : الماء المتغير الطعم واللون ، أجن كضرب وفرح ونصر أجنأً وأجنأً وأجونأً . قاله في « القاموس »

قوله : تعج منه آيات الصفات النخ . قال في « القاموس » : تعج يعج ويعج : كيمل ، عجباً وعجيجاً : صاح ورفع صوته .

قوله : وتضج النخ . قال في « القاموس » أضج (١) القوم إضجاجاً : صاحوا وجلبوا ، فإذا جزعوا وغلبوا ، ف : ضجوا يضجون ضجيجاً .

قوله : الوطيس . الوطيس هو التنور ، والآن هي الوطيس ، أي : اشتد الحرب . قاله في « القاموس » .

قوله : جنة . الجنة بالضم . قال في « القاموس » جنة الليل ، وعليه جنأً وجنوناً ، وأجنه : ستره ، وكل ما ستر عنك فقد جن عنك . وأجن عنه واستجن : استتر .

قوله : جأش المثبت . قال في « القاموس » : الجأش : رواع القلب إذا اضطرب عند الفزع ، ونفس الانسان ، وقد لا يهزم ، جمعه : جؤوش .

قوله : في مواقف الإبتال . قال ابن هشام في « تهذيب السيرة » (٢) : نبتهل فنجهل لعنة الله على الكاذبين : ندعو باللعنة . قال أعشى بني قيس بن ثعلبة :

(١) في الاصل : ضج ، وهو خطأ ، والتصويب من « القاموس » .

(٢) كذا الأصل ، ولعله يقصد السيرة نفسها .

لا تعقدن^(١) وقد أكلتها حطياً نعوذ من شرها يوماً ونبتهل

يقول : ندعو باللعنة . وتقول العرب : بهل الله فلانا ؛ أي : لعنه ،
وعليه بهلة الله ، أي : لعنة الله . ويقال : بهله الله ؛ أي : لعنه ، ونبتهل
أيضاً : نجتهد في الدعاء . انتهى .

وأما حكم المباهلة ، فقد كتب بعض العلماء رسالة في شروطها المستنبطة
من الكتاب ، والسنة ، والآثار ، وكلام الأئمة . وحاصل كلامه فيها أنها
لا تجوز إلا في أمر مهم شرعاً وقع فيه اشتباه وعناد لا يتيسر دفعه إلا
بالمباهلة ، فيشترط كونها بعد إقامة الحجة والسعي في إزالة الشبهة ، وتقديم
النصح والإنذار وعدم نفع ذلك ، ومساس الضرورة إليها . انتهى .

وهذا حين الشروع في شرح « النظم » فأقول والله الموفق :
بحر هذه المنظومة المباركة هو الكامل ، وهو مبني من ستة أجزاء :

متفاعلن . متفاعلن . متفاعلن . متفاعلن . متفاعلن . متفاعلن .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

حكم الحجة ثابت الاركان مالىصدود بفسخ ذاك يدان
إنني وقاضي الحسن نفذ حكمها فلذا أقر بذلك الحصان
وأنت شهود الوصل تشهد أنه حقاً جرى في مجلس الاحسان
فتأكد الحكم العزيز فلم تجد فسخ الوشاة اليه من سلطان
ولأجل ذا حكم العذول تداعت الـ أركان منه فخر للأذقان
وأنتى الوشاة فصادفوا الحكم الذي حكموا به متيقن البطلان

(١) في الأصل : لاتبعدا ، والتصويب من « سيرة ابن هشام »

ما صادف الحكم المحل ولا هو اسد توفي الشروط فصار ذا بطلان
فلذا القاضي الحسن أثبت محضراً بفساد حكم الهجر والسلوان
وحكى لك الحكم المحال ونقضه فاسمع إذا يامن له أذنان
حكم الوشاة بغير ما برهان ان المحبة والصدود لدان
والله ما هذا بحكم مقسط أين الغرام وصدذي هجران؟
شتان بين الحالمين فان ترد جمعاً فما الضدان يجتمعان

افتتح الناظم رحمه الله هذه المنظومة بشيء من النسيب ، وهو والتغزل
والتشبيب كلها بمعنى واحد ، وأما الغزل فهو ألف النساء والتخلق بها وافقهن ،
وليس بما ذكر في شيء ، فمن جعله بمعنى التغزل فقد أخطأ ، وقد نبه على
ذلك قدامة ^(١) وأوضحه في كتابه « نقد الشعر » .

قوله : حكم المحبة ثابت الأركان ، ركن الشيء : جانبه الأقوى ؛
أي : ولتثبت أركانه وشدتها لا يطبق الصدود فسخه .

قوله : إني وقاضي الحسن ؛ أي : كيف يقدر الصدود على فسخه
وقد ثبت وتوطدت أركانه ، وذلك ان قاضي الحسن نفذ حكمها ؛ أي .
نفذ حكم المحبة . وفي بعض النسخ « نفذ حكمه » والمعنى واحد . وفي قوله .
قاضي الحسن ، وهو الجمال : استعارة ، وذلك أنه شبه الحسن في قوته
وسلطته على المحبوب وقهره له بسلطنة القاضي الحسي ، وقهره للخصوم
ونفاذ حكمه ، فكذلك حسن هذه المحبوبة حكم على محبتها بالمحبة ^(٢) .

(١) هو قدامة بن جعفر بن زياد البغدادي كاتب يضرب به المثل في البلاغة .

(٢) اعلم أن المصنف رحمه الله تعالى شرح هذه الايات التي افتتح ابن القيم بها التوبة
شرحاً إذا تأمله طلب العلو وجده غير مستقيم ، وبعبارة عن مقاصد ابن القيم . والعلامة الشيخ
عبد اللطيف بن الشيخ عبدالرحمن بن حسن شرح لاول هذا النظم ذكر فيه ان قاضي
الحسن هو العقل ، لان أهل السنة يقولون بالتحسين والتنقيح العقليين ، ثم بي شرحه على
ذلك وهو شرح يقبله العقل ويليق بمقام الناظم ، رحمه الله الجميع . (ابن مانع)

وفي قوله: حكم المحبة النخ . براءة الاستهلال ، وهو ان يكون الابتداء مناسباً
للمقصود ، لأن المنظومة المذكورة ، وفي المحاكمة بين الطوائف .

قوله : فلذا أقر بذلك الحصان ؛ اي : لما حكم قاضي الحسن بالمحبة
أقر الحصان بها .

قوله : وأنت شهود الوصل النخ ؛ اي : لما حصل وصل هذه المحبوبة
وشهدت به الشهود ؛ تأكد الحكم فلم يبق سبيل للوشاة إلى فسخه ، وهذا
معنى قوله : فتأكد الحكم العزيز .

وقوله : فسخ الوشاة هذا من الكلام المقلوب ، والمعنى : لم تجد
الوشاة إلى فسخه من سلطان ، هذا إن كان لفظ تجد بالتاء ، وإن كان اللفظ
يجد بالتحية . فهو ظاهر ، وفسخ فاعل يجد ، وفسخ مضاف ، والوشاة
مضاف إليه .

قوله : ولأجل ذا حكم العذول تداعت الأركان منه النخ ، اي :
لما شهدت شهود الوصل بثبوت حكم المحبة ، خر حكم العذول وسقطت
أركانها .

وقوله : وأتى الوشاة فصادفوا النخ ، لما أتى الوشاة صادفوا
حكمهم باطلاً ، وهو ما ذكره بقوله : حكم الوشاة النخ ؛ اي حكم
الوشاة أن المحبة والصدود لدان ؛ اي : سواء ، وذلك حكم جائر ليس بمقسط ،
وأشار إلى ذلك بقوله : أين الغرام ؟ وهو شدة المحبة ، وشدة المحبة والصدود
ليساً بسواء .

قوله : فلذا ك قاضي الحسن أثبت محضاً النخ . أي إن قاضي الحسن أثبت
محضاً بفساد حكم الهجر والساوان . والمحضر : السجل والمشهد ، قاله في «القاموس
اي : لما حصل الوصال ، حكم قاضي الحسن بفساد حكم الهجر والساوان .
قوله : شتان بين الحالتين النخ . أي اختلفت الحالتان ، وشتان بينهما .

قوله : الصدود . هو اسم مصدر ، صد يصد صدوداً . قال في « مختار الصحاح »^(١) : صد يصد بضم الصاد صدوداً : أعرض عنه ، وصدّه عن الأمر : منعه وصرفه (عنه) من باب رد . انتهى .

قوله : بدان . المراد باليد هنا القدرة ، تسمية للشيء بسببه ، لأن القدرة هي تحريك اليد . يقال : فلان له يد في كذا وكذا ، ومنه قول زياد لمعاوية : إني قد أمسكت العراق بإحدى يدي ، والآخرى فارغة . قوله : الوشاة . جمع اش . يقال : وشى كلامه ؛ أي : كذب ، ووشى به الى السلطان وشاية ، أي : سعى « مختار الصحاح » قال العيني : الوشاة جمع واش من وشى به يشي وشاية ، اذا نم عليه وسعى به ، فهو واش .

قوله : لدان . اللدة كعدة : الترب ، جمع لدات ، قاله في « القاموس » والترب بالكسر : اللدة والسن ومن ولد معك ، قاله في « القاموس » . قوله : والله ما هذا بحكم مقسط . القسط بالكسر : العدل . نقول منه أقسط الرجل فهو مقسط ، ومنه قوله تعالى : (إن الله لا يحب المقسطين) الحجرات : ٩ أي : ما هذا بحكم عادل .

قوله : الغرام . سمي الغرام لغريمه . ومنه سمي عذاب النار : غراماً للزومه لأهله وعدم مفارقتها لهم . قال الله تعالى : (إن عذابها كان غراماً) الفرقان : ٦٥ . قوله : فما الضدان . الضدان هما اللذان لا يجتمعان ؛ وقد يرتفعان كالسواد والبياض^(٢) .

قال الناظم :

يا واهماً هانت عليه نفسه إذ باعها غيباً بكل هوان

أتيسع من تهوؤ نفسك طائعاً بالصد والتعذيب والهجران

(١) في الاصل « مختصر الصحاح » وما اتبناه هو الصواب ، وكذلك سيذكره المؤلف بعد قليل بالاسم الذي سماه به مؤلفه ،

(٢) الضدان لا يجتمعان وقد يرتفعان كالتحالفين ، كالتحالف الذي ذكره .

أجهلت أوصاف المبيع وقدره أم كنت ذا جهل بذى الأثمان؟!
 واهأ لقلب لا يفارق طيره الد أغصان قائمة على الكشبان
 ويظل يسجع فوقها ولغيره منها الثمار وكل قطف دات
 ويبيت يبكي والمواصل ضاحك ويشكو يشكو وهو ذو هجران
 هذا ولو أن الجمال معلق بالنجم هم إليه بالطيران
 لله زائرة بليل لم تخف عسس الأمير ومرصد السجان
 قطعت بلاد الشام ثم تيممت من أرض طيبة مطلع الايمان
 وأتت على وادي العقيق فجاوزت ميقاته حلاً بلا نكران
 وأتت على وادي الأراك ولم يكن قصداً لها فالأبأن ستراني
 وأتت على عرفات ثم محسر ومنى فكم نحرته من قربان
 وأتت على الجمرات ثم تيممت ذات الستور وربة الأركان
 هذا وما طافت ولا استأمت ولا رمت الجمار ولا سعت لقران
 ورقت على أعلى الصفا تيممت داراً هنالك للمحب العاني
 أترى الدليل أعارها أثوابه والريح أعطتها من الخفقان
 والله لو أن الدليل مكانها ما كان ذلك منه في إمكان
 هذا ولو سارت مسير الريح ما وصلت به ليلاً إلى نعمان
 سارت وكان دليلها في سيرها سعد السعود وليس بالدبران

وردت جفار الدمع وهي غزيرة فلذلك ما احتاجت ورود الضان
وعلت على متن الهوى وتزودت ذكرى الحبيب ووصله المتداني
قوله : واهاً هي كلمة يقولها المتعجب قال الجوهري : اذا تعجبت من
طيب الشيء قلت : واهاً له ، ما أطيبه ، وكذلك في التجميع واهاً ، وواه
أيضاً ، انتهى .

قوله : لا يفارق طيره الاغصان . المراد بالاغصان : القدود ، كقوله :

أُغصان بان ما أرى أم شمائل ؟

قوله : قائمة على الكشبان ، أي الأرداف ، لأن ذلك يسمى الكشيب
والنقا^(١) واعلم أن للشعر ألفاظاً صارت بينهم حقائق عرفية ، وان كانت
في الأصل مجازاً لكثرة دورانها في كلامهم ، وتعاطيهم استعمالها ، لأنهم
ألفوا ذلك من تداولها وتكرارها على مسامعهم ، فمن ذلك الفصن إذا
أطلقوه فهموا منه القوام ، والكشيب إذا أطلقوه فهموا منه الردف ،
والورد إذا أطلقوه فهموا منه الرجة ، والأقحاح إذا أطلقوه فهموا منه
الشعر ، والراح إذا أطلقوه فهموا منه الريق ، والنرجس إذا أطلقوه فهموا
منه العيون ، وكذا السيف والسهم والسحر والبنفسج والريحان ، العذار ،
كل هذه انتقلت عن وضعها الأصلي وصارت حقائق عرفية نقلها الاصطلاح .
قوله : يسجع . قال في « مختار الصحاح » السجع : الكلام المقفى ،
وجمع أمجاع وأساجيع ، وقد سجع الرجل من باب قطع ، وسجع أيضاً
تسجيعةً ، وكلام مسجع وأساجيع ، وسجعت الحمامة : هدرت ، وسجعت
النافقة : مدت حينها على جهة واحدة . انتهى .

() قوله الأراف الى آخره ما أبر هذا لتفسير وأبعده عن مقاصد ابن القيم

أي فائدة بذلك . وبجملته ما كتبه الشيخ عبد اللطيف يعرف مقصد ابن القيم (ابن مانع)

قوله : لله زائرة بليل الخ . قولهم : لله فلان . أصله : لله در فلان بفتح الدال ، وهو اللب ، فيحتمل أنه كناية عن فعل المدح ، أو يراد به لبس ارتضاعه ، أي : ما أعجب هذا اللب الذي نشأ به مثل هذا المولود الكامل في هذه الصفة ، وعلى كل حال فإضافته لله للتعظيم ، لأنه منشيء العجائب .

قوله : عس الأمير . قل في « مختار الصحاح » : عس من باب رد : طاف بالليل ، وعساً أيضاً وهو نفذ الليل عن أهل الريبة ، فهو عاس ، وقوم عس كخادم وخدم ، وطالب وطلب ، واعتس ، مثل عس . انتهى .

قوله : من أرض طيبة ، هي المدينة المنورة .

قوله : وادي العقيق . قال الشيخ محمد طاهر الفتني في « مجمع البحار » : هو واد من أودية المدينة ، وورد أنه واد مبارك ، ومنه : أتاني آت بالعقيق ، والآتي جبريل ، وورد أن العقيق ميقات أهل العراق ، وهو موضع قريب من ذات عرق ، وهو اسم مواضع كثيرة ، وكل موضع شققته من الأرض فهو عقيق . انتهى . وفي « منسك شيخ الاسلام » : أن ذا الحليفة يسمى وادي العقيق .

وأتت على وادي الأراك ولم يكن قصداً لها فالأ باز ستراني

الأراك كالإراك بالكسر : شجر من الحمض يستاك به ، ولبل أراكية ترعاه ، قاله في « القاموس » أي : إن هذه العروس أتت على وادي الأراك ، وليس هو طريقاً لها ؛ ولكن فعلت ذلك تفاؤلاً^(١) بأن ترى محبها .

قوله : سارت وكان دليها في سيرها الخ . قال العلامة العيني في « شرح الشواهد الكبرى » في شرح قول الشاعر :

(١) وعلى هامش الأصل : قوله : فعلت ذلك تفاؤلاً ، فيه غلط ، فإن التفاؤل ليس ، قصوداً لها ، ولكنها أتته من غير قصد له فحصل التفاؤل .

إذا دبران منك يوماً لقيته أوئل أن ألقاك غدواً بأسعد

قال : دبران : علم على الكوكب الذي بدبر الثريا ، وهو خمسة كواكب في الثور . يقال انها منامه . الى أن قال : والحاصل ان ذكر الدبران التي هي علم للكواكب الخمسة ، وكنى بها عن الإدبار الذي هو ضد الإقبال والسعد ، وذكر الأسعد التي هي صعود النجوم ، وكنى بها عن السعد الذي هو ضد النحس ؛ والمعنى : اذا رأيت منك أدباراً يوماً - يعني شيئاً أكرهه - فلا أقطع رجائي منك ؛ ولكن أوئل حصول خيرك من بعد ذلك ؛ بأن ألقاك في سعد وإقبال . انتهى . أي : لأن هذه العروس جاءت من الشام ؛ والجائي من الشام يتيسر جهة مطلع سعد السعود ، لأنه في جهة الجنوب ، ولو استدلل بالدبران لما اهتدى . ويحتمل أن مراد الناظم التفاضل باسم سعد السعود ^(١) لأن النبي ﷺ « كان يعجبه الفأل » ^(٢) وكان يقول : « إذا بعثتم الي بريدأ فابعثوه حسن الاسم حسن الوجه » ^(٣) اركم قال . قال الناظم رحمه الله تعالى :

وعدت وزور تها فؤفت بالذي	وعدت وكان بملتقى الأجفان
لم يفجأ المشتاق الا وهي دا	خلة السطور بغير ما استمذان
قالت وقد كشفت نقاب الحسن ما	بالصبر لي عن ان أراك يدان
فتحدثت عندي حديثاً خلته	صدقا وقد كذبت به العينان
ففعجبت منه وقلت من فرحي به	طمعاً ولكن المنام دهاني
ان كنت كاذبة الذي حدثني	فعليك إثم الكاذب الفتان
جهم بن صفوان وشيعته الا الى	جحدوا صفات الخالق الديان

(١) الذي ذكره العلماء أن الفأل لا يقصد . (ابن مانع)

(٢) أخرجه ابن ماجه عن أبي هريرة ، والحاكم عن عائشة بانظ : « كان يعجبه الفأل الحسن » وقد حسن الحافظ ابن حجر في « الفتح » استاده . وروى الشيخان : « لا طيرة وخيرها الفأل . قالوا : وما الفأل ؟ قال : الكلمة الصالحة يسميها أحدكم » .
(٣) أورده الحافظ السيوطي في « الجامع الصغير » ورمز له بالضعف .

قوله : وعدت بزورتها فأوفت بالذي النخ ؛ أي : أنها وعدت بالزيارة فأوفت بها في المنام ، ولهذا قال : وكان يلتقى الاجفان . وكما قال قبل ذلك : لله زائرة بليل . . قوله : نقاب . قال في « القاموس » النقاب بالكسر : الرجل العلامة^(١) ، وما تنتقب به المرأة ، والطريق في الغلظ . قوله : إن كنت كاذبة الذي حدثني النخ . . هذا يسمى حسن التخلص عند أهل البديع . قوله : جهنم ابن صفوان . هو على ما قال الذهبي في « الميزان » : جهنم بن صفوان أبو بحر السمرقندي الضال المبتدع ، رأس الجهمية ، هلك في زمان التابعين ، وما علمته روى شيئاً ، لكنه زرع شراً عظيماً . وقال البخاري في « رسالة خلق أفعال العباد » حدثني أبو جعفر قال : حدثني يحيى بن أيوب ، قال : سمعت أبا نعيم البلخي ، قال : كان رجل من أهل مرو ، صديقاً لجهنم ، ثم قطعه وجفاه فقبل له : لم جفوته ؟ فقال : احتملت منه ما لا يحتمل ، قرأت يوماً آية كذا وكذا ، أنسيها يحيى . فقال : ما كان أظرف محمداً ، فاحتملتها ؛ ثم قرأ سورة (طه) فلما قل : (الرحمن على العرش استوى) طه : ه . قال : أما والله لو وجدت سبيلاً إلى حكمها لحكمتها من المصاحف ؛ فاحتملتها ؛ ثم قرأ سورة (القصص) فلما انتهى إلى ذكر موسى قال : ما هنا ، ذكر قصته في موضع ؛ فلم يتمها ؛ ثم رمى بالمصحف من حجره برجائه ، فوثبت عليه . حدثني أبو جعفر ، قال : سمعت يحيى بن أيوب ، قال : كنا ذات يوم عند مروان بن معاوية الفزاري ، فسأله رجل عن حديث الرؤية ، فلم يحدث به . قال : إن لم تحدثني به فأنت جهمي . فقال مروان : تقول لي : جهمي ، وجهم مكث أربعين يوماً لا يعرف ربه !؟ وقال البخاري في كتاب « خلق أفعال العباد » : بلغني أن جهماً كان يأخذ من الجعد بن درهم ، وكان خالد القسري أمير العراق خطب ، فقال : إني مضج بالجعد بن درهم ، لأنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم

(١) في الاصل : الرجل والعلامة ، وهو خطأ ، والتصويب في « القاموس » .

موسى تكليماً . ونقل البخاري عن محمد بن مقاتل قال : قال عبد الله ابن المبارك :

ولا أقول بقول الجهم إن له قولاً يضارع أهل الشرك أحياناً
وعن عبد الله بن شوذب قال : ترك الجهم الصلاة أربعين يوماً على وجه
الشك ، وذكر الطبري في « تاريخه » في حوادث سنة ثمان^(١) وعشرين (بعد المائة)
أن الحارث بن سريج خرج على نصر بن سيار عامل خراسان لبني أمية ،
وحاربه ، والحارث حينئذ يدعو إلى العمل بالكتاب والسنة ، وكان جهم
حينئذ كاتبه ، ثم تراصلا بالصلح ، وتراضيا بحكم مقاتل بن حيان والجهم ،
فاثفا على أن الأمر يكون شورى حتى يتراضى أهل خراسان على أمير يحكم بينهم
بالعدل ، فلم يقبل نصر ذلك ، واستمر على محاربة الحارث إلى أن قتل الحارث في سنة
ثمان وعشرين (بعد المائة) في خلافة مروان الحمار . فيقال : أن الجهم قتل في المعركة
ومقاتل أسر ، فأمر نصر بن سيار سالم بن أحوز بقتله ، فادعى جهم الأمان
فقال له سالم : لو كنت في بطني لشققته حتى أقتلك ، فقتله .

وأخرج ابن أبي حاتم من طريق محمد بن صالح مولى بني هاشم قال : قال
سالم حين أخذه : يا جهم لمي لست أقتلك لأنك قاتلتني ، أنت عندي أحقر
من ذلك ، ولكني سمعتك تكلم بكلام ، أعطيت الله عهداً أن لا أملكك إلا
قتلتك ، فقتله . ومن طريق معتمر بن سليمان عن خلاد الطفاوي : بلغ سالم
ابن أحوز وكان على شرطة خراسان أن جهم بن صفوان ينكر أن الله كلم
موسى تكليماً ، فقتله . ومن طريق بكر بن معروف قال : رأيت سالم بن
أحوز حين ضرب عنق جهم ، فأسود وجه جهم .

وأُسند أبو القاسم اللالكائي في كتاب « السنة » له أن قتل جهم كان في
سنة اثنتين وثلاثين ومائة ، والمعتمد ما ذكره الطبري أنه كان في سنة
ثمان وعشرين (بعد المائة) .

(١) في الاصل : تسع ، وهو خطأ ، والتصويب من « تاريخ الطبري » .

وأخرج ابن أبي حاتم من طريق صالح بن أحمد بن حنبل قال : قرأت كتاب داود بن هشام بن عبد الملك إلى نصرين سيار عامل خراسان : أما بعد فقد نجم قلبك رجل يقال له : جهنم ، من الدهرية ؛ فان ظفرت به فاقتله .

وقد ذكر الامام احمد رحمه الله بعض حال الجهنم ؛ كما سيأتي في شرح قول الناظم . ولذلك لم يقر الجهنم بالأرواح خارقة عن الأبدان .

وقال علي بن الحسن : سمعت ابن مصعب يقول : ككفرت الجهنمية في غير موضع من كتاب الله ، قولهم : إن الجنة تفنى . وقال الله تعالى : (ان هذا لرزقنا ماله من نفاد) ص : ٦٤ فمن قال : انها تنفذ فقد كفر . وقال (لامقطوعة ولا منوعة) الواقعة : ٣٣ فمن قال : انها تنقطع فقد كفر . وقال بلغوا الجهنمية أنهم كفار ، وأن نساءهم طوائف .

وقال زهير الباني^(١) : سمعت سلام ابن أبي مطيع يقول : الجهنمية كفار . وقال وكيع : أحدثوا ، هؤلاء المرجئة الجهنمية ، والجهنمية كفار . وقال ابن الأسود : سمعت ابن مهدي يقول ليجي بن سعيد : لو أن جهنماً بيني وبينه قرابة ما استحللت من ميراثه شيئاً .

وقال يزيد بن هارون : الجهنمي أضرم مائتي شيطان . قال أبو عبد الله : ما أبالي صليت خلف الجهنمي والرافضي أم صليت خلف اليهود والنصارى . ولا يسلم عليهم ؛ ولا يعادون ؛ ولا يناكحون ؛ ولا يشهدون ؛ ولا تؤكل ذبائحهم . وسئل وكيع عن مثنى الأنطاقي فقال : كافر . وقال عبد الله بن داود : لو كان لي على المثنى الأنطاقي سبيل لنزعت لسانه من قفاه ، وكان جهنمياً . وحذر يزيد بن هارون من الجهنمية وقال : من زعم أن الرحمن على العرش استوى على خلاف ما يقر في قلوب العباد فهو جهنمي . وقال ضمرة بن ربيعة عن صدوره : سمعت سليمان التيمي يقول : لو سئلت عن الله لقلت في السماء . فإن قال : فأين عرشه قبل السماء ؟ لقلت : على الماء . فان قال : فأين

(١) في الأصل : السخنياني وهو خطأ . والتصويب من كتاب « الرد على الجهنمية » .

كان عرشه قبل الماء ؟ قلت : لا أعلم . قال أبو عبد الله : وذلك لقوله
(ولا يحيطون بشيء من علمه الا بما شاء) البقرة : ٢٥٥ يعني : الا بما بين .
وقال محمد بن يوسف : من قال : ان الله ليس على عرشه فهو كافر ، ومن
زعم أن الله لم يكلم موسى فهو كافر . وقيل لمحمد بن يوسف : أدركت
الناس ، فهل سمعت أحداً يقول : القرآن مخلوق ؟ فقال : الشيطان تكلم
بهذا ؛ ومن تكلم في هذا والجهمي كافر . وقال ابن المبارك : لا نقول كما
قال الجهمية : ان الله في الأرض ههنا ، بل على العرش استوى وقيل له : كيف
نعرف ربنا ؟ قال : فوق سمواته على عرشه . وقال لرجل منهم : أبطنك
خال منه ؟ فهبت الآخر . وقال سعيد بن عامر : الجهمية شر قولاً من اليهود
والنصارى ؛ قد اجمعت اليهود والنصارى وأهل الأديان على ان الله على العرش
وقالوا هم : ليس على العرش . وقال حماد بن زيد : القرآن كلام الله ؛ نزل به
جبريل ، ما يحاولون الا انه ليس في السماء إله . وقال علي : ان الذين
قالوا : ان الله ولدأ كفر من الذين قالوا : ان الله لا يتكلم ^(١) . وقال : احذر من
المريسي واصحابه ؛ فان كلامهم اشتمل على الزندقة ، وأنا كلمت استاذهم
جهماً فلم يثبت لي أث في السماء إلهاً . وقال الفضيل بن عياض : اذا قال لك
الجهمي : انا أكفر برب يزول عن مكانه . فقل : انا أو من يرب يفعل ما يشاء .
وحدثني ابو جعفر ، قال : سمعت الحسن بن موسى الأشيب فقال منهم ، ثم
قال : دخل رأس من رؤساء الزنادقة يقال له : شملة على المهدي فقال : دلني
على اصحابك . فقال : أصحابي اكثر من ذلك . فقال : دلني عليهم ، فقال : صنفان
من ينتحل القبله : الجهمية والقدرية . الجهمي اذا غلا قال : ليس ثم شيء ،
وأشار الأشيب الى السماء ، والقدري اذا غلا قال : هما اثنان ؛ خالق خير
وخالق شر . فحضر عنقه وصلبه . قال وكيع : الرافضة شر من القدرية ،
والحرورية شر منها ؛ والجهمية شر هذه الاصناف ، قال الله : (وكلم الله
موسى تكليماً) النساء : ١٦٤ .

(١) لعل صواب الجملة : ان الذين قالوا : ان الله لا يتكلم أكثر من الذين قالوا : ان
الله ولدأ . وإلا لما كان هذا الكلام معنى .

ويقولون : لم يتكلم . ويقولون : الايمان بالقلب : قال ابن عباس :
لما كلم الله موسى كان النداء من السماء ، وكلم الله في السماء . وقيل عن النبي
صلى الله عليه وسلم : ان الله على عرشه فوق سمواته ، وسمواته فوق أرضه
مثل القبة . وقال ابن مسعود في قوله : ثم استوى على العرش . قال : العرش
على الماء ، والله فوق العرش ، وهو يعلم ما انتم عليه . وقال قتادة في قوله تعالى :
(وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله) الزخرف : ٨٤ . قال : يعبد في السماء ، ويعبد
في الأرض . وقال بعض أهل العلم : إن الجهمية هم المشبهة ، لأنهم شبهوا
ربهم بالصميم والأصم والأبكم الذي لا يسمع ولا يبصر انتهى . ملتقط من
مواضع . وقال شيخ الاسلام ابن تيمية الخ ما ذكره في « الحموية » : (ثم
أصل هذه المقالة إنما هو مأخوذ عن تلامذة اليهود والمشركين وضلال) (١)
الصائبين ، فإن أول من حفظ عنه أنه قال هذه المقالة في الاسلام هو
الجعد بن درهم ، وأخذها عنه الجهم بن صفوان ، وأظهرها فنسبت مقالة
الجهمية إليه . وقيل : ان الجعد أخذ مقالته عن أبان بن سحمان ؛ وأخذها
أبان عن طالوت بن أخت لبيد بن الأعصم اليهودي ؛ وأخذها طالوت عن
لبيد بن الأعصم اليهودي الساحر الذي سحر النبي ﷺ . وكان الجعد بن
درهم هذا فيما قيل من أهل حران ، وكان فيهم خلق كثير من الصائبة
والفلاسفة بقايا أهل دين النمرود والكنعانيين الذين صنف بعض المتأخرين
في سحرهم . وكذلك أبو نصر الفارابي دخل حران . وأخذ عن فلاسفة
الصائبين تمام فلسفته ، وأخذها الجهم أيضاً فيما ذكره الامام وغيره لما
ناظر السمنية (عن) بعض فلاسفة الهند ، وهم الذين يمجدون من العلوم ماسوي
الحسيات ؛ فهذه أسانيد جهم ترجع الى اليهود والصائبين والمشركين ،
والفلاسفة الضالين ، إما عن الصائبين ؛ وإما عن المشركين . انتهى . والمقصود

(١) ما بين القوسين سقط في الاصل . واستدر كناه من « العقيدة الحموية الكبرى »

الكلام على قول الناظم رحمه الله تعالى : جهنم بن صفوان وشيعته الألى .
والألى اسم موصول بمعنى الذين جحدوا صفات الخالق الديان . المعنى أن جهنماً
وشيعته جحدوا صفات الباري سبحانه وتعالى . والجهنم هو أعظم
الناس نفياً للصفات ، بل وللأسماء الحسنى ، وقوله من جنس قول الباطنية
القرامطة ، حتى ذكروا عنه أنه لا يسمى الله شيئاً ، ولا غير ذلك من
الأسماء التي يسمى بها الخلق ؛ لأن ذلك يزعمه من التشبه الممتنع ، وهذا
قول القرامطة الباطنية . وحكي عنه أنه لا يسميه إلا قادراً فاعلاً ، لأن العبد
عنده ليس بقادر ولا فاعل ؛ إذ كان هو رأس المجبرة .

قال الناظم رحمه الله :

بل عطّلوا منه السموات العلى	والعرش أدخلوه من الرحمن
ونفّوا كلام الرب جل جلاله	وقضوا له بالخلق والحدثان
قالوا وليس لربنا سمع ولا	بضروا لوجه فكيف يدان ؟!
وكذاك ليس لربنا من قدرة	وإرادة أو رحمة وحنان
كلا ولا وصف يقوم به سوى	ذات مجردة بغير معان
وحياته هي نفسه وكلامه	هو غيره فاعجب لذا البهتان
وكذاك قالوا ماله من خلقه	أحد يكون خليله النفساني
وخليله المحتاج عذهم ، وفي	ذا الوصف يدخل عابدو الاثنان
فالكل مفتقر إليه لذاته	في أسر قبضته ذليل عان
ولأجل ذا ضحى بجعد خالد القسري	يوم ذبائح القربان
إذ قال إبراهيم ليس خليله	كلا ولا موسى الكلم الداني

شكر الضحية كل صاحب سنة لله درك من أخني قربان

قوله : وكلامه هو غيره . أي : ان كلامه مخلوق من جملة المخلوقات ، لأن كلامه غيره ، وما كان غيره مخلوق فهو مخلوق . قوله : وكذا قالوا مال من خلقه أحد النخ ؛ أي : أن الجهمية ينكرون الحلة والمحبة ؛ وإنما يثبتون الحلة بمعنى الفقر والحاجة ، فهم ينكرون أن الله سبحانه يجب أو يجب ، أي : فكل فقير لله ؛ فهو خليله بهذا المعنى ؛ ولهذا ألزمهم الناظم بهذا الالتزام ؛ أي : ان الناس كلهم فقراء الى الله تعالى ؛ كما قال تعالى (يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله) الآية فاطر : ١٥ . فيلزم على قول الجهمية أن جميع الخلق أخلاه الله ، حتى عابدو الأوثان والأصنام . قوله : كلا ولا وصف يقوم به النخ ؛ أي : إن الباري تعالى وتقدس عندهم لا يوصف إلا بأنه الوجود المطلق ، والوجود المطلق إنما يكون في الأذهان لا في الأعيان . قوله : وحياته هي نفسه ، أي : إن الصفات ترجع إلى مجرد الذات المقدسة ؛ فهذا حال الجهمية الأولين ؛ وهم الجهمية الذكور ؛ وأما الجهمية المتأخرون الذين سماهم شيخ الاسلام أبو اسماعيل الأنصاري صاحب « منازل السائرين » الجهمية الاناث ؛ فقد قال شيخ الاسلام المذكور في كتابه « ذم الكلام » باب في ذكر كلام الأشعرية : ولما نظر المبرزون من علماء هذه الامة وأهل الفهم من أهل السنة طوايا كلام الجهمية ، وما أودعته من رموز الفلاسفة ولم تقف منهم إلا على التعطيل والبحث ؛ وأن قطب مذهبهم ومنتهى عقيدتهم ما صرحت به رؤوس الزنادقة قبلهم ، أن الفلك دوار ؛ والسواء خالية ، وان قولهم : إنه تعالى في كل موضع ؛ وفي كل شيء ، ما استنوا جوف كلب ؛ ولا خنزير ؛ ولا حشاً - فرار من الإثبات ؛ وذهاب عن التحقيق .

شرح الكافية - ٤

وان قولهم : سميع بلا سمع ؛ بصير بلا بصر ؛ عليم بلا علم ، قدير بلا قدرة ؛ إله بلا نفس ولا شخص ولا صورة ؛ ثم قالوا : لأحياء له ، ثم قالوا : لأشياء ، فإنه لو كان شيئاً لأشبه الأشياء . حاموا^(١) حول مقال رؤوس الزنادقة القدماء ، إذ قالوا : الباري لا صفة ؛ ولا صفة ، خافوا على قلوب ضعفى المسلمين وأهل الغفلة وقلة الفهم منهم ؛ إذ كان ظاهر تعلقهم بالقرآن ، وإن كان اعتصاماً به من السيف ؛ واجتناً به منهم ؛ ولذا هم يرون التوحيد ؛ ويخاضون المسلمين ؛ ويحملون الطيالة ؛ فأفصحوا بمعانيهم ؛ وصاحوا بسوء ضمائرهم ؛ وفادوا على خيابا نكتهم ؛ فبأطول ما لقوا في أيامهم من سيوف الخلفاء ؛ وألسن العلماء ؛ وهجران الدهماء ؛ فقد شخت كتاب تكفير الجهمية من مقالات علماء الاسلام فيهم ، ودأب الخلفاء فيهم ؛ ودق عامة أهل السنة عليهم ؛ واجماع المسلمين على اخراجهم من الملة ؛ ثقلت عليهم الوحشة ، وطالت عليهم الذلة ؛ وأعيتهم الحيلة ، إلا أن يظهروا الخلاف لأولاهم ؛ والرد عليهم ؛ ويصبغوا كلامهم صبغاً^(٢) . يكون ألوح للأفهام ؛ وأنجع في العوام من أساس أولهم ؛ ليجدوا بذلك المساغ ؛ ويتخلصوا من خزي الشناعة ؛ فجاءت مخاريق تراءى للغبى بغير ما في الحشاياء ؛ ينظر الناظر الفهم في جذورها ؛ فيرى مخ^(٣) الفلسفة يكسى طاء السنة ؛ وعقد الجهمية ينحل ألقاب الحكمة ؛ ويردون على اليهود قولهم : يد الله مغولة ، فيتكرون القل ؛ وينكرون اليد ، فيكونون أسوأ حالاً من اليهود ؛ لأن الله أثبت الصفة ، ونفى العيب ؛ واليهود أثبتت الصفة ؛ وأثبتت العيب ؛ وهؤلاء نفوا الصفة ؛ كما نفوا العيب ؛ ويردون على النصارى في مقالهم في عيسى وأمه ؛ فيقولون : لا يكون في المخلوق غير المخلوق ؛ فييطلون القرآن ؛ فلا يخفى على ذوي الأبواب أن كلام أولاهم وكلام آخرهم كخيطة السحارة ؛ فاسمعوا يا أولي الأبواب ، وانظروا ما فضل هؤلاء على أولئك ؟

(١) في الاصل : حاولو

(٢) في الاصل : ويصبغوا كلامهم صبغاً . والتصحيح من كتاب « ذم الكلام وأهله » لشيخ الاسلام الهروي ، وهو من غسوطات الظاهرية .

(٣) في الاصل : خدرها فيرمخ ، والتصحيح من « ذم الكلام وأهله » .

أولئك قالوا قبح الله مقاتلهم : إن الله موجود بكل مكان ؛ وهؤلاء يقولون : ليس هو في مكان ؛ ولا يوصف بأين . وقد قال المبلغ عن الله لجارية معاوية بن الحكم : أين الله ؟ وقالوا : هو من فوق ؛ كما هو من تحت ؛ لا يدري أين هو ؛ ولا يوصف بمكان ؛ وليس هو في السماء ؛ وليس هو في الأرض . وأنكروا ؛ أي : الجهة والحد . وقال أولئك : ليس له كلام ، إنما خلق كلاماً ، وهؤلاء يقولون : تكلم مرة فهو متكلم به منذ تكلم ، لم ينقطع عن الكلام ؛ ولا يوجد كلامه في موضع ليس هو به ، ثم قالوا : ليس هو صوت ولا حروف ، وقالوا : هذا زاج وورق ، وهذا صوف وخشب ، وهذا إنما قصد به النقش ، وأريد به النقر ، وهذا صوت القارئ ، أما ترى أن منه حسناً ومنه قبيحاً ، وهذا لفظه ، أما تراها يجازي به ، حتى قال رأس من رؤوسهم : أو يكون قرآن من لبد ؟ وقال آخر من خشب ، فراغوا فقالوا : هذا حكاية عبر بها عن القرآن ، والله تكلم مرة ولا يتكلم بعد ذلك ؛ ثم قالوا : غير مخلوق ، ومن قال مخلوق فهو كافر ، وهذا من فضولهم يصطادون به قلوب عوام أهل السنة ، وإنما اعتقادهم أن القرآن غير موجود ، لفظته الجهمية الذكور بجمرة ، والاشعرية الاناث بعشر مرات ، وأولئك قالوا : لاصفة ، وهؤلاء يقولون : وجه ، كما يقال : وجه النهار ، ووجه الأمر ، ووجه الحديث ، وعين كعين المتاع ، وسمع كأذن الجدار ، وبصر ، كما يقال : جدارها يتراءيان ، ويد كيد المنة والعطية ، والأصابع ، كقولهم : خراسان بين اصبعي^(١) الأمير ، والقدمان ، كقولهم : جعلت الخوصمة تحت قدمي ، والقبضة ، كما قيل : فلان في قبضتي . أي ؛ أنا أملك أمره . وقالوا : الكرسي العلم ، والعرش الملك ، والضحك الرضى ، والاستواء الاستيلاء ، والنزول القبول ، والمهولة مثله ، فشبهوا من وجه ، وأنكروا من وجه ، وخالفوا السلف ، وتعدوا الظاهر ، وردوا الأصل ،

(١) في الأصل : اصابع . والتصحيح من كتاب « ذم الكلام وأهله » .

ولم يشتوا شيئاً ، ولم ينفوا موجوداً ، ولم يفرقوا بين التفسير والعبارة
بالألسنه . فقالوا : لانفسرها ، نجرها عربية كما وردت ، وقد نأولوا تلك
التأويلات الحبيثة ، أرادوا بهذه الخرقه أن يكون عوام المسلمين أبعد غيباً
وأعيا ذهاباً منها ، ليكونوا أوحش عند ذكرها ، وأشمس عند سماعها ،
وكذبوا ، بل التفسير أن يقال : وجه ، ثم يقال : كيف ؟ وليس كيف في
هذا الباب من مقال المسلمين . فأما العبارة فقد قال الله تعالى (وقالت اليهود
يد الله مغولة) المائدة : ٦٤ وإنما قالواهم بالعبرانية ، فحكاها عنهم بالعربية ، وكان
يكتب رسول الله ﷺ (كتابه) بالعربية فيها أسماء الله وصفاته ، فيعبر بالألسنة عنها ،
ويكتب إليه بالسريانية ، فيعبر له زيد بن ثابت رضي الله عنه بالعربية ، والله
تعالى يدعى بكل لسان بأسمائه ، فيجيب ويحلف بها فيلزم ، وينشد فيجاء
ويوصف فيعرف ، ثم قالوا : ليس ذات الرسول بحجة ، وقالوا : ما هو بعد
ماتات يبلغ ، فلا تلزم به (١) الحجة ، فسقط من أقاويلهم ثلاثة أشياء ، أن ليس
في السماء رب ، ولا في الروضة رسول ، ولا في الأرض كتاب ، كما سمعت
يحيى بن عمار (٢) يحكم به عليهم ، وإن كانوا (٣) موهرها ووروا عنها واستوحشوا من
قصر يحيا ، فإن حقائقها لازمة لهم ، وأبطلوا التقليد ، فكفروا آباءهم
وأمهاتهم وأزواجهم وعوام المسلمين ، وأوجبوا النظر في الكلام ، واضطروا
إليه (الدين) بزعمهم ، فكفروا السلف (وقالت الطائفة منهم : الفرض لا يتكرر)
فأبطلت الشرائع ، وسموا الاثبات تشبيهاً ، فعابوا القرآن وضلوا الرسول
ﷺ فلا تسكد ترى منهم رجلاً ورعاً ، ولا للشريعة معظماً ، ولا للقرآن
محترماً ، ولا للحديث موقراً ، سلبوا التقوى ، ورقة القلب ، وبركة
التعب ، ووقار الخشوع ، واستفضلوا الرسول ، فانظر إلى احدهم ، فلا هو

(١) في الاصل : فيلزم . والتصحيح من كتاب « ذم الكلام وأهله » .

(٢) يحيى بن عمار : هو الإمام الواعظ الجستاني نزيل هراة ، أثنى عليه في « الشذرات »

مات سنة ٤٢٢

(ابن مانع)

(٣) في الاصل : كان . والتصحيح من كتاب « ذم الكلام وأهله » .

طالب آثاره^(١)، ولا متبوع أخباره ، ولا مناخل عن سنته، ولا هوراغب في أسوته ، يتقلب بحرقة العلم وما عرف حديثاً واحداً ، تراه يهزأ بالدين ، ويضرب له الأمثال ، ويتلعب بأهل السنة ، ويخرجهم أصلاً من العلم ، لا تنقر لهم عن بطانة إلا خانتك ، ولا عن عقيدة إلا أرابتك ، ألبسوا ظلمة الهزة^(٢) ، وصلبوا هيبة الهدى ، فتنبو عنهم الأعين ، وتشمز منهم القلوب انتهى . قوله : ولأجل ذا ضحى يجعد خالد القسري الخ . أي : ولأجل إنكار الحلة والكلام ، ضحى خالد بن عبد الله القسري بالجعد بن درهم يوم الأضحى ، ولهذا قال الناظم رحمه الله تعالى :

شكر الضحية كل صاحب سنة لله درك من أخي قربان

وهو خالد بن عبد الله القسري بفتح القاف . قال : في « تهذيب الكمال » خالد بن عبد الله بن يزيد بن كرز بن عامر البجلي القسري أمير مكة للوليد بن عبد الملك وسليمان بن عبد الملك ، وأمير الهرايين لهشام بن عبد الملك . وقال البخاري : كان خالد بن عبد الله القسري البجلي اليامي بواسط ، ثم قتل بالكوفة . وقال أبو المليح الرقي : سمعت خالد بن عبد الله يقول على المنبر : قد اجتمع من فيكم هذا ألفا ألف ، لم يظلم فيها مسلم ولا معاهد . وقال عبد الرحمن بن أحمد بن زيد : ثنا عبد الرحمن بن محمد بن منصور ، ثنا الأصمعي ، قال : حدثنا عبد الله بن نوح قال : سمعت خالد بن عبد الله يقول : إني لأعشي كل ليلة قرأاً وسويقاً ستة وثلاثين ألفاً . وقال الأصمعي : دخل أعرابي على خالد بن عبد الله فقال : إني قد أنشدت فيك بيتين ، ولست أنشدهما إلا بعشرة آلاف وخادم ، فقال له خالد : قل ، فأنشأ يقول :

لزمتم نعم حتى كأنك لم تكن سمعت من الأشياء شيئاً سوى نعم

(١) في الاصل : أثره ، والتصحيح من كتاب « ذم الكلام وأهله » .

(٢) في الاصل : ألبسوا ظلمة الهوى . والتصحيح من كتاب « ذم الكلام وأهله » للبروي

وأنكرت لاحتى كأنك لم تكن سمعت بها في سالف الدهر والامم
فقال خالد : يا غلام عشرة آلاف وخادم ، فحملها قال : ودخل
عليه أعرابي فقال : اني قد قلت فيك شعراً ، وأنشأ يقول :

أخالد إني لم أزرُك لحاجة سوي أني عاف وأنت جواد
أخالد ان الحمد والأجر حاجتي فأيهما يأتي وأنت عماد
فقال له : سل يا أعرابي . قال : قد جعلت المسألة لي أصلح الله
الأمير ؟ مائة الف درهم : أكثرت يا أعرابي . فقال : أفأحطك أصلح
الله الأمير ؟ قال : نعم . قل : حططتك سبعين ألفاً ، فقال له خالد :
يا أعرابي ، ما أدري من أي أمريك أعجب ؟ ! فقال : إنك لما جعلت
المسألة لي سألتك على قدرك ، وما تستحقه في نفسك ، فلما سألتني أن أحطك
حططتك على قدري وما أستأمله . فقال له خالد : والله يا أعرابي لا تغلبي ،
يا غلام مائة ألف ، فدفعها اليه . قال خليفة : قتل خالد سنة ست وعشرين
ومائة وهو ابن نحو ستين سنة . انتهى مختصراً . وقد تقدمت ترجمة الجهم .
وأما الجعد فهو ابن درهم قال بخلق القرآن ، وهو الذي كان ينسب
اليه مروان الجعدي ، أصله من حران . ويقال : إنه من موالي بني مروان ،
وسكن دمشق .

قال الحافظ ابن عساكر : وقد أخذ بدعته عن بيان بن سمعان ،
وأخذها بيان عن طالوت بن أخت لبيد بن أعصم وزوج ابنته ، لبيد
ابن أعصم الساحر لعنه الله ، وأخذ عن الجعد الجهم بن صفوان الجربري .
وقيل : الترمذي ، وأقام يبلغ ، وكان يصلي مع مقاتل بن سليمان في
مسجده ويتناظران ، حتى نفي الى ترمذ ، ثم قتل بأصبهان . وقير مرو .

وقتلها نائبها مسلم بن أحور رحمه الله وجزاه عن المسلمين خيراً ، وأخذ بشر المريسي عن الجهم ، وأخذ أحمد بن أبي دؤاد عن بشر . وأما الجعد فإنه أقام بدمشق حتى أظهر القول بخلق القرآن ، فتطلبه بنو أمية ، فهرب منهم فسكن الكوفة ، فلقية بها الجهم بن صفوان ، فتقلد عنه هذا القول ، ثم قتله خالد بن عبد الله القسري يوم الأضحية بالكوفة . وقد روى البخاري في كتاب « خلق أفعال العباد » وابن أبي حاتم في كتاب « السنة » وغير واحد ممن صنف في كتب السنة ، كالطبراني ، وابن أبي عاصم ، وعبد الله بن أحمد ، أن خالد بن عبد الله القسري خطب الناس في عيد أضحية فقال : أيها الناس ضحوا تقبل الله ضحاياكم ، فاني مضج بالجعد بن درهم ، إنه زعم أن الله لم يتخذ إبراهيم خليلاً ، ولم يكلم موسى تكليماً ، تعالى الله عما يقول الجعد بن درهم علواً كبيراً ، ثم نزل فذبحه في أصل المنبر . قال غير واحد من الأئمة : كان الجعد بن درهم من أهل الشام ، وهو مؤدب مروان الحمار ، ولهذا يقال له : مروان الجعدي نسبة إليه . وذكره الحافظ ابن عساكر في « التاريخ » وذكر أنه كان يتروّد إلى وهب بن منبه ، وأنه كان كلما راح إلى وهب يغتسل ويقول : إنه أجمع للعقل . وكان يسأل وهباً عن ماهية الله عز وجل . فقال له وهب يوماً : ويليک يا جعد أنقص المسألة إني لأظنك من الهالكين ، لو لم يخبرنا الله في كتابه أن له يداً ما قلنا ذلك ، وأن له عيناً ما قلنا ذلك . قال الناظم رحمه الله تعالى :

والعبد عندهم فليس نفاعل بل فعله كتحرك الرجفان
وهبوب ريح أو تحرك نائم وتحرك الأشجار لليلان
والله يصليه على ما ليس من أفعاله حر الحميم الآن

لكن يعاقبه على أفعاله فيه تعالى الله ذو الإحسان
والظلم عندهم المحال لذاته أنى ينزه عنه ذو السلطان ؟
ويكون مدحاً ذلك التنزيه ما هذا بمقول لذي الأذهان

أي : والعبد عند الجهمية ليس بفاعل ، بل هو مجبور على أفعاله ،
ولذلك قال الناظم : بل فعله كتحرك الرجفان ، أو تحرك الأشجار عند
عند هبوب الريح . وقوله : المحال لذاته ، وذلك كالجمع بين الضدين ،
وجعل الجسم الواحد في مكانين . وأما المحال لغيره ، فهو كإيمان من علم الله
تعالى أنه لا يؤمن ، وذلك لأن الله تعالى أنزل الكتب وبعث الرسل بطلب
الآيمان والاسلام من كل واحد ، وكلفهم ذلك ، وعلم أن بعضهم لا يؤمن .
وفي الحديث القدسي حديث أبي ذر في « صحيح مسلم » عن رسول الله
ﷺ فيما يروي عن ربه قال : « يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي الخ » .
وفيه مسألتان : أحدهما في الظلم الذي حرمة الله تعالى على نفسه ، ونقاه عن
نفسه لقوله : (وما ظلمناهم) هود : ١٠١ . وقوله : (ولا يظلم ربك أحداً)
الكهف . ٤٩ وقوله : (وما أنا بظلام للعبيد) ق : ٢٩ وقوله (إن الله
لا يظلم مثقال ذرة) النساء : ٤٠ فان الناس تنازعوا في معنى هذا الظلم تنازعا
صاروا فيه بين طرفين متباعدين ، ووسط بينهما ، وخيار الأمور أوسطها ،
وذلك بسبب البحث ومجامعته للشرع ، وإذا الحوض في ذلك بغير علم تام ،
أوجب ضلال عامة الامم ، ولهذا نهى النبي ﷺ أصحابه عن التنازع فيه ،
فذهب المكذبون بالقدر القائلون بأن الله لم يخلق أفعال العباد ، ولم يرد أن
يكون إلا ما أمر بأن يكون ، وغلاتهم المكذبون ، بتقديم علم الله وكتابه
بما سيكون من أفعال العباد من المعتزلة وغيرهم إلى أن الظلم منه هو نظير

الظلم من الآدميين بعضهم لبعض ، وشبهوه ومثلوه بالأفعال ، بأفعال عباده ، حتى كانوا بمثابة الأفعال ، وضربوا الله الأمثال ، ولم يجعلوا له المثل الأعلى ، بل أوجبوا عليه وحرّموا ما رأوا أنه يجب على العباد ويحرم بقياسه على العباد ، وإثبات الحكم في الأصل بالرأي ، وقالوا عن هذا إذا أمر العبد ولم يعنه بجميع ما يقدر عليه من وجوه الإعانة كان ظالماً له ، فالتزموا أنه لا يقدر على أن يهدي ضالاً كما قالوا : إنه لا يقدر أن يضل مهتدياً ، وقالوا عن هذا ، إذا أمر اثنين بأمر واحد وخص أحدهما بأعانتة على فعل المأمور كان ظالماً ، إلى أمثال ذلك من الأمور التي هي من باب الفضل والاحسان ، جعلوا تركه لها ظلماً ، وكذلك ظنوا أن التعذيب لمن قام به سبب استحقاق ذلك ، ومن لم يقم ، وإن كان ذلك الاستحقاق قد خلقه لحكمة أخرى عامة أو خاصة ، وهذا الموضع زلت فيه أقدام ، وضلت فيه أفهام ، فعارض هؤلاء آخرون من أهل الكلام المثبتين للقدر ، فقالوا : ليس للظلم منه حقيقة يمكن وجودها ، بل هو من الأمور الممتنعة لذاتها فلا يجوز أن يكون مقدوراً ، ولأن يقال : إنه تارك له باختياره ومشيته ، وإنما هو من باب الجمع بين الضدين ، وجعل الجسم الواحد في مكانين ، وقلب القديم محدثاً ، والحديث قديماً ، وإلا فيها قدر وجوده في الذهن وكان وجوده ممكناً والله قادر ، فليس بظلم ، سواء فعله أو لم يفعله ، وتلقي هذا القول عن هذه الطوائف من أهل الإثبات من الفقهاء وأهل الحديث من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم ، وربما تعلقوا بظاهر أقوال مأثورة ، كما روينا عن إياس بن معاوية أنه قال : ما نظرت أحداً يعقلي كله إلا القدرية . قلت لهم : ما الظلم ؟ قالوا : أن تأخذ ما ليس لك ، أو تتصرف فيما ليس لك . قلت : فله كل شيء ، وهذا من إياس ليبين أن التصرفات الواقعة في ملكه ، فلا يكون ظلماً بموجب حدّهم ، وهذا لانزاع بين أهل

الاثبات فيه ، فانهم متفقون مع الايمان بالقدر على أن كل ما فعله الله فهو عدل ، وفي حديث الكرب الذي رواه الامام أحمد عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ : « ما أصاب عبداً قط هم ولا حزن فقال : اللهم اني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ، ناصيتي بيدك ، ماض في حكمك ، عدل في قضاؤك ، أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك ، أو أنزلته في كتابك ، أو علمته أحداً من خلقك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن العظيم ربيع قلبي ، ونور صدري ، وجلاء حزني ، وذهاب غمي وهمي ، إلا أذهب الله غمه وهمه ، وأبدله مكانه فرحاً » قالوا : يا رسول الله أفلا تعلمهن ؟ قال : « بلى ينبغي لمن سمعن أن يتعامن » فقد بين أن كل قضائه في عبده عدل ، ولهذا يقال : كل نعمة منه فضل ، وكل نقمة منه عدل . ويقال : أعطتك بفضلك والمنة لك ، وعصيتك بعدلك ، والحيجة لك ، فأسألك بوجوب حجتك علي وانقطاع حجتني ، الا ما غفرت لي . وهذه المناظرة عن إياس كما قال ربيعة بن عبد الرحمن لقيلان حين قال له غيلان : ناشدتك الله أترى الله يحب أن يعصى ؟ فقال : ناشدتك الله أترى الله يعصى قهراً ؟ فكأنما ألغمه حجباً ، فان قوله : يجب ان يعصى ، لفظ فيه اجمال ، وقد لا يتأتى في المناظرة تفسير الجملات ، خوفاً من لدن الخصم ، فيؤتى بالوضاحت . فقال : أفترى يعصى قهراً ؟ فان هذا إلزام له بالعجز الذي هو لازم القدريّة ، ولمن هو شر منهم من الدهرية الفلاسفة وغيرهم ، فكذلك إياس رأى أن هذا الجواب المطابق لحدهم خاصهم ، ولم يدخل معهم في التفصيل الذي يطول . والخلة ف قوله تعالى : (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلماً : لا هضمًا) طه : ١١٢ قال أهل التفسير من السلف : لا يخاف ان يظلم فيجمل عليه سيئات غيره ، ولا يهضم فينقص من حسنه ، ولا يجوز أن يكون هذا الظلم هو شيء يتمتع غير مقدور عليه ، فيكون التقدير : ولا يخاف ما هو ممتنع لذاته خارج

عن الممكنات والمقدورات ، فان مثل هذا إذا لم يكن وجوده ممكناً حتى تقولوا : إنه غير مقدور ، ولو أراد خلق المثل ، فكيف يعقل وجوده ، فضلاً عن أن يتصور خوفه حتى ينفي خوفه . ثم أي فائدة في نفي خوف هذا ؟ وقد علم من سياق الكلام أن المقصود بيان أن هذا العامل المحسن يجزى على حسناته بلا ظلم ولا هضم ، فعلم أن الظلم المنفي يتعلق بالجزاء كما ذكره أهل التفسير ، وأن الله لا يجزيه إلا بعمله .

المسألة الثانية : ان الناس لهم في أفعال الله باعتبار ما يصلح منه ، وما يجوز منه ، وما لا يجوز منه ، ثلاثة أقوال ، طرفان ، ووسط ، فالطرف الواحد طرف القدورية ، وهم الذين حجروا عليه أن لا يفعل إلا ما ظنوا بعقولهم أنه الجائز له ، حتى وضعوا له شريعة التعديل والتجوز ، فأوجبوا عليه بعقولهم أموراً كثيرة ، وحرموه عليه بعقولهم أموراً كثيرة ، لا بمعنى أن العقل أمر له ونهيه ، فان هذا لا يقوله عاقل ، بل بمعنى أن تلك الأفعال علم بالعقول وجوبها وتحريمها ، ولكن أدخلوا في تلك المنكرات ما بنوه على تكذيبهم بالقدر ، وتوابع ذلك ، والطرف الثاني : طرف الغلاة في الرد عليهم ، وهم الذين قالوا : لا ينزه الله عن فعل من الأفعال ، ولا يعلم وجه امتناع الفعل منه إلا من جهة خبره أنه لا يفعله ، المطابق لعلمه أنه لا يفعله ، وهؤلاء منعوا حقيقة ما أخبر من أنه كتب على نفسه الرحمة ، وحرّم على نفسه الظلم . قال تعالى : (وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتبكم على نفسه الرحمة) الأنعام : ٥٥ وفي «الصحيحين» عن أبي هريرة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : « إن الله لما قضى الخلق كتب على نفسه كتاباً ، فهو موضوع عنده فوق العرش : إن رحمتي تغلب غضبي » أو لم يعلم هؤلاء أن الخبر المجرد المطابق للعلم لا يبين وجه فعله وتركه ، إذ الفعل يطابق المعلوم ، فعلمه بأنه يفعل هذا وأنه لا يفعل هذا ليس فيه تعارض ، لأنه

كتب هذا على نفسه ، وحرم هذا على نفسه ، كما لو أخبر عن كائن من كان أنه يفعل كذا أو لا يفعل كذا ، لم يكن في هذا بيان لكونه محموداً بمدوحاً على فعل هذا وترك هذا ، ولا في ذلك ما يبين قيام المقتضي لهذا والمانع من هذا ، فإن الخبر الحض كاشف عن الخبر عنه ، ليس فيه بيان ما يدعو إلى الفعل ولا إلى الترك ، بخلاف قوله : كتب على نفسه الرحمة ، وحرم على نفسه الظلم ، فإن التحريم مانع من الفعل وكتابته على نفسه داعية من الفعل ، وهذا بين واضح ، إذ ليس المراد بذلك مجرد كتابته أنه يفعل ، وهو كتابة التقدير ، كما ثبت في « الصحيح » « أنه قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء » فإنه قال : كتب على نفسه الرحمة. ولو أريد كتابة التقدير لكان قد كتب على نفسه الغضب كما كتب على نفسه الرحمة ، إذ كان المراد مجرد الخبر عما سيكون ، ولكان قد حرم على نفسه كل ما لم يفعله من الإحسان ، كما حرم الظلم ففرق بين فعله سبحانه ، وبين ما هو مفعول مخلوق له ، وليس في مخلوقه ما هو ظلم منه ، وإن كان بالنسبة إلى فاعله الذي هو الإنسان هو ظلم ، كما أن أفعال الإنسان هي بالنسبة إليه تكون سرقة وزناً وصوماً ، والله تعالى خالقها بمشيئته ، وليس بالنسبة إليه كذلك ، إذ هذه الأحكام هي للفاعل الذي قام به هذا الفعل ، كما أن الصفات هي صفات الموصوف الذي قامت به ، لا للخالق الذي خلقها وجعلها صفات ، والله تعالى خالق كل صانع وصنعه ، كما جاء ذلك في الحديث ، وهو خالق كل موصوف وصفته .

ثم صفات المخلوقات ليست صفات له ، كالألوان والطعوم والروائح ، لعدم قيام ذلك به ، وكذلك حركات المخلوقات ليست حركات له ، ولا أفعال له بهذا الاعتبار ، لكونها مفعولات هو خلقها . وبهذا الفرق تزول شبه كثيرة ، والأمر الذي كتبه على نفسه يستحق عليه الحمد والثناء ، وهو

مقدس عن ترك هذا الذي لو تركه لكان تركه نقصاً ، وكذلك الامر الذي حرمه على نفسه يستحق الحمد والثناء على تركه ، وهو مقدس عن فعله الذي لو كان لأوجب نقصاً ، وهذا بين والله الحمد عند الذين أوتوا العلم والايمان ، وهو أيضاً مستقر في عموم المؤمنين ، ولكن القدرية شبهوا على الناس بشبههم ، فقابلهم من قابلهم بنوع من الكلام الباطل ، كالكلام الذي كان السلف والأئمة يذمون به ، وذلك أن المعتزلة قالوا : قد حصل الاتفاق على أن الله ليس بظالم ، كما دل عليه الكتاب والسنة . والظالم : من فعل الظلم ، كما أن العادل : من فعل العدل ، هذا هو المعروف عند الناس من مسمى هذا الاسم سمعاً وعقلاً . قالوا : ولو كان الله خالقاً لأفعال العباد التي هي الظلم لكان ظالماً ، فعارضهم هؤلاء بأن قالوا : ليس الظالم من فعل الظلم ، بل الظالم من قام به الظلم . وقال بعضهم : الظالم من اكتسب الظلم . وكان منهيّاً عنه . وقال بعضهم : الظالم من فعل محرماً عليه أو منهيّاً عنه . ومنهم من قال : من فعل الظلم لنفسه ، وهؤلاء يعنون أن يكون له ، والمحرم عليه غيره الذي يجب عليه طاعته . ولهذا كان تصور الظلم منه ممتنعاً عندهم لذاته ، كاستناع أن يكون فوقه أمر له ومساو . ويمتنع عند الطائفتين أن يعود إلى الرب تعالى من أفعاله حكم لنفسه ، وهؤلاء لم يمكنهم أن ينازعوا أولئك في أن العادل من فعل العدل ، بل ساءوا ذلك لهم ، وإن نازعهم بعض الناس منازعة عنادية ، والذي يكشف تلبس المعتزلة أن يقال لهم : الظالم والعادل الذي يعرفه الناس وإن كان فاعلاً للظلم والعدل ، فذلك قائم به أيضاً ، ولا يعرف الناس من يسمى ظالماً ولم يقم به الفعل الذي صار به ظالماً ، بل لا يعرفون ظالماً إلا من قام به الفعل الذي فعله وبه صار ظالماً ، وإن كان فعله متعلقاً بغيره وله مفعول منفصل عنه ، لكن لا يعرفون الظالم إلا بأن يكون قد قام به ذلك ، فكونكم

أخذتم في حد الظالم أنه من فعل الظلم ، وعنيت بذلك من فعله في غيره ، فهذا تليس وإفساد للشرع والعقل واللغة ، كما فعلتم في مسمى المتكلم حيث قلتم : إ هو من فعل الكلام ولو في غيره ، فجعلتم من أحدث كلاماً منفصلاً عنه قائماً بغيره متكبلاً وان لم يقم به هو كلام أصلاً ، وهذا من أعظم البهتان والقرمطة والسفسطة ، ولهذا ألزمهم السلف أن يكون ما أحدثه من الكلام في الجمادات كلامه ، وكذلك أيضاً ما خلقه في الحيوانات ، ولا يفرق حينئذ بين نطقى وأنطق ، وإنما قالت الجلود : إنطقنا الله الذي أنطق كل شيء ، ولم تقل ، نطق الله بذلك ، ولهذا قال من قال من السلف ، كسليمان بن داود الهاشمي وغيره ، مامعناه : إنه على هذا يكون الكلام الذي خلق في فرعون حين قال (أنا ربكم الاعلى) النزاعات : ٢٤ كالكلام الذي خلقه في الشجرة ، حتى قالت : (إني أنا الله لا إله إلا أنا) فإما أن يكون فرعون محققاً ، وإما أن تكون الشجرة كفرعون ، وإلى هذا المعنى تنحو الاتحادية من الجهمية ، وينشدون :

وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا نثره ونظامه

والمقصود الكلام على قول الناظم رحمه الله تعالى : والعبد عندهم فليس بفاعل ، وسيأتي لهذا المقام زيادة بسط بحول الله تعالى في الكلام على قوله : وقضى بأن الله ليس بفاعل الخ .

فصل

وكذلك قالوا ماله من حكمة هي غاية للأمر والاتقان

ماثم غير مشيئة قد رجحت مثلاً على مثل بلا رجحان
هذا وما تلك المشيئة وصفه بل ذاته أو فعله قولان
وكلامه مذ كان غيراً كان مخ لوقال له من جملة الأكوان
قالوا وإقرار العباد بأنه خلاقهم هو منتهى الإيمان
والناس في الإيمان شيء واحد كالمشط عند تماثل الأسنان
فاسأل أبا جهل وشيعته ومن والاهم من عابدي الاوثان
وسل اليهود وكل أقلف مشرك عبد المسيح مقبل الصليبان
واسأل ثمود وعاد بل سل قبلهم أعداء نوح أمة الطوفان
واسأل أبا الجن اللعين أتعرفوا بخلاق أم أصبحت ذانكران؟
واسأل شرار الخلق أعني أمة لوطية هم ناكحو الذكران
واسأل كذلك إمام كل معطل فرعون مع قارون مع هامان
هل كان فيهم منكر للخالق الرب العظيم مكون الأكوان
فليبشروا ما فيهم من كافر هم عند جهنم كاملو الإيمان

أي : إن الجهمية نفت الحكمة في خلقه تعالى ، فعندهم أنه لا حكمة
في الأمر والنهي ، بل ماثم إلا الترجيح بمجرد المشيئة ، بل خلق المخلوقات ،
وأمر بالمأمورات لمحض المشيئة وصرف الإرادة ، وهذا قول جمهور من

يثبت القدر وينتسب إلى السنة من أهل الكلام والفقه وغيرهم ، وهو قول أبي الحسن الأشعري وأصحابه ، وهو قول كثير من نقاة القياس في الفقه من الظاهرية ، كابن حزم وأمثاله .

قال شيخ الاسلام : لأهل السنة في تعليل أفعال الله تعالى وأحكامه قولان ، والأكثر على التعليل والحكمة ، وهل هي منفصلة عن الرب لا تقوم به أو فائئة مع ثبوت الحكم المنفصل ؟ لم فيه أيضاً قولان . وهو يتسلسل الحكم ، أو لا يتسلسل ، أو يتسلسل في المستقبل دون الماضي ؟ فيه أقوال . قال : احتج المثبتون للحكمة والعلة بقوله تعالى (من أجل ذلك كتبنا على بني إسرائيل) البقرة : ١٤٣ وقوله : (كيلا يكون دولة) الحشر : ٧ وقوله : (وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم) البقرة : ١٤٣ ونظائرها ، ولأنه تعالى حكيم شرع الأحكام لحكمة ومصلحة ، لقوله تعالى : (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين) الأنبياء : ١٠٧ والاجماع واقع على اشتغال الأفعال على الحكم والمصالح ، جوازاً عند أهل السنة ، ووجوباً عند المعتزلة ، فيفعل ما يريد بحكمته وقد أطال الناظم رحمه الله في كتابه « شرح منازل السائرين »^(١) « ومفتاح دار السعادة » وغيرهما ، فما احتج به في « مفتاح دار السعادة » قوله تعالى : (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء بحياهم وبما هم ساء ما يحكمون) الجاثية : ١٢ فدل على أن هذا حكم بشيء يتنزه الله عنه ، فأنكره من جهة كونه أنه لا يكون ، ومن هذا إنكاره تعالى على من جوز أن يترك عباده سدى ، لا يأمرهم ولا ينههم ، ولا ينيهم ولا يعاقبهم ، وإن هذا الحسبان باطل ، والله متعال عنه لمنازاته لحكمته ، فقال تعالى : (أيجsb الانسان أن

(١) وهو المشهور بـ : « مدارج السالكين » .

يتروك سدى) القيامة ٣٦ فأنكر سبحانه على من زعم أنه يترك سدى إنكار من جعل في العقل استقباح ذلك واستهجان ، وأنه لا يلقى أن ينسب ذلك الى احكم الحاكمين ، ومثله قوله تعالى (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون . فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم) المؤمنون : ١١٥ ، ١١٦ فزده نفسه سبحانه وباعدها عن هذا الحسبان وأنه متعال عنه ، فلا يلقى به لقبه ومناقبه الحكمة ، وهذا يدل على اثبات المعاد بالعقل ، كما يدل على اثباته بالسمع . ثم إنه رحمه الله بسط القول ووسع العبارة في أزيد من عشرة كراريس . وفي « منهاج السنة النبوية » شيخ الاسلام قال : أجمع المسلمون على أن الله تعالى موصوف بالحكمة ، ولكن تنازعوا في تفسير ذلك . فقالت طائفة : الحكمة ترجع إلى علمه بأفعال العباد وإيقاعها على الوجه الذي أراده ، ولم يشبوا إلا العلم والارادة والقدرة . وقال الجمهور من أهل السنة وغيرهم : بل هو حكيم في خلقه وأمره ، والحكمة ليست مطلق المشيئة ، إذ لو كان كذلك لكان كل مرید حكيماً . ومعلوم أن الارادة تنقسم إلى محمودة ومذمومة ، بل تتضمن ما في خلقه وأمره من العواقب المحمودة والغايات المحبوبة ، والقول باثبات هذه الحكمة ليس هو قول المعتزلة ومن وافقهم من الشيعة فقط ، بل هو قول جماهير طوائف المسلمين من أهل التفسير والفقه والحديث والتصوف والكلام وغيرهم ، فأئمة الفقهاء متفقون على إثبات الحكمة والمصالح في أحكامه الشرعية ، وإنما تنازع في ذلك طائفة من نفاة القياس وغير نقاته ، وكذلك ما في خلقه من المنافع والحكم والمصالح لعباده معلوم ، وأصحاب القول الأول كجهم بن صفوان ، وموافقيه كالأشعري ومن وافقه من الفقهاء من أصحاب مالك والشافعي وأحمد وغيرهم يقولون : ليس في القرآن لام في تعليل أفعال الله ، بل ليس فيه إلا لام العاقبة . أما الجمهور فيقولون :

لام التعليل داخله في أفعال الله واحكامه ، والقاضي ابو يعلى وابو الحسن ابن الزعفراني^(١) ونحوهما من أصحاب احمد وإن كانوا قد يقولون بالاول ، فهم يقولون بالثاني أيضاً في غير موضع ، وكذلك امثالهم من الفقهاء أصحاب مالك والشافعي وغيرهما . واما ابن عقيل في بعض المواضع ، والقاضي ابو حازم ابن القاضي ابي يعلى ، وابو الخطاب ، فيصرحون بالتعليل والحكمة في أفعال الله موافقة لمن قال ذلك من أهل النظر ، والحنفية هم من أهل السنة القائلين بالقدر ، وجمهورهم يقولون بالتعليل والمصالح ، والكرامية وامثالهم هم أيضاً من القائلين بالقدر والمثبتين خلافة الخلفاء المفضلين لأبي بكر وعمر وعثمان ، وهم أيضاً يقولون بالتعليل والحكمة ، وكثير من أصحاب مالك والشافعي وأحمد يقولون بالتعليل والحكمة ، بل وبالتحسين والتقييد العقليين كأبي بكر القفال وأبي علي ابن أبي هريرة ، وغيرهم من أصحاب الشافعي ، وأبي الحسن التميمي ، وأبي الخطاب من أصحاب أحمد انتهى كلامه . قوله : وكلامه مذ كان الخ . أي : إن كلام الله غيره عندهم ، وما كان غير الله فهو مخلوق بآئن عنه خلقه الله في بعض الأجسام ، نحو ذلك الجسم ابتداء ، ولا يقوم عندهم بالله كلام بل ولا لإرادة قول . وقد حقق الناظم رحمه الله تعالى ذلك بما يزيل اللبس والابهام ، فقال في كتابه « بدائع الفوائد » اللفظ : المؤلف من الزاي والياء والدال مثلاً ، حقيقة متميزة متحصلة ، فاستحق أن يوضع له لفظ بدل عليه ، لأنه شيء موجود في اللسان مسموع بالآذان ، فاللفظ المؤلف من همزة الوصل والسين والميم ، عبارة عن اللفظ المؤلف من الزاي والياء والدال مثلاً ، واللفظ المؤلف من الزاي والياء والدال ، عبارة عن الشخص الموجود في الأعيان والأذهان ، وهو المسمى ، والمعنى واللفظ الدال عليه هو الاسم ، وهذا اللفظ أيضاً قد صار مسمى من حيث كان لفظ الهمزة والسين والميم عبارة عنه ، فقد بان لك أن الاسم في أصل الوضع ليس

(١) في الاصل : الزاغوني .

هو المسمى ، ولهذا تقول : سميت هذا الشخص بهذا الاسم ، كما تقول :
 حلته بهذه الحلية ، فالحلية غير المحلى ، فكذلك الاسم غير المسمى . وقد
 صرح بذلك سيبويه ، وأخطأ من نسب إليه غير هذا وادعى أن مذهبه
 اتحادهما . قال الناظم : وما قال نحوي قط ولا عربي أن الاسم هو المسمى ،
 ويقولون : أجل مسمى ، ولا يقولون : أجل اسم . بل اسم ، ويقولون :
 مسمى هذا الاسم كذا ، ولا يقول أحد : اسم هذا الاسم كذا ،
 ويقولون : بسم الله ، ولا يقولون : بسمي الله . وقال رسول الله ﷺ « إن لله
 تسعة وتسعين اسماً » ولا يصح أن يقال : تسعة وتسعون مسمى ، ونظائره كثيرة
 جداً . وقال : وإذا ظهر الفرق بين الاسم والمسمى ، فبقي هنا التسمية ،
 وهي التي اغتربها من قال باتحاد الاسم والمسمى . والتسمية عبارة عن فعل
 المسمى ، ووضعه الاسم للمسمى ، كما أثبت التحلية عبارة عن فعل المحلى ،
 ووضعه الحلية على المحلى ، فهنا ثلاث حقائق : اسم ، ومسمى ، وتسمية .
 كحلية ومحلى وتحلية ، وعلامة ، ومعلم ، وتعليم . ولا سبيل إلى
 جعل اللفظين منها مترادفين على معنى واحد ، لتباين حقائقها ، فإذا جعل
 الاسم هو المسمى بطل واحد من هذه الحقائق الثلاثة ولا بد . فان قيل :
 ما شبهه من قال باتحادهما ؟ فالجواب : شبهته أشياء : منها أن الله تعالى هو
 وحده الخالق وما سواه مخلوق ، فلو كانت مخلوقة للزم أن لا يكون له اسم
 في الأزل ولا صفة ، لان أسماء صفات ، وهذا أعظم ما فاد منكلمي الإثبات
 إلى القول باتحادهما . والجواب عن كشف هذه الشبهة ، أن منشأ الغلط في
 هذا الباب من إطلاق ألفاظ بمجته محتملة لمعنيين حق وباطل ، فلا ينفصل
 النزاع إلا بتفصيل تلك المعاني وتنزيل ألفاظها عليها ، ولا ريب أن الله تعالى
 لم يزل ولا يزال موصوفاً بصفات الكمال المشتقة أسمائه منها ، فلم يزل
 بصفاته وأسمائه ، وهو إله واحد ، له الأسماء الحسنى ، والصفات العلى ،

وصفاته وأسماؤه داخلة في مسمى اسمه ، وإن كان لا يطلق على الصفة أنها إله يخلق ويرزق ، فليست صفاته وأسماؤه غيره ، وليست هي نفس الإله ، وبلاء القوم من لفظة الغير ، فإنها يراد بها معنيان . أحدهما : المغاير لذلك الذات المسماة بالله ، وكل ما غير الله مغايرة محضة بهذا الاعتبار فلا يكون إلا مخلوقاً ، ويراد به مغايرة الصفة للذات اذا جردت عنها . فذا قيل : علم الله ، وكلام الله وغيره ، بمعنى أنه غير الذات الجردة عن العلم والكلام ، كان المعنى صحيحاً ، ولكن الإطلاق باطل ، فذا أريد أن العلم والكلام مغاير لحقيقته المختصة التي امتاز بها عن غيره ، كان باطلاً لفظاً ومعنى ، وبهذا أجاب أهل السنة المعتزلة القائلين بخلق القرآن . وقالوا : كلامه تعالى داخل في مسمى اسمه ، فإله تعالى اسم للذات الموصوفة بصفات الكمال ، ومن تلك الصفات صفة الكلام ، كما أن علمه وقدرته وحياته وسمعه وبصره غير مخلوقة ، وإذا كان القرآن كلامه ، وهو صفة من صفاته ، فهو متضمن لأسمائه الحسنى ، فإذا كان القرآن غير مخلوق ، ولا يقال : إنه غير الله ، فكيف يقال : إن بعض ما تضمنه وهو أسماؤه مخلوقة وهي غيره ؟ ! فقد حصص الحق بحمد الله ، وانحسم الاشكال ، وإن أسمائه الحسنى التي في القرآن من كلامه ، وكلامه غير مخلوق . ولا يقال : هو غيره ولا هو هو ، وهذا المذهب مخالف للمذهب المعتزلة الذين يقولون : أسماؤه غيره ، وهي مخلوقة ، وللمذهب من رد عليهم من يقول : اسمه نفس ذاته لا غيره ، وبالتفصيل تزول الشبهة ويتبين الصواب . ثم ذكر حجج القائلين بأن الاسم هو المسمى ، وأجاب عنها وأطال وأطاب رحمه الله تعالى ، والله أعلم . قوله . وإقرار العباد بأنه خلاقهم هو منتهى الإيمان . هذا بيان لمذهب جهنم وأتباعه في الإيمان ، وذلك أن مذهبهم أن الإيمان هو المعرفة والتصديق ؛ أي : الإقرار بالله تعالى ، وبأنه خالق العالم ، والأقوال والأعمار عندهم ليست من الإيمان ، وهذا مذهب الصالحين ، والشيخ أبي الحسن الأشعري في المشهور من قوله .

وعندهم أن إيمان الناس سواء ، وأن الإيمان لا يتفاضل ، بل إيمان أصدق الناس وأبرهم كإيمان أفسقهم وأفجرهم ، ولهذا قال الناظم :

والناس في الإيمان شيء واحد كالمشط عند تماثل الأسنان

ثم قال على سبيل الإلزام : فأسأل أبا جهل وشيعته ، وأسأل اليهود وثمود وعباد وقوم نوح وإبليس وقوم لوط وفرعون وقارون وهامان . أي : إن جميع هؤلاء معترفون بالخالق سبحانه وتعالى ، فإذا كان الإيمان هو التصديق كما زعمت الجهمية ، فليبشر هؤلاء أن ليس فيهم كافر على مذهب الجهمية ، لأنهم مصدقون بالله سبحانه ، والله أعلم .

فصل

وقضى بأن الله كان معطلا والفعل ممتنع بلا إمكان
ثم استحال وصار مقدورا له من غير أمر قام بالديان
بل حاله سبحانه في ذاته قبل الحدوث وبعده سيات
قوله : وقضى النخ . قال في « النهاية » : قد تكرر في الحديث ذكر
القضاء ، وأصله الفصل والقطع . يقال : قضى يقضي قضاء فهو قاض : إذا
حكم وفصل . وقضاء الشيء : إحكامه وإمضاؤه والفراغ منه ، فيكون بمعنى
الخلق . وقال الأزهري : القضاء في اللغة على وجوه ، مرجعها إلى انقطاع
الشيء وإتمامه ، وكل ما أحكم علمه أو أمه أو حتم أو أدى أو أوجب أو أعلم
أو أنفذ أو أمضى . قال : وقد جاءت هذه الوجوه كلها في الأحاديث ،

ومنه القضاء المقرون بالقدر ، فالقضاء والقدر أمران متلازمان ، لا ينفك أحدهما عن الآخر ، لأن أحدهما بمنزلة الأساس وهو القدر ، والآخر بمنزلة البناء وهو القضاء ، فمن رام الفصل بينهما فقد رام هدم البناء ونقضه . انتهى .

أي : وقضى جهنم وحكم بأن الله كان معطلاً في الأزل . تعالى الله عن ذلك ، لا يفعل شيئاً ، ثم فعل من غير أمر قام به سبحانه ، وذلك فرار من القول بدوام فاعليه الرب^(١) . ولنبسط الكلام على هذه المسألة بحول الله تعالى فنقول : قال شيخ الاسلام ابن تيمية في المسألة المصرية في القرآن : اعلم أن المتكلمين من الجهمية والمعتزلة ومن تبعهم ، سلكوا في إثبات حدوث العالم وإثبات الصانع طريقة مبتدعة في الشرع ، مضطربة في العقل ، وأوجبوها ، وزعموا أنه لا يمكن معرفة الصانع إلا بها ، وتلك الطريق فيها مقدمات لها نتائج مجمة ، فغلظ كثير من سالكيها في مقصود الشارع ومقتضى العقل ، فلم يفهموا ما جاءت به النصوص النبوية ، ولم يحجروا ما اقتضته الدلائل العقلية ، وذلك أنهم قالوا : لا يمكن معرفة الصانع إلا بإثبات حدوث العالم ، ولا يمكن إثبات حدوث العالم ، إلا بإثبات حدوث الأجسام . قالوا : والطريق إلى ذلك هو الاستدلال بحدوث الاعراض على حدوث ما قامت به الاعراض ، فمنهم من احتج بالحركة والسكون فقط ، ومنهم من احتج بالاكوان التي هي عندهم الاجتماع والافتراق والحركة والسكون ، ومنهم من احتج بالأعراض مطلقاً ، وبني الدليل على أن ما لا يتخلو عن الحوادث فهو حادث ، لا متنازع حوادث لا أول لها . فقال لهم المعارضون لهم من أهل الملل وغيرهم : أنتم أثبتتم حدوث العالم بطريق ، وحدوث العالم لا يتم إلا مع

(١) الشارح لم يوضح الايات . (ابن مانع)

نقيض ما أثبتوه ، فما جعلتموه دليلاً على حدوث العالم لا يدل على حدوثه ، بل ولا يستلزم حدوثه . والدليل لا بد أن يكون مستلزماً للمدلول ، بحيث يلزم من تحقق الدليل تحقق المدلول ، بل هو منافي لحدوث العالم ، مناقض له ، وهو يقتضي امتناع حدوث العالم ، بل امتناع حدوثه شيء من الأشياء ، وهذا يقتضي بطلانه في نفسه ، وأنه لو صح لم يدل إلا على نقيض المطلوب ونقيض ما يقوله كل عاقل ، فان كل عاقل يعلم حدوث الحوادث في الجملة ، سواء قيل بقدوم الأفلاك ، أو لم يقل بذلك ، وذلك ان مبنى دليلكم على أن القادر يرجح أحد مقدوريه على الآخر بلا مرجح ، وأن الارادة الأزلية التي نسبتها إلى جميع المرادات على السواء ترجح مراداً على مراد بلا مرجح ، غير المرجح الذي نسبته إلى جميع المرجحات نسبة واحدة لا تتفاضل . ومن المعلوم أن ترجيح وجود الممكن على عدمه بلا مرجح ، أو ترجيح أحد المتماثلين على الآخر بلا سبب يقتضي ذلك ، باطل في بديهية العقل . ولو قيل : إن ذلك صحيح لبطل الدليل الذي يستدل به على ثبوت الصانع وحدث العالم ، فان مبنى الدليل على أن المحدث لا بد له من محدث ، وذلك يستلزم أن ترجيح الحدوث على العدم لا بد من مرجح ، ولا بد أن يكون للمحدث مرجح قد حدث منه ما يستلزم وجود المحدث الذي جعله موجوداً ، وإلا إذا لم يلزم وجوده ، كان وجوده جائزاً ممكناً ، كان محتملاً للوجود والعدم ، فترجيح الوجود على العدم لا بد له من مرجح محدث له ، وكل ما أمكن حدوثه إن لم يحصل له ما يستلزم حدوثه ، لم يحصل ، فما شاء الله كان لا محالة ، ووجب وجوده بمشيئة الله ، وما لم يشأ لم يكن ، بل يتمتع وجوده مع عدم مشيئة الله تعالى ، فما شاء الله حدوثه ، كان لازم الحدوث واجب الحدوث بمشيئته لا بنفسه ، وما لم يشأ حدوثه ، كان يتمتع الحدوث لازم العدم واجب العدم ، لأنه لا يوجد

بشيئة الله المستلزمة لحدوثه . ثم إن الفلاسفة الدهرية القائلين بقدوم العالم قالوا : ماذا كرموه من الدليل لا يدل على الحدوث ، بل يقتضي عدم الحدوث ، لأن حدوث الحوادث عن ذات لم تزل معطلة عن الفعل باطل ، فيكون العالم قديماً . وعبروا عن ذلك بأن جميع الأمور المعتبرة في كونه فاعلاً إن وجدت في الأزل ، لزم وجود الفعل في الأزل ، والا لزم تخلف المقتضي عن المقتضى التام ، وحينئذ فإذا وجدت بعد ذلك لزم الترجيح بلا مرجح ، وإن لم توجد في الأزل ، فوجودها بعد ذلك أمر حادث ، فيقتضي أمراً حادثاً ، وإلا لزم الحدوث بلا محدث ، وحينئذ فيلزم تسلسل الحوادث ، فإن القول في هذا الحدث كالقول في غيره ، وهذا مما ينكره المعتزلة وموافقوهم المتكلمون . قالوا : فأنتم بين أمرين : إما إثبات التسلسل في الحوادث ، وإما إثبات التوجيه بلا مرجح ، وكلاهما يمتنع عنكم . ثم زعم هؤلاء الفلاسفة أن العالم قديم بناء على هذه الحجة ، ومن سلك سبيل السلف والأئمة ، أثبت ما أثبته الرسول من حدوث العالم بالدليل العقلي الذي لا يحتمل النقيض ، وبين خطأ المتكلمين من المعتزلة ونحوهم الذين خالفوا السلف والأئمة بابتداع بدعة مخالفة للشرع والعقل ، وبين أن ضلال الفلاسفة القائلين بقدوم العالم ومخالفتهم للعقل والشرع أعظم من ضلال أولئك ، وبيان الاستدلال على حدوث العالم لا يحتاج إلى الطريق التي سلكها أولئك المتكلمون ، بل يمكن إثبات حدوثه بطريق أخرى صحيحة لا يعارضها عقل صريح ولا نقل صحيح ، وثبت بذلك أن كل ماسوى الله فانه محدث ، كان بعد أن لم يكن ، سواء سمي جسماً أو عقلاً أو نفساً أو غير ذلك ، فإن أولئك المتكلمين من المعتزلة وأتباعهم ، لما لم يكن في حجتهم إلا إثبات حدوث أجسام العالم ، قالت الفلاسفة ومن وافقهم من المتأخرين ، كالشهرستاني والرازي ، والآمدي وغيرهم : إنكم لم تقيموا دليلاً على نفي

ما سوى الأجسام ، وحينئذ ثابت حدوث أجسام العالم لا يقتضي حدوث ما سوى الله إن لم تبينوا أن كل ما سواه جسم ، وأنتم لم تثبتوا ذلك ، ولهذا صار بعض المتأخرين كالأرموي ومن وافقه ، إلى أن أجسام العالم محدثة ، وأما العقول والنفوس فتوقفوا عن حدوثها ، أو قالوا بقدمها ، وإن كان حقيقة فولهم إنه موجب بالذات لها ، وإنه محدث للأجسام بسبب حدوث لبعض التصورات والارادات التي تحدث للنفوس ، فيصير ذلك سبباً لحدوث الأجسام ، وهذا القول كما أنه معلوم البطلان في الشرع ، فهو أيضاً معلوم البطلان في العقل ، كما سنبينه إن شاء الله تعالى فنقول : الدليل الدال على أن كل ما سوى الله محدث ، يتناول هذا وهذا ، وأيضاً فلا إذا كان موجباً بالذات ، كان اختصاص حدوث أجسام العالم بذلك الوقت دون ما قبله ، وما بعده يفتقر إلى مخصص ، والموجب بذاته لا يصد عنه ما يختص بوقت دون وقت ، إذ لو جاز ذلك لم يكن موجباً بذاته ، ولجاز حدوث العالم عنه ، ولأن النفوس التي يثبتها الفلاسفة هي عند جمهورهم عرض قائم بجسم الفلك ، فيمتنع وجودها بدون الفلك ، وعند ابن سينا وطائفة أنها جوهر قائم بنفسه ، لكنها متعلقة بالجسم تعلق التدبير والتصريف ، وحينئذ فلو وجدت ولا تعلق لها بالجسم لم تكن نفساً ، بل كانت عقلاً ، فعلم أن وجود النفس مستلزم لوجود الجسم ، فاذا قال هؤلاء : إن النفس أزلية دون الأجسام ، كان هذا القول بطلاً بصريح العقل ، مع أنه لم يعرف به قتل من العقلاء قبل هؤلاء ، وإنما أُلجأ هؤلاء إلى هذا ظنهم صحة دليل المتكلمين على حدوث الأجسام ، وصحة قول الفلاسفة بوجود موجود ممكن غير الاجسام ، وإثبات الموجب بالذات ؛ فلما بنوا قولهم على الأصل الفاسد هؤلاء ول هؤلاء ، لزم هذا ، مع أنهم متناقضون في الجمع بين هذين ، فإن عمدة المتكلمين على إبطال « حوادث لا أول لها » وعمدة الفلاسفة على أن المؤثرية من لوازم

الواجب بنفسه ، فاذا قالوا بقدوم نفس لها تصورات وإرادات لا تنتهى ،
لزم جواز حوادث لا تنتهى ، فبطل أصل قول المتكلمين الذي بنوا عليه
حدوث الأجسام ، فكان حينئذ موافقتهم للمتكلمين بلا حجة عقلية ، فعلم
أنهم جمعوا بين المتناقضين ، وأبو عبد الله بن الخطيب وأمثاله كانوا أفضل
من هؤلاء ، وعرفوا أنه لا يمكن الجمع بين هذا وهذا ، فلم يقولوا هذا القول
المتناقض ، ولم يهتدوا إلى مذهب السلف والأئمة ، وإن كانوا
يذكرون أصوله في مواضع آخر ، ويثبتون أن جمهور العقلاء
يلتزمونها ، فلو تفتنوا لما يقوم بذات الله من كلامه وفعاله المتعلق
بشيئته وقدرته ودوام اتصافه بصفات الكمال ، خلصوا من هذه
المحاورات ، ونحن ننبه على بعض الطرق العقلية التي يعلم بها حدوث كل ما
سوى الله تعالى ، وهي أن يقال : لو كان فيها شيء سوى الله قديم لكان
صادراً عن علة تامة موجبة بذاتها ، مستلزمة لمعلولها ، سواء ثبت له مشيئة
واختيار أو لم يثبت ، فإن القديم الأزلي الممكن الذي لا يوجد بنفسه ،
لا يتصور وجوده إن لم يكن له في الأزل مقتضى تام يستلزم ثبوته ، وهذا
كما أنه معلوم بضرورة العقل ، فلا نزاع فيه بين العقلاء ، فلا يقول أحد : إن
القديم الأزلي صادر عن مؤثر لا يلزمه أثره ، ولا يقول : أنه صادر عن علة
غير تامة مستلزمة لمعلولها ، ولا يقول : إنه صادر عن موجب بذاته لا يقاونه
موجبه ومقتضاه ، ولا يقول : إنه صادر عن فاعل بالاختيار يمكن أن يتأخر
مفعوله ، فإنه إذا أمكن تأخر مفعوله ، أمكن أن يكون ذلك القديم
الأزلي قديماً أزلياً ، فيكون ثبوته في الأزل ، فإن ثبوت الممكن الأزلي
بدون مقتضى تام مستلزم له ، يستتبع بضرورة العقل ؛ إذ قد علم بصريح
العقل أن شيئاً من الممكن لا يكون حتى يحصل المقتضى التام المستلزم
لثبوته ، ومن فازع في هذا من المعتزلة وغيرهم وقال : إنه لا ينتهي إلى

حد الوجوب بل يكون العقل بالوجوب أولى منه بالعدم ، فإنه لم ينازع في أن القادر المختار يمتنع أن يكون مقدوره المعين أزلياً مقارناً له ، بل هذا مما لا ينازع فيه لاهؤلاء ولا غيرهم ، فتبين أنه لو كانت شيء مما سوى الله أزلياً ، لزم أن يكون له مؤثر تام مستلزم له في الأزل سواء ، سمي علة تامة أو موجباً بالذات ، أو قدر أنه فاعل بالارادة وأن مراده المعين يكون أزلياً مقارناً له ، وإذا كان كذلك فنقول : ثبوت علة تامة أزلية ممتنع ، لأن العلة التامة الأزلية تستلزم معلولها ، لا يتخلف عنها شيء من معلولها ، فانه إن تخلف عنها لم تكن علة تامة لمعلولها ، فيمتنع في الشيء الواحد أن يكون موجباً بذاته ، وأن يتخلف عنه موجبه ، أو شيء من موجبه ، فإن الموجب بالذات لشيء لا بد أن يكون ذلك الموجب جميعه مقارناً لذاته ، والعلة التامة هي التي يقارنها معلولها ولا يتأخر عنها شيء من معلولها ، فلو تأخر عنها شيء من معلولها لم تكن علة تامة ، كذلك المتأخرون من الفلاسفة يسلطون أن ليس علة تامة في الأزل لجميع الحوادث التي تحدث شيئاً بعد شيء ، فان ذلك جمع بين النقيضين ، إذ يمتنع أن يكون علة تامة أزلية لأمر حادث عنه غير أزلي ، وان شئت قلت : يمتنع أن يكون موجباً بذاته في الأزل لأمر حادث ليس بأزلي ، سواء كان إيجابه له بواسطة أو بغير واسطة ، فان تلك الواسطة ، إن كانت أزلية كان اللازم لها أزلياً ، وان كانت حادثة كان القول فيها كالقول في الحوادث بتوسطها ، وهذا الذي ساموه معلوم أيضاً بصريح العقل ، فالمتقدمة برهانية مسماة ، لكن يقولون : إنه علة تامة لما هو قديم ، كالافلاك عندهم ، وليس علة تامة للحوادث ، وهذا أيضاً باطل ، وذلك أن كل ما يقال : إنه قديم كالافلاك ، إما أن يجب أن يكون مقارناً للحوادث ، كما يقولون في الفلك : إنه يجب له لزوم الحركة ، وإنه لم يزل متحركاً ، وإما أنه لا يجب أن يكون مقارناً لشيء من الحوادث ،

فان كان الأول لزم أن يكون علة تامة للحوادث ، وكونه علة تامة للحوادث محال ، لأن ماقارنته الحوادث ولم يخل منها بل هي لازمة له ، امتنع صدوره عن الموجب بدونها ، ووجود الملزوم بدون اللازم محال ، فالموجب بذاته الذي هو علة تامة للفلك ، يجب ان يكون علة تامة مرجبة للوازمة ، وعلة تامة في الأزل بمركته ، لكن العلة التامة الأزلية لا يجوز ان تكون علة تامة أزلية للحوادث ، لا الحركة ولا غيرها ، لأنه يجب وجود معلولها الذي هو موجبها ومقتضاها في الأزل ، وإن لا يتأخر عنها شيء من موجبها ومقتضاها ومعلولها ، والحركة التي توجد شيئاً فشيئاً هي وغيرها من الحوادث التي تحدث شيئاً بعد شيء ، ليس كل واحد منها قديماً ، بل كل منها حادث مسبوق بآخر ، فيمتنع أن يكون شيء منها معلولاً للعلة التامة الأزلية ، لامتناع أن يكون حادث من الحوادث قديماً ، ويمتنع وجود مجموع الحوادث في الأزل ، ويمتنع وجود المستلزم للحوادث ، إلا مع حادث من الحوادث ، أو مع مجموع الحوادث ، وإذا كان كلاهما يمتنع أن يكون قديماً امتنع أن يكون شيء مما يستلزم الحوادث قديماً ، فامتنع ان يكون لشيء من الحوادث أو ما يستلزم الحوادث علة تامة قديمة ، فامتنع صدور الحوادث ، أو شيء منها ، أو من ملزوماتها عن علة تامة قديمة ، فامتنع أن يكون شيء لا يخلو عن الحوادث صادراً عن علة تامة أزلية ، فامتنع أن يكون الفلك المقارن للحوادث علة تامة أزلية قديمة ، ولو كان قديماً لصدر عن علة تامة قديمة ، فإذا لم يكن قديماً ، إلا إذا كان المقتضى التام ثابتاً في الأزل ، فثبت المقتضى التام له ممتنع ، كما أن قدمه ممتنع . وأما إن قيل : إن الممتنع شيء غير مقارن للحوادث ، ولا مستلزم لها ، مثل أن يقال : القديم أعيان ساكنة هي المعلول الاول ، فيقال : ذلك المعاول إما أن يجوز حدوث حال من الأحوال ، إما فيه أو عنه أو غير ذلك ، وإما أن لا يجوز ، فإن جاز حدوث حال من الأحوال له ، امتنع حدوث ذلك الحادث عن علة

تامة أزلية ، وهو الموجب بالذات كما تقدم ، وكما هو معلوم ومتفق عليه بين العقلاء ، فلا بد له من محدث ، والمحدث ان كان سوى الله ، فالقول في حدوثه إن كان محدثاً ، أو في حدوث ذلك الاحداث له بعد ان لم يكن ، كالقول في حدوث ذلك الحادث ، وان كان هو الله تعالى ، امتنع أن يكون موجباً بالذات له ، اذ القديم لا يكون موجباً بالذات لحادث كما بين ، فامتنع ثبوت العلة القديمة ؛ واذا لم يكن الصانع موجباً بالذات ، فلا يكون علة تامة ، امتنع قدم شيء من العالم ، لأنه لا يكون قديم إلا عن علة تامة . وإن قيل : إنه لا يجوز حدوث لما فرض قديماً جعلولاً للاول ، فهذا مع أنه لم يقل به أحد من العقلاء فهو باطل لوجوه :

أحدها: ان واجب الوجود يحدث له النسب والاضافات باتفاق العقلاء ، فحدوث ذلك الغير أولى .

الثاني: ان الحوادث مشهودة في العالم العلوي والسفلي ، وهذه الحوادث صادرة عن الله اما بواسطة او بغير واسطة ، فان كانت بواسطة فتلك الوسائط حدثت عنها أمور بعد ان لم تكن ، فلزم حدوث الاحوال للقديم ، سواء كان هو الصانع او كان هو الوسائط للصانع ، وان قيل : القديم هو شيء ليس بواسطة في شيء آخر . قيل : لا بد ان يكون ذلك قابلاً لحدوث الاحوال ، فانه يمكن حدوث النسب والاضافات لله عز وجل بالضرورة واتفاق العقلاء ، فإمكان ذلك لغيره أولى ، واذا كانت قابلاً لها ، أمكن أن تحدث له الاحوال كما تحدث لغيره من الممكنات ، فان الله لا يمتنع حدوث الحوادث عنه ، اما بواسطة او بغير واسطة ، فاذا كان ذلك قابلاً وصدور ذلك عن الصانع ممكن ، أمكن حدوث الحوادث عنه أو فيه بعد ان لم يكن ، وحينئذ ، فالقول في حدوثها كالقول في حدوث سائر ما يحدث عنه ، وذلك محال من العلة التامة المستلزمة لمعلولها ، فقد تبين بهذا البرهان الباهر أن كون

الاول علة تامة لشيء من العالم محال ، لافرق في ذلك بين الفلك وغيره ، سواء قدر ذلك الغير جسماً أو غير جسم ، وسواء قدر مستلزماً للحوادث فيه أو عنه ، كما يقول الفلاسفة الدهرية ، كالفارابي ، وابن سينا ، وامثالهما وسلفهما من اليونان ، فانهم يقولون : الفلك مستلزم للحوادث القائمة به ، والمقول والنفوس مستلزمة للحوادث التي تحدث عنها ، وكل منها مقارن للحوادث ، لا يجوز تقدمه عليها ، مع كون ذلك جميعه معلولاً للموجب بذاته ؛ فاذا تبين أن الموجب بذاته يمتنع أن يصدر عنه في الأزل حادث أو مستلزم حادث ، بطل كون صانع العالم علة تامة في الأزل ، ومتى بطل كونه علة تامة في الأزل ، امتنع أن يكون فيما سواه شيء قديم بعينه ، فهذا تبين أن كل ماسوى الله محدث كائن بعد أن لم يكن ، سواء قيل بجواز دوام الحوادث ، أو قيل بامتناع ذلك ، وإن قيل بجواز دوام الحوادث ، لزم حدوث كل ما لا يخلو عن الحوادث ، وإن قيل بجواز دوام الحوادث ، فكل منها حادث بعد أن لم يكن مسبوقاً بالعدم ، وكل من العالم مستلزم لحادث بعد أن لم يكن مسبوقاً^(١) بالعدم ، وكل ما كان مصنوعاً وهو مستلزم للحوادث ، امتنع أن يكون صانعه علة تامة قديمة موجبة له ، فاذا امتنع ذلك امتنع أن يكون من العالم ما هو قديم بعينه والله اعلم . وإذا أحطت خبراً بهذا المقام ، واتضح لديك ما تقدم من الكلام ، فاسمع كلام بعض أئمة الفلاسفة في هذه المسألة ، وهي القول بجواز تراخي الأثر عن المؤثر . قال أبو الوليد ابن الوليد ابن رشد في كتاب « تنهايت التهاوت » بعد ما حكى قول الامام أبي حامد الغزالي حاكياً حجة الفلاسفة في قدم العالم قال : قولهم يستحيل صدور حادث من قديم مطلق ، لأننا لو فرضنا القديم ولم يصدر منه العالم مثلاً ثم صدر ، فانما لم يصدر لأنه لم يكن للوجود مرجح ، بل وجود العالم ممكن عنه امكاناً صرفاً ،

فاذا حدث لم يخل أن يتجدد مرجح أو لا يتجدد ، فإن لم يتجدد مرجح بقي العالم على الامكان الصرف كما كان قبل ذلك ، وان تجدد مرجح انتقل الكلام الى ذلك المرجح ، لم رجح الآن ولم يرجع قبل ؟ ! فإما أن يمر الامر الى غير نهاية ، أو ينتهي الامر الى مرجح لم يزل مرجحاً . قال أبو حامد : الاعتراض من وجهين : أحدهما أن يقال : لم تنكروا على من يقول : إن العالم حدث بإرادة قديمة اقتضت وجوده في الوقت الذي وجد فيه ، وأن يستمر عدمه الى الغاية التي يستمر عليها ، وأن يتبدى الوجود من حيث بدأ ، وأن الوجود قبل لم يكن مراداً ، فلم يحدث لذلك ، وأنه في وقته الذي حدث فيه مراد بالإرادة القديمة فحدث ، فما المانع لهذا الاعتقاد ؟ وما المحيل له ؟ قال ابن رشد : قلت : هذا قول سفسطائي ، وذلك أنه لما لم يمكنه أن يقول بجواز تراخي فعل المفعول عن فعل الفاعل له ، وعزمه على الفعل اذا كان فاعلاً مختاراً ، قال بجواز تراخيه عن ارادة الفاعل ، وتراخي المفعول عن ارادة الفاعل جائز ، وإما تراخيه عن فعل الفاعل له فغير جائز ، وكذلك تراخي الفعل عن العزم على الفعل في الفاعل المرید ، فالشك باق بعينه ، وإنما كان يجب أن يلقاه بأحد أمرين ، إما لأن فعل الفاعل ليس يوجب في الفاعل تغيراً ، فيجب أن يكون له مغير في الخارج ، أو أن من التغيرات ما يكون من ذات المتغير من غير حاجة إلى مغير يلحقه منه ، وأنت من التغيرات ما يجوز أن يلحق القديم من غير مغير ، وذلك أن الذي يتمسك به الخصوم ها هنا هو شيان : أحدهما أن فعل الفاعل يلزمه التغير ، وأن كل تغير فله مغير . والأصل الثاني : أن القديم لا يتغير بضرب من ضروب التغير ، وهذا كله عسير البيان ، والذي لا يخلص للاشعرية منه ، هو انزال فاعل أول ، وإزالة فعل له أول ، لأنهم لا يمكنهم أن يصفوا أن حالة الفاعل من المفعول المحدث تكون في وقت الفعل هي بعينها حالته في وقت عدم

الفعل هنالك ، ولا بد من حال متجددة ، أو نسبة لم تكن ، وذلك ضرورة ، إما في الفاعل ، أو في المفعول ، أو في كليهما ، وإذا كان كذلك ، فتلك الحال المتجددة إذا أوجبنا أن لكل حال متجددة فاعلاً ، فلا بد أن يكون الفاعل لها إما فاعل آخر ، فلا يكون ذلك الفاعل هو الاول ، ولا يكون مكتفياً بفعله بنفسه ، بل بغيره ، وإما أن يكون الفاعل لتلك الحال التي هي شرط في فعله هو نفسه ، ولا يكون ذلك الفعل الذي فرض صادراً عنه أولاً ، بل يكون فعله لتلك الحال التي هي شرط في المفعول قبل فعله المفعول ، وهذا لازم كما ترى ضرورة ، إلا أن يجوز مجوز أن من الأحوال الحادثة في الفاعلين ما لا يحتاج الى محدث ، وهذا بعيد إلا على قول من يجوز أن ههنا أشياء تحدث من تلقائها ، وهو قول الأوائيل من القدماء الذين أنكروا الفاعل ، وهو قول بين سقوطه بنفسه . انتهى كلامه والمقصود من كلامه ، ما ذكره في رد حجة المتكلمين على جواز تراخي الأثر عن المؤثر . قال الناظم رحمه الله تعالى :

وقضى بأن النار لم تخلق ولا	جنات عدن بل هما عدمان
فاذا هما خلقا لنوم معادنا	فهما على الاوقات فانيتان
وتلطّف العلاف من أتباعه	فأتى بضحكة ^(١) جاهل مجان
قال الغناء يكون في الحركات لا	في الذات واعجباً لذا الهديان
أيصير أهل الخلد في جناتهم	وجحيمهم كحجارة البنيان ؟!

(١) وضحكة : يكثر الناس الضحك منه ، فهو من صفات الناس « مصباح »

(ابن مانع)

ماحال من قد كان يغمشى أهله عندما نقضاء تحرك الحيوان ؟
وكذاك ما حال الذي رفعت يدا ه أكلة من صحيفة وخوان ؟
فتناهت الحركات قبل وصولها للقم عند تفتح الأسنان
وكذاك ما حال الذي امتدت يد منه إلى قنو من القنوات ؟
فتناهت الحركات قبل الأخذهل يبقى كذلك سائر الأزمان
تبا لها تيك العقول فانها والله قد مسخت على الأبدان
تبا لمن أضحى يقدمها على ال آثار والاختبار والقرآن

أي : وحكم الجهم بأن الجنة والنار لم تخلقا ، وإنما يخلقان يوم المعاد ، ثم إذا خلقتا يوم المعاد ، فهما لا بد فانيتان ، وإنما قال هذا الجهم طرداً للدليل ، وهو الدليل المسمى بـ : دليل الأكوان ، إذ مبناه على قطع التسلسل ، وهو منع حوادث لأول لها ، فكذا يمتنع حوادث لا آخر لها . وفي « الغنية » للشيخ عبدالقادر ^(١) رحمه الله تعالى . وأما الجهمية فنسوبة إلى جهم بن صفوان وكان يقول : الإيمان : هو المعرفة بالله ورسوله وجميع ما جاؤوا به عن عنده فقط ، ويزعمون أن القرآن مخلوق ، وأن الله تعالى لم يكلم موسى ، وأنه تعالى لم يتكلم ، ولا يرى ، ولا يعرف له مكان ، وليس له عرش ولا كرسي ، ولا هو على العرش ، وأنكروا الميزان ، وعذاب القبر ، وكون الجنة والنار مخلوقتين ، وادعوا أنها إذا خلقتا تفنيان ، وإن الله تعالى لا يكلم خلقه ولا ينظر إليه يوم القيامة ، ولا ينظر أهل الجنة إليه ، ولا يروونه فيها ، وإن الإيمان معرفة القلب دون إقرار اللسان ،

(١) وهو المعروف بالجيلاني : من كبار فقهاء الحنابلة ، وأحد شيوخ شيخ الإسلام

موفق الدين بن قدامة المقدسي .

وأنكروا جميع صفات الله . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

قوله : وتلطف العلاف . هو أبو الهذيل محمد بن الهذيل العلاف البصري المعتزلي . قال الذهبي في « تاريخ الاسلام » أبو الهذيل العلاف البصري المتكلم ، واسمه محمد بن الهذيل ، كان من أجلاء القوم ورؤوسهم ، وأنكر الصفات المقدسة . يروى أن المؤمنون قالوا لحاجبه : من الباب ؟ قال : أبو الهذيل العلاف ، وعبد الله بن أباض الخارجي ، وهشام بن الكلبي الرافضي . فقال : ما بقي من رؤوس جهنم أحد إلا وقد حضر . أخذ الاعتزال عن عثمان بن - لد الطويل صاحب واصل بن عطاء ، وقد طال عمره ، وصنف الكتب ونيف على التسمين ، مات سنة ٢٢٦ ، أي : وتلطف العلاف بأن قال : الفناء يكون في الحركات ، لا في الذوات ، وذلك لأجل التزام دليل الاكوان . ثم قال الناظم رحمه الله تعالى على طريق التهم بمقالة أبي الهذيل هذه : أيصير أهل الخلد في جناتهم وجحيمهم كحجارة البنيان ؟ إلى آخر كلامه . يقول : ما حال الذي ذكر تناهي الحركات يعشى أهله ، وكذا الذي رفعت يده أكلة من صحيفة ، وتناهد الحركات قبل فراغه من أهله ، وقبل وصول يد الآكل لفمه ، وكذا تناهت الحركات لذي قدم يده إلى قنو من القنوات قبل الأخذ . أيصرون هكذا إبد الأبد كالحجارة . قوله : وخوات الخوان ، كغراب ، وكتاب : ما يؤكل عليه . قاله في « القاموس » وله هذا قال الناظم : تبا لمن أضى يقدمها على الآثار والأخبار والقرآن . تبا بفتح التاء ، والتباب : الهلاك ، ومنه قولهم : أم ثابة ؟ أي : هالك من الهرم والتعجز . قال في « القاموس » : التب والتبب : النقص والحسارة ، وتبا له . وتبا تبيهاً مبالغة ، وتبيه : قال له ذلك . قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

وقضى بأن الله يجعل خلقه عدماً ويقلبه وجوداً ثان
العرش والكرسي والارواح والاملاك والافلاك والقمران
والارض والبحر المحيط وسائر الـ أكوان من عرض ومن جثمان
كل سيفنيه الفناء المحض لا يبقى له أثر كظل فان
ويعيد ذا المعدوم أيضاً ثانياً محض الوجود إعادة بزمان
هذا المعاد وذلك المبدأ الذي جهم وقد نسبوه للقرآن

هذا القول مبني على اثبات الجواهر . قال شيخ الاسلام في كلامه
على سورة (الإخلاص) بعد كلام سبق : والمقصود هنا أن هؤلاء لما كان هذا
أصلهم في ابتداء الخلق ، وهو القول باثبات الجوهر الفرد ، كان أصلهم في
المعاد مبنياً عليه ، فصاروا على قولين ، منهم من قال : تعدد الجواهر ، ثم
تعاد ، ومنهم من قال : تفرق الأجزاء ، ثم تجتمع ، فأورد عليهم الانسان
الذي يأكله حيوان ، وذلك الحيوان أكله إنسان آخر ، فإن أعيدت تلك
الأجزاء من هذا لم تعد من هذا . وأورد عليهم أن الإنسان يتحلل دائماً ، فما
الذي يعاد ؟ اهو الذي كان وقت الموت ؟ فان قيل بذلك لزم أن يعاد
على صورة ضعيفة ، وهو خلاف ما جاءت به النصوص ، وإن كان غير
ذلك ، فليس بعض الأبدان أولى من بعض ، فادعى بعضهم ان في الإنسان

أجزاء أصلية لا تتحلل ، ولا يكون فيها شيء من ذلك الحيوان الذي أكله الثاني ، والعقلاء يعلمون أن بدن الانسان نفسه كله يتحلل ليس فيه شيء باق ، فصار ما ذكره في المعاد بما قوى شبهة المتفلسفة في انكار معاد الأبدان ، وأوجب ان صار طائفة من النظائر إلى أن الله يخلق بدنًا آخر ، تعود الروح اليه ، والمقصود تنعيم الروح وتعذيبها ، سواء كان في هذا البدن ، أو في غيره ، وهذا أيضاً مخالف للنصوص الصريحة بإعادة هذا البدن ، وهذا المذكور في كتب الرازي ، فليس في كتبه وكتب أمثاله في مسائل اصول الدين الكبار القول الصحيح الذي يوافق المنقول والمعقول الذي بعث الله به الرسول ، وكان عليه سلف الأمة وأئمتها ، بل يذكر المتفلسفة الملاحدة ، وبحوث المتكلمين المبتدعة ، الذين بنوا على أصول الجهمية والقدرية في مسائل الخلق والبعث والمبدأ والمعاد ، وكلا الطرفين فاسدة ، إذ بنوه على مقدمات فاسدة . والقول الذي عليه السلف ، وجمهور العقلاء من أن الأجسام تنقلب من حال الى حال ، ، إنما يذكر عن الفلاسفة والأطباء هذا القول ، وهو القول في خلق الله للأجسام التي يشاهد حدوثها أنه يقلبها ، ويحلبها من جسم الى جسم ، هو الذي عليه السلف ، والفقهاء قاطبة والجمهور . انتهى . قال الناظم رحمه الله تعالى :

هذا الذي قاده ابن سينا والى
قالوا مقالته الى الكفران
لم تقبل الاذهان ذا وتوهموا
أن الرسول عناه بالإيمان
هذا كتاب الله أنى قال ذا
أو عبده المبعوث بالبرهان
أو صحبه من بعده أو تابع
لهم على الايمان والإحسان
بل صرح الوحي المبين بأنه
حقاً مغير هذه الاكوان

فيبدل الله السموات العلى والارض ايضاً ذات تبديلان
وهما كتبديل الجلود لساكني النيران عند النضج من نيران
وكذلك يقبض أرضه وسماؤه بيديه ما العدمان مقبوضان
وتحدث الارض التي كسبها اخبارها في الحشر للرحمن
وتظل تشهد وهي عدل بالذي من فوقها قد احدث الثقلان
أفيشهد العدم الذي هو كاسمه لاشيء هذا ليس في الامكان؟!
لكن تسوي ثم تبسط ثم تشهد ثم تبدل وهي ذات كيان
وتمد ايضاً مثل مد آدمنا من غير اودية ولا كسبان
وتقيء يوم العرض من اكبادها كالاسطوان نفائس الاثمان
كل يراه بعينه وعيانه مالا يرى بالأخذ منه يدان

أراد المصنف أن ابن سينا ، والذين قالوا مقالته ، وأنكروا المعاد ؛ وظنوا
أن هذا الذي اعتقد جهنم في المعاد هو ما جاء به الرسول ﷺ ، فلذلك
كفروا بالمعاد ، لأن هذا شيء لا تقبله العقول . ثم بين الناظم أمر المعاد على
ما جاء به في كتاب الله ، وسنة رسوله ﷺ بقوله : بل صرح الوحي المبين
البح . قال الله تعالى : (يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات)
ابراهيم : ٤٨ ؛ والتبديل قد يكون في الذات ، كما في بدلت الدراهم بالدنانير ،
وقد يكون في الصفات ، كما بدلت الحلقة خلتاً ، والآية تحتمل الأمرين ،
وبالثاني قال الأكثر . وتبدل السموات غير السموات ، لدلالة ما قبله عليه .

على الاختلاف الذي مر ، وتقديم تبديل الأرض لقرابنها ، ولكون تبديلها أعظم أثراً بالنسبة إلينا . وروى مسلم وغيره من حديث ثوبان ، قال : جاء رجل من اليهود إلى رسول الله ﷺ فقال : أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض ؟ فقال رسول الله ﷺ « في الظلمة دون الجسر » وروى مسلم أيضاً ، وغيره من حديث عائشة ، قالت : أنا أول من سأل رسول الله ﷺ عن هذه الآية قلت : أين الناس يومئذ ؟ قال : « على الصراط » وفي « الصحيحين » من حديث سهل بن سعد ، قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يحشر الناس يوم القيامة على أرض بيضاء عفراء كقرصة النقي »^(١) ليس فيها علم لأحد » وفيها أيضاً من حديث أبي سعيد ، قال : قال رسول الله ﷺ « تكون الأرض يوم القيامة خبزة واحدة يتكفروها الجبار بيده... » الحديث . وقد أطال القرطبي في بيان ذلك في « تفسيره » و « تذكرته » وحاصله أن هذه الأحاديث نص في أن الأرض والسموات تبدل وتزال ، ويخلق الله أرضاً أخرى يكون عليها الناس بعد كونهم على الجسر ، وهو الصراط . قوله : وكذلك يقبض أرضه وسماءه الخ . دليله ما في الصحيح عن ابن عمر ، قال : لما قرأ النبي ﷺ على المنبر (وما قدروا الله حق قدره والأرض جميعاً قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) الزمر : ٩٧ قال : يقبض الله سمواته بيده والأرضين بيده الأخرى ، ثم يمجده نفسه ، فيقول : أنا الملك ، أنا القدوس ، أنا السلام ، أنا المؤمن ، أنا المهيمن ، أنا الجبار ، أنا المتكبر ، أنا الذي بدأت الدنيا ، ولم تك شيئاً ، وأنا الذي أعدها ،

(١) القي : الدقيق الحواري . وعفراء : بيضاء . ال حمرة .

أين الملوك؟ ابن الجبارون؟ أين المتكبرون^(١)؟ أو كما قال . وقوله :
وتحدث الأرض التي كُتِبَ بها . دليله قوله تعالى : (يومئذ تحدث أخبارها)
الزلال : ٤ ، عن أبي هريرة ، قال : قرأ رسول الله ﷺ (يومئذ تحدث
أخبارها) قال : « أتدرون ما أخبارها؟ » قالوا : الله ورسوله أعلم قال :
« فإن أخبارها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها ، وتقول :
عمل كذا وكذا ، فهذه أخبارها » رواه أحمد والترمذي وصححه
والنسائي^(٢) . وعن أنس أن رسول الله ﷺ قال : « إن الأرض لتجيب
يوم القيامة بكل عمل عمل على ظهرها ، وقرأ رسول الله ﷺ (إذا
زلزلت الأرض زلزالها) حتى بلغ (يومئذ تحدث أخبارها) » أخرجه ابن
مردويه والبيهقي . وقوله : وتقي يوم العرض من أكبادها الخ . قال تعالى :
(وأخرجت الأرض أثقالها) الزلال : ٢ ؛ أي : ما في جوفها من الاموات
والدفائن . والأثقال : جمع ثقل ، قال أبو عبيدة والأخفش : إذا كان
الميت في بطن الأرض فهو ثقل لها ، وإذا كان فوقها فهو ثقل عليها . قال
بجاهد : أثقالها : موتها ، تخرجهم في النفخة الثانية ، وقد قيل للجن
والانس : الثقلان . وإظهار الأرض في موضع الإضممار ، لزيادة التقرير .
قال ابن عباس : أثقالها : الموتى والكنوز . وروى مسلم والترمذي عن
أبي هريرة ، قال رسول الله ﷺ « تقي الأرض أفلاذ كبدها أمثال
الأسطوان من الذهب والفضة فيجيب القاتل ، فيقول : في هذا قتلت ، ويجيب

(١) رواه مسلم بلفظ « يقبض الله تبارك وتعالى الأرض يوم القيامة ، ويطوي

السما يمينه ثم يقول : أنا الملك ، أين ملوك الأرض » ولفظ آخر أطول من هذا ، ولم
نره باللفظ الذي أورده الشارح في أحد « الصحيحين » .

(٢) وقال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح .

القاطع فيقول : في هذا قطعت رحمي ، ويجيء السارق ، فيقول : في هذا قطعت يدي ، ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئاً » وهذا معنى قول الناظم :
« ما لا مرىء بالأخذ منه يدان . قال الناظم رحمه الله تعالى :

وكذا الجبال تفت فتاً محكماً فتعود مثل الرمل ذي الكثبان

وتكون كالعين الذي ألوانه وصباغته من سائر الألوان

وتبس بساً مثل ذلك فتتني مثل الهباء لناظر الانسان

قال الله تعالى : (إذا رجت الأرض رجا . وبست الجبال بساً) الواقعة : ٤ ، ٥ ؛ أي : إذا حركت حركة شديدة ، يقال : رجه يريجه رجا : إذا حركه ، والرجة : الاضطراب ، وارتج البحر وغيره ؛ اضطرب . قال المفسرون : ترتج كما يرتج الصبي في المهد حتى ينهدم كل ما عليها ، وينكسر كل شيء من الجبال وغيرها . وبست الجبال بساً . البس : الفت ، يقال : بس الشيء ، إذا فته حتى يصير فتاتاً ، ويقال : بس السويق ، إذا لته بالسمن أو بالزيت . قال مجاهد ومقاتل : المعنى : ان الجبال فتت فتاً وبه قال ابن عباس . وقال السدي : كسرت كسراً . وقال الحسن : قلعت من أصلها . وقال مجاهد أيضاً : بست كما يبس الدقيق بالسمن ، أو بالزيت ، والمعنى أنها خلطت ، فصارت كالدهن الملتوث . وقوله تعالى : (فكانت هباء منبثاً) الواقعة : ٦ ؛ أي : غباراً متفرقاً منتشراً بنفسه من غير حاجة الى هواء يفرقه . وقال مجاهد : الهباء : الشعاع الذي يكون في الكوة كهيئة الغبار . وقيل : هو الرهج الذي يسطع من حوافر الدواب ، ثم يذهب ، وقيل : ما تطاير من النار اذا اضطربت .

قوله : وتكون كالعن الذي ؛ أي : كالصوف المصبوغ ، ولا يقال للصوف :
عن إلا اذا كان مصبوغاً . قال الحسن : تكون الجبال كالصوف
الأحمر ، وهو أضعف الصوف ، وقيل : العن : الصوف ذو الألوان ،
فشبه الجبال به في تكونها الوانا كما في قوله : (جدد بيض وحرر مختلف
ألوانها ، وغرابيب سود) فاطر : ٣٠ فاذا بست ، وطيرت في الهراء ؛
أشبهت العن المنفوش اذا طيرته الريح ، وهذه الأقوال في معنى العن في
اللغة . وأول ما تتغير الجبال تصير رملاً مهياً ، ثم عنهاً منفوشاً ، ثم هباءً
منشوراً . قال الناظم رحمه الله تعالى :

وكذا البحار فإنها مسجورة قد فجرت تفجير ذي سلطان
وكذلك القمران يأذن ربنا لهما فيجتمعان يلتقيان
هذي مكورة وهذا خاسف وكلاهما في النار مطروحان
وكواكب الافلاك تنثر كلها كلالىء نثرت على ميدان
وكذا السماء تشق شقاً ظاهراً وتثور أيضاً أيما موران
وتصير بعد الانشقاق كمثل ه ذا المهل أو تك وردة كدهان

قال الله تعالى (واذا البحار سجرت) التكوير : ٦ أي : أوقدت
فصارت ناراً تضطرم ، وقال الفراء : ملئت بأن صارت بجرأ واحداً ،
وكثر ماؤها ، وبه قال الربيع بن خيثم والكلبي ومقاتل والحسن
والضحاك . وقيل : أرسل عذيباً على ما حطبها ، وما حطبها على عذيبها حتى

امتألت ، وقيل : فجرت فصارت بجرأ واحداً ، وقال القشيري : هو من
سجرت التنور أسجره سجرأ : إذا أحميته . قال ابن يزيد وعطية وسفيان
ووهب وغيرهم : أوقدت فصارت ناراً . وقال ابن عباس : تسجر حتى
تصير ناراً ، وقال أيضاً : سجرت . أي : اختلط ماؤها بماء الأرض . قوله
هذي مكورة وهكذا خاسف . التكوير : الجمع ، وهو مأخوذ من كاز العمامة
على رأسه يكورها . قال الزجاج : لفت كما تلف العمامة .
يقال : كورت العمامة على رأسي أكوها كوراً ، و كورتها تكويراً : إذا
لففتها . قال أبو عبيدة : كورت مثل تكوير العمامة ، تلف فتجمع . قال
الربيع بن خيثم : كورت ، أي : رمي بها ، ومنه كورته فتكور ، أي :
سقط . وقال مقاتل وقتادة والكلبي : ذهب ضوءها . وقال مجاهد :
اضلعت . قال الواحدي : قال المفسرون : تجمع الشمس بعضها إلى بعض
ثم تلف ويرمى بها . فالحاصل أن التكوير لها بمعنى لف جرماً ، أو لف
ضوءها ، أو الرمي بها . قال ابن أبي حاتم : ثنا أبو صالح ثنا معاوية بن
صالح عن أبي بكر ابن أبي مريم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال في قوله (إذا الشمس كورت) التكوير : ١ . قال : كورت في
جهنم (وإذا النجوم انكدرت) قال : انكدرت في جهنم ، وكل من عبد
من دون الله فهو في جهنم ، إلا ما كان من عيسى وأمه ، فلو رضى أن يغيبا
لدخلهما . قال الحافظ ابن رجب : غريب جداً ، وأبو بكر ابن أبي مريم
فيه ضعف . وروي أن الشمس والقمر يكوران في النار . رواه عبد العزيز
ابن المختار عن عبد الله الداج قال : سمعت أبا سلمة يحدث عن أبي هريرة عن
النبي ﷺ ، قال : « إن الشمس والقمر ثوران عقيران في النار يوم القيامة »
أخرجه البزار وغيره ، وخرجه البخاري مختصراً عن أبي هريرة عن النبي ﷺ

« الشمس والقمر مكوران يوم القيامة » أخرجه البخاري . قوله : وهذا خاسف . خسف القمر : ذهب ضوؤه وأظلم . ويقال : خسف : إذا ذهب جميع ضوئه . وكسف : إذا ذهب بعض ضوئه . قوله : وكواكب الافلاك تنثر كلها النخ قال تعالى (وإذا النجوم انكدرت) التكوير : ٢ أي : تهافتت ، وتساقطت ، وانقضت ، وتناثرت ، يقال : انكدر الطائر من الهوى ، إذا انقض ، والأصل في الانكدار الانصباب ، قال الخليل : يقال : انكدر عليهم القوم إذا جاؤوا أرسالاً فانصبوا عليهم . قال أبو عبيدة : انصب كما ينصب العقاب . قال الكلبي وعطاء : تخطر السماء يومئذ نجوماً ، فلا يبقى نجم في السماء إلا وقع على الارض ، وقيل : انكدارها : طمس نورها . وقال ابن عباس : تغيرت . قوله : وكذا السماء تشق شقاً ظاهراً . النخ قال الله سبحانه (إذا السماء انشقت) الانشقاق : ١ ؛ أي : انصدعت ، وتفتطرت . فيه حذف ، والتقدير : إذا انشقت السماء انشقت ، لأن إذا الشرطية يختص دخولها بالمثل الفعلية ، وما جاء من هذا ونحوه فهو من محافضة على قاعدة الاختصاص ، والسماء فاعل لفعل محذوف . قال الواحدي : قال المفسرون : انشقاقها من علامات القيامة ، ومعنى انشقاقها انفطارها بالغمام الأبيض ، كما في قوله (ويوم تشق السماء بالغمام) الفرقان ٢٥ وقيل : تشق من المجرة ، وبه قال علي بن أبي طالب . والمجرة باب السماء ، وأهل الهيئة يقولون : انها نجوم صغار مختلطة غير متميزة في الحس . واختلف في جواب إذا ، فقال الفراء : إنه أذنت ، والواو زائدة ، وكذلك ألفت ، قال ابن الأنباري : هذا غلط ، لأن العرب لا تقحم الواو إلا مع حتى ، كقوله (حتى إذا جاؤوها وفتحت أبوابها) الزمر : ٧١ ومع ما كقولاه (ولما أسلموا وتلاه

للجبن وناديناه) الصافات ١٠٣ ولا تقحم مع غير هذين . وقيل : إن الجواب في قوله (فملاقيه) أي : فأنت ملاقيه ، وبه قال الاخفش . قوله : وتمور أيضاً أيما موران . قال تعالى (يوم تمور السماء موراً) الطور ٩٠ المور : الاضطراب والحركة ، قال أهل اللغة : مار الشيء يمور موراً : إذا تحرك ودار وجاء وذهب ، قاله الاخفش وأبو عبيدة . وقال ابن عباس : تحرك . وقال الضحاك : يموج بعضها في بعض . وقال بجاهد : تدور دوراً . وقيل : تجري جرياً ، وقيل تتكفأ ، قاله الاخفش . قال البهوي : والمور يجمع هذه المعاني ، إذ هو في اللغة الذهاب والجئ ، والتردد والدورات والاضطراب ، ويطلق المور على الموج ، ومنه فاقة مواراة اليد ، أي سريعة تموج في مشيها موجاً ، ومعنى الآية أن العذاب يقع بالصلاة ، ولا يدفعه عنه دافع في هذا اليوم ؛ الذي تكون فيه السماء هكذا ، وهو يوم القيامة . قوله : وتصير بعد الانشقاق كمثل هذا المهل الخ . . . قال الله تعالى (فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان) الرحمن : ٣٧ انشقت ، أي : انصدعت بنزول الملائكة يوم القيامة ، وانفك بعضها من بعض ، لقيام الساعة . وقيل : انفجرت فصارت أبواباً ، انزول الملائكة ، لتحيط بالعالم من سائر جهات الأرض لتلايهم بعضهم من المحشر . وقيل . المراد منه خراب السماء ، وفيه تهويل وتعظيم للأمر . (فسكان وردة) أي : كوردة حمراء أو حمرة مثلها . قال سعيد بن جبير وقتادة : المعنى فكانت حمراء ، وقيل : فكانت كلون الفوس الررد . قال ابن عباس ، وهو الأبيض الذي يضرب إلى الحمرة والصفرة كالدهان . قال الفراء وأبو عبيد : تصير السماء كالأديم ، لشدة حر النار . وقال ابن عباس :

كالأديم الأحمر، أي على خلاف العهد بها، وهو الزرقة. وقال الفراء أيضاً: شبه تلون السماء بتلون الورد من الحيل، وشبه الورد في ألوانها بالدهن واختلاف ألوانه. والدهان جمع دهن، نحو قرظ وقراظ، ورمح ورماح. وقيل: إنه اسم مفرد؛ أي: اسم لما يدهن به، كالخزام، والادام. قاله الزنجشري. وقيل: المعنى تصير السماء مثل الدهن لذوبانها. وقال الحسن: كالدهان؛ أي: كصبيب الدهن، فانك إذا صببته ترى فيه ألواناً. وقال زيد بن أسلم: تصير كعصير الزيت. وقال الزجاج وقتادة: إنها اليوم خضراء، وسيكون لها لون أحمر. حكاه الثعلبي. قال الماوردي: زعم المتقدمون أن أصل لون السماء الحمرة وأنها لكثرة الحوائل والحواجز، يرى الدم في العروق أزرق، ولا هواء هناك يمنع من اللون الأصلي. ذكره الكرخي والعمادي والكاظمي. والمهل: ما أذيب من النحاس والرصاص والفضة. وقال مجاهد: هو القيح من الصديد والدم. وقال عكرمة وغيره: هو دردي^(١) الزيت، وبه قال ابن عباس. قال الناظم:

والعرش والكرسي لا يفنيهما	أيضاً وإنهما مخلوقان
والحور لا تفنى كذلك جنة الـ	مأوى وما فيها من الولدان
ولأجل هذا قال جهنم إنها	عدم ولم تخلق إلى ذا الآن
والأنبياء فانهم تحت الثرى	أجسامهم حفظت من الديدان
ما للبلبل بلحومهم وجسومهم	أبدأ وهم تحت التراب يدان

(١) قال في « المختار »: دردي الزيت وغيره. ما يبقى في آخره.

(ابن مانع)

وكذلك عجب الظاهر لا يبلى بلى منه تركب خلقه الانسان
قوله : والعرش والكرسي الخ . . . المستثنى من الهلاك في قرنه تعالى
(كل شيء هالك الا وجهه) القصص : ٨٨ ثمانية أشياء ، نظمها الجلال
السيوطي فقال :

ثمانية حكم البقاء يعمها من الخلق والباقون في حيز العدم
هي العرش والكرسي ونار وجنة وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم
وقد زاد الناظم على ذلك الحور في قوله : والحور لا تقنى الخ . . . قال
الامام احمد في رواية ابنه عبد الله : فأما السماء والارض فقد زالتا ، لأن
أهلها صاروا الى الجنة والى النار ، وأما العرش فلا يبيد ولا يذهب ، لأنه
مقف الجنة ، والله سبحانه وتعالى عليه ، فلا يهلك ولا يبيد . واما قوله :
(كل شيء هالك الا وجهه) وذلك أن الله تعالى أنزل (كل من عليها فان)
فقال الملائكة : هلك أهل الأرض ، فعلموا في البقاء ، فأخبر الله تعالى عن أهل
السموات وأهل الارض أنهم يموتون ، فقال : (كل شيء هالك الا وجهه) .
يعني . كل شيء ميت الا وجهه ، لأنه حي لا يموت ، فأيقنت الملائكة عند
عند ذلك بالموت . انتهى كلامه . وقال في رواية أبي العباس أحمد بن جعفر
ابن يعقوب الاصطخري : ذكره ابو الحسين في كتاب « الطبقات » قال :
قال أبو عبد الله أحمد بن حنبل : هذه مذاهب أهل العلم ، وأصحاب الأثر
وأهل السنة ، المتمسكين بعرونها ، المعروفين بها ، المقتدى بهم فيها من لدن
أصحاب النبي ﷺ الى يومنا هذا ، وأدركت من أدركت من العلماء أهل
الحجاز والشام وغيرهم عليها ، فمن خالف شيئاً من هذه المذاهب ، أو طعن

فيها ، أو عاب قائلها ، فهو مخالف مبتدع خارج عن الجماعة ، زائل عن منهج السنة ، وسبيل الحق ، وساق أقوالهم . . الى أن قال : وقد خلقت الجنة وما فيها ، وخلقت النار وما فيها ، خلقها الله عز وجل ، وخلق لهما أهلاً ، ولا يفنيان ، فلا يفنى ما فيها أبداً ، فإن احتج مبتدع أو زنديق بقول الله عز وجل (كل شيء هالك إلا وجهه) وبنحو هذا من متشابه القرآن . قيل له : كل شيء بما كتب الله عليه الفناء والهلاك هالك ، والجنة والنار خلقتا للبقاء لا للفناء ، ولا للهلاك ، وهما من الآخرة لا من الدنيا ، والصور العين لا يمتن عند قيام الساعة ، ولا عند النفخة ، ولا أبداً ، لأن الله عز وجل خلقهن للبقاء لا للفناء ، ولم يكتب عليهن الموت . فمن قال خلاف ذلك ؛ فهو مبتدع ، وقد ضل عن سواء السبيل . وأطال الإمام أحمد رحمه الله الكلام . قال الناظم رحمه الله تعالى :

ولأجل ذلك لم يقر الجهم بالـ	أرواح خارجة عن الأبدان
لكنها من بعض أعراض بها	قامت وذا في غاية البطلان
فالشأن للأرواح بعد فراقها	أبدانها والله أعظم شأن
إما عذاب أو نعيم دائم	قد نعمت بالروح والريحان
وتصير طير أسار حامع شكلها	تجني الثمار بجنة الحيوان
وتظل واردة لأنهار بها	حتى تعود لذلك الجمعان
لكن أرواح الذين استشهدوا	في جوف طير أخضر ريان

فلهم بذاك مزية في عيشهم ونعيمهم بالروح والابدان
 بذلوا الجسوم لربهم فأعاضهم أجسام تلك الطير بالاحسان
 ولها قناديل اليها تنتهي مأوى لها كساكن الانسان
 فالروح بعد الموت أكمل حالة منها بهذي الدار في جثثان
 وعذاب أشقاها أشد من الذي قد عاينت أبصارها بعيان

قوله : ولأجل ذلك لم يقرأ الجهم النخ ؛ أي : أن الجهم بن صفوان يقول :
 إن الروح لا داخل البدن ، ولا خارجه ، ولا متصلة به ، ولا منفصلة عنه ،
 كما ذكر ذلك عنه الإمام أحمد رحمه الله في كتاب « الرد على الجهمية »
 قال : وكذلك الجهم وشيعته دعوا الناس الى المتشابه من القرآن والحديث ،
 فضلوا وأضلوا بكلامهم بشراً كثيراً ، فكان مما بلغنا عن الجهم عدو الله
 أنه كان من أهل خراسان من أهل ترمذ ، وكان صاحب خصومات وكلام ،
 وكان أكثر كلامه في الله تبارك وتعالى ، فلقني ناساً من المشركين يقال لهم :
 السمنية : فعرفوا الجهم ، فقالوا له : نكلمك فان ظهرت حجبتنا عليك
 دخلت في ديننا ، وإن ظهرت حجبتك علينا دخلنا في دينك ، وكان مما كلموا
 به الجهم أن قالوا له : ألست تزعم أن لك إلهاً ؟ قال الجهم : نعم ، فقالوا
 له : فهل رأيت إلهك ؟ قال : لا ، فقالوا له : هل سمعت كلامه ؟ قال :
 لا ، قالوا : فشممت له رائحة ؟ قال : لا ، قالوا : فوجدت له حسياً ؟ قال :
 لا ، قالوا : فوجدت له لمساً ؟ قال : لا ، قالوا : فما يدريك أنه إله ؟ قال :
 فتخير الجهم ، فلم يدر من يعبد أربعين يوماً ، ثم إنه استدرك حجة من جنس حجة

الزنادقة من النصارى ، وذلك أن زنادقة النصارى يزعمون أن الروح الذي في عيسى هي من روح الله ، من ذات الله ، وإذا أراد الله أن يحدث أمراً دخل في بعض خلقه ، فتكلم على بعض لسان خلقه ، ويأمر بما يشاء ، وينهى عما يشاء ، وهو روح غائب عن الأبصار ، فاستدرك الجهم حجة مثل هذه الحجة ، فقال للسمي : ألسنت تزعم أن فيك روحاً ؟ فقال : نعم . قال : فهل رأيت روحك ؟ قال لا ، قال : فسمعت كلامه ؟ قال : لا ، قال : فوجدت له حساً ؟ قال لا ، قال : فكذلك الله لا يرى له وجه ، ولا يسمع له صوت ، ولا يشم له رائحة ، وهو غائب عن الأبصار ، فلا يكون في مكان دون مكان . قال : ووجد ثلاث آيات في القرآن من المتشابهة ، قوله (ليس كمثل شيء وهو السميع البصير) الشورى : ١١ . (وهو الله في السموات وفي الأرض) الأنعام : ٣ . (لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار) الأنعام : ١٠٣ . فبنى أصل كلامه على هؤلاء الآيات ، وتأول القرآن على غير تأويله ، وكذب بأحاديث رسول الله ﷺ ، وزعم أن من وصف شيئاً بما وصف الله به نفسه في كتابه ، أو حدث عنه رسول الله ﷺ كان كافراً ، وكان من المشبهة ، وأضل بشراً كثيراً ، وتبعه على قوله رجال من أصحاب أبي حنيفة ، وأصحاب عمرو بن عبيد بالبصرة ، ووضع دين الجهمية ، فهذا الذي ذكره الإمام أحمد من مبدأ حال جهم ، إمام المتكلمين ، فإنه لما ناظر من ناظره من المشركين السنية من الهند ، وجدوا الإله ، لكون الجهم لم يدركه بشيء من حواسه لا بسمعه ولا ببصره ، ولا بشمه ، ولا بذوقه ، ولا بحسه ، كان مضمون هذا الكلام أن كل ما لا يحسه الإنسان بحواسه الخمس ، فإنه ينكره ولا يقربه ، فأجابهم بأنه قد يكون في

الوجود ما لا يمكن الإحساس به بشيء من هذه الحواس ، وهي الروح التي في العبد ، وزعم أنها لا تختص بشيء من الأمكنة ، وهذا الذي قاله هو قول الصابئة الفلاسفة المشائين . وحاصل هذه الآيات في شأن الأرواح بعد المفارقة بالموت ، وما لها من النعيم والعذاب ، وذكر أرواح الشهداء وما أعد الله لهم من النعيم المقيم . قال الله تعالى : (فأما إن كان من المقربين . فروح وريحان وجنة نعيم . وأما إن كان من أصحاب اليمين . فسلام لك من أصحاب اليمين . وأما إن كان من المكذبين الضالين . فنزل من حميم . وتصلية جحيم) الواقعة : ٨٨ - ٩٤ فقسم سبحانه الأرواح الى ثلاثة أقسام ، مقربين ، وأخبر أنها في جنة النعيم ، وأصحاب يمين ، وحكم لها بالسلام ، وهو يتضمن سلامتها من العذاب ، ومكذبة ضالة ، وأخبر أن لها نزلاً من حميم . وتصلية جحيم . وقال تعالى : (يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية . فادخلي في عبادي . وادخلي جنتي) الفجر : ٢٧ - ٢٩ قال غير واحد من الصحابة والتابعين : إن هذا يقال عند خروجها من الدنيا ، يبشرها الملك بذلك ، ولا ينافي ذلك قول من قال : إن هذا يقال لها في الآخرة ، فإنه يقال لها عند الموت ، وعند البعث ، وهذا من البشرى التي قال الله تعالى (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة ألا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون) فصلت ٣٠ وهذا النزول يكون عند الموت ، ويكون في القبر ، ويكون عند البعث ، وأول بشارة الآخرة عند الموت . وفي حديث البراء بن عازب أن الملك يقولها عند قبضها : أبشري بروح وريحان ، وهذا من الجنة . وروى مالك في « الموطأ » عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك أنه أخبره أن أباه كعب بن

مالك كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال: «إنما نسمة المؤمن طائر تعلق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه» قال الحافظ أبو عمر ابن عبد البر: واختلف العلماء في معنى هذا الحديث. فقال قائلون منهم: أرواح المؤمنين عند الله في الجنة، شهداء كانوا أم غير شهداء إذا لم يجسّمهم عن الجنة كبيرة ولا دين، وتلقاهم ربهم بالعمفو عنهم والرحمة لهم. واحتجوا بأن هذا الحديث لم يخص فيه شهيداً من غير شهيد، واحتجوا بما روي عن أبي هريرة أن أرواح الأبرار في عليين، وأرواح الفجار في سجين. وعن عبد الله ابن عمر، ومثل ذلك قال أبو عمر، وهذا قول يعارضه من السنة ما لا مدفع في صحة نقله، وهو قوله «إذا مات أحدكم عرض عليه مقعده بالعداة والعشي»، إن كان من أهل الجنة، فمن أهل الجنة، وإن كان من أهل النار والعشي، فن أهل النار. يقال له: هذا مقعدك حتى يبعثك الله إليه يوم القيامة^(١) وقال آخرون: إنما معنى هذا الحديث في الشهداء دون غيرهم، لأن القرآن والآلة إنما يدلان على ذلك، أما القرآن فبقوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون. فرحين بما آتاهم الله من فضله) الآية آل عمران: ١٦٩، ١٧٠. وأما الآثار، فذكر حديث أبي سعيد الخدري من طريق بقي بن مخلد مرفوعاً: «الشهداء يغدون ويروحون، يكون مأواهم إلى قناديل معلقة بالعرش، فيقول لهم الرب تبارك وتعالى: هل تعلمون كرامة أفضل من كرامة أكرمتموها؟ فيقولون: لا، غير أنا وددنا أنك أعدت أرواحنا في أجسادنا حتى نقاتل

(١) متفق عليه من حديث ابن عمر رضي الله عنهما

مرة أخرى فنقتل في سبيلك» رواه عن هناد عن اسماعيل بن المختار عن عطية، ثم ساق حديث ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لما أصيب اخوانكم - يعني يوم أحد - جمل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة، وتأكل من ثمارها، وتأوي الى قناديل من ذهب في ظل العرش، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم قالوا: من يبلغ اخواننا أننا أحياء في الجنة نرزق لئلا يتكلموا عن الحرب ولا يزهدوا في الجهاد؟ قال: فقال الله عز وجل: أنا أبلغهم عنكم، فأنزل الله تعالى: (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) آل عمران: ١٦٩ والحديث في «مسند الامام أحمد» و«سنن أبي داود»، ثم ذكر حديث لاعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق قال: سألنا عبد الله بن مسعود عن هذه الآية: (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون) آل عمران: ١٦٩ فقال: أما إنا قد سألنا عن ذلك رسول الله فقال: «أرواحهم في أجواف طير خضر تسرح في الجنة في أيها شاءت، وتأوي الى تلك القناديل، فاطلع عليهم ربك اطلاعة فقال: هل تشتهون شيئاً؟ قالوا: وأي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا؟! ففعل ذلك بهم ثلاث مرات، فلما رأوا أنهم لن يتركوا من أن يسألوا قالوا: يا رب نريد أن ترد أرواحنا في أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى، فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا». والحديث في «صحيح مسلم»

قلت: وفي «صحيح البخاري» عن أنس أن أم الربيع بنت البراء وهي أم حارثة بن مرقاة أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: يا رسول الله ألا

تحدثني عن حارثة - وكان قتل يوم بدر، أصابه سهم غرب - فان كان في الجنة صهرت ، وان كان غير ذلك اجتهدت عليه في البكاء ؟ قال : يأثم حارثة إنها جنان، وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى « ثم ساق ابن عبد البر من طريق بقي بن مخلد : ثنا يحيى بن عبد الحميد ، ثنا ابن عيينة ، عن عبيد الله ابن أبي يزيد سمع ابن عباس يقول : أرواح الشهداء تجول في أجواف طير خضر تعلق في ثمر الجنة . ثم ذكر عن معمر عن قتادة قال : بلغنا أن أرواح الشهداء في صور طير بيض تأكل من ثمار الجنة . ومن طريق أبي عاصم النبيل عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن عمرو : أرواح الشهداء في طير كالزرازير يتعارفون ، ويرزقون من ثمر الجنة . قال أبو عمرو : هذه الآثار كلها تدل على أنهم الشهداء دون غيرهم . وفي بعضها : في صور طير . وفي بعضها : في أجواف طير . وفي بعضها : كطير خضر . قال : والذي يشبه عندي والله أعلم أن يكون القول قول من قال : كطير أو صور طير ، لمطابقته لحديثنا المذكور ، يريد حديث كعب بن مالك . وقوله فيه : نسمة المؤمن كطائر ، ولم يقل : في جوف طائر . قال : وروى عيسى بن يونس حديث ابن مسعود عن الأعمش عن عبد الله بن مرة عن مسروق عن عبد الله : كطير خضر . قالت : والذي في « صحيح مسلم » « في أجواف طير خضر » قال أبو عمر : فعلى هذا التأويل فكأنه عليه السلام قال : « انما نسمة المؤمن من الشهداء طائر يعلق في شجر الجنة » قال الناظم رحمه الله تعالى في كتاب « الروح » قلت : لاتنافي بين قوله عليه السلام : « نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة » وبين قوله : « إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعدة بالقداء والعشي ، إن كان من أهل الجنة فمن أهل الجنة ، وإن كان من أهل النار فمن عليه السلام

أهل النار » وهذا الخطاب يتناول الميت على فراشه والشهيد ، كما أن قوله : « نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة » يتناول الشهيد وغيره ، ومع كونه يعرض عليه مقعده بالغداة والعشي ، ترد روحه أنهار الجنة ، وتأكل من ثمارها . وأما المقعد الخاص به ، والبيت الذي أعد له ، فانه إنما يدخله يوم القيامة . ويدل عليه أن منازل الشهداء ودورهم وقصورهم التي أعد الله لهم ليست هي تلك القناديل التي تأري إليها أرواحهم في البرزخ قطعاً ، فهم يرون منازلهم ومقاعدهم من الجنة ، ويكون مستقرهم في تلك القناديل المعلقة بالعرش ، فان الدخول التام الكامل إنما يكون يوم القيامة ، ودخول الارواح في الجنة في البرزخ أمر دون ذلك . ونظير هذا أهمل الشقاء تعرض أرواحهم على النار غدواً وعشياً ، فاذا كان يوم القيامة دخلوا منازلهم ومقاعدهم التي كانوا يعرضون عليها في البرزخ ، فتنعم الارواح بالجنة في البرزخ شيء ، وتنعمها مع الأبدان بها يوم القيامة شيء آخر ، فغذاء الروح من الجنة في البرزخ ذو غذائها مع بدنها يوم البعث ، ولهذا قال : تعلق في شجر الجنة ؛ أي : تأكل . وأما نهم الأكل والشرب واللبس والتمتع ، فانما يكون إذا ردت الى أجسادها يوم القيامة ، فظهر أنه لا يعارض بهذا القول من السنة شيء ، وانما تعاضده السنة وتوافقه . وأما قول من قال : ان حديث كعب في الشهداء دون غيرهم ، فتخصيص ليس في اللفظ ما يدل عليه ، وهو حمل اللفظ العام على أقل مسمياته ، فان الشهداء بالنسبة الى عموم المؤمنين قليل جداً ، والنبي ﷺ علق هذا الجزاء بوصف الايمان ، فهو المقتضي له ، ولم يعلقه بوصف الشهادة . ألا ترى أن الحكم الذي اختص بالشهداء علق بوصف الشهادة ، كقوله في حديث المقدام

ابن معدي كرب : « للشهيد عند الله سبع خصال : يفقر له في أول دفعة من دمه ، ويرى مقعده من الجنة ، ويحلى حلة الايمان ، ويجار من عذاب القبر ، ويأمن من الفرع الأكبر ، ويوضع على رأسه تاج الوقار ، الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ، ويزوج اثنتين وسبعين من الحور العين ، ويشفع في سبعين من أقاربه » فلما كان هذا يختص بالشهيد قال : ان للشهيد ، ولم يقل : ان للمؤمن ، وكذلك قوله في حديث قيس الخزامي : يعطى الشهيد ست خصال . وكذلك سائر الاحاديث والنصوص التي علق فيها الجزاء بالشهادة ، وأما ما علق عيه الجزاء بالايمان ، فإنه يتناول كل مؤمن شهيداً كان أو غير شهيد . وأما النصوص والآثار التي ذكرت في رزق الشهداء وكون أرواحهم في الجنة ، فكلها حق ، وهي لا تدل على انتفاء دخول أرواح المؤمنين الجنة ، ولا سيما الصديقين الذين هم أفضل من الشهداء بلانزاع بين الناس . فيقال لهؤلاء : ما تقولون في أرواح الصديقين ، هل هي في الجنة أم لا ؟ فإن قالوا : إنها في الجنة ، ولا يسوغ لهم غير هذا القول ؛ قيل : فثبت أن هذه النصوص لا تدل على اختصاص أرواح الشهداء بذلك ، وإن قالوا : ليست في الجنة ؛ لزمهم من ذلك أن تكون أرواح سادات الصحابة ، كأبي بكر الصديق ، وأبي بن كعب ، وعبد الله بن مسعود ، وأبي الدرداء ، وحذيفة بن اليمان ، وأشباههم ليست في الجنة ، وأرواح شهداء زماننا في الجنة ، وهذا معلوم البطلان ضرورة . فإن قيل : فإذا كان هذا حكماً لا يختص بالشهداء ؛ فما الموجب لتخصيصهم بالذكر في هذه النصوص ؟ قيل : الموجب لذلك التنبيه على فضل الشهادة وعلو درجتها ، وإن هذا مضمون لأهلها ولا بد ، وإن لهم أوفر

نصيب ، فنصيبهم من هذا النعيم في البرزخ أكمل من نصيب غيرهم من الأموات على فرشهم ، وإن كان الميت على فراشه أعلى درجة منهم ، فله نعيم يختص به لا يشاركه فيه من هو دونه ، ويدل على هذا أن الله سبحانه جعل أرواح الشهداء في أجواف طير خضر ، فانهم لما بذلوا أنفسهم لله حتى أتلغها أعداؤه فيه ، أعاضهم منها في البرزخ إبداناً خيراً منها تكون فيها إلى يوم القيامة ، ويكون نعيمها بواسطة تلك الإبدان ، كل من نعيم المجردة عنها ، ولهذا كانت نسمة المؤمن في صورة طير أو كطير ، ونسمة الشهيد في جوف طير . وتأمل لفظ الحديتين فإنه قال : « نسمة المؤمن طير » فهذا يعم الشهيد وغيره ، ثم خص الشهداء قال : « هي في جوف طير » ومعلوم أنها إذا كانت في جوف طير صدق عليها أنها طير ، فصلوات الله وسلامه على من يصدق كلامه بعضه بعضاً ، ويدل على أنه حق من عند الله ، وهذا الجمع أحسن من جمع أبي عمر وترجيحه رواية من روى : أرواحهم كطير خضر ، بل الروايتان حق وصواب ، فهي كطير أخضر ، وفي أجواف طير خضر . انتهى كلام الناظم رحمه الله تعالى . قوله : حتى تعود لذلك الجنان . الجنان : هو الجسم . قال الجوهري : قال أبو زيد : الجسم الجسد ، وكذلك الجسمان والجنان . وقال الاصمعي : الجسم والجسمان : الجسد ، والجنان الشخص ، قال : وجماعة^(١) جسم الانسان أيضاً يقال له : الجسمان ، مثل ذئب وذؤبان . انتهى . وقول الناظم :

لكن أرواح الذين استشهدوا في جوف طير أخضر ريات

(١) في الأصل : وقال جماعة . وهو خطأ ، وما أثبتناه هو الذي جاء في «الصحاح»

يعني : أن الشهداء لهم خصوصية بأن أرواحهم تجعل في جوف طير خضر ، كما صرح بذلك في كلامه المتقدم بقوله . ثم خص الشهداء بأن قال : هي في جوف طير ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والقائلون بأنها عرض أبوا	ذا كله تبأً لذي نكران
وإذا أراد الله إخراج الورى	بعد المات الى المعاد الثاني
ألقى على الأرض التي هم تحتها	والله مقتدر وذو سلطان
مطراً غليظاً أبيضاً متتابعاً	عشراً وعشراً بعدها عشراً
فتظل تنبت منه أجسام الورى	ولحومهم كمنابت الرياح
حتى اذا ما الأم حان ولادها	وتمخضت فنفاسها امتدان
أوحى لها رب السما فتشقت	فبدا الجنين كأكمل الشبان
وتخلت الأم الولود فأخرجت	أثقالها أنشئ ومن ذكران
والله ينشئ خلقه في نشأة	أخرى كما قد قال في القرآن
هذا الذي جاء الكتاب وسنة اله	ادي به فاحرص على الايمان
ما قال إن الله يعدم خلقه	طراً كقول الجاهل الحيران

قوله : والقائلون بأنها عرض . أي : إن القائلين بأن الروح عرض أبوا ذاكه ، لأنها عندهم تعدم وتلاشى ، وعندهم أنها عرض من أعراض

البدن ، وهو الحياة ، وهذا قول الباقلاني ومن تبعه . وكذلك قال أبو الهذيل العلاف : النفس عرض من الأعراض ، وقال غيرهم بأنه الحياة ، كما عينه ابن الباقلاني ، ثم قال : هي عرض كسائر أعراض الجسم ، وهؤلاء عندهم أن الجسم إذا مات ، عدت روحه كما تعدم سائر أعراضه المشروطة بالحياة . ومن يقول منهم : إن العرض لا يبقى زمانين ، كما يقوله أكثر الأشعرية ، فمن قولهم : إن روح الإنسان الآن هي غير روحه قبل ، وهو لا ينفك يحدث له روح ، ثم تغير ، ثم روح ، ثم تغير ، هكذا أبداً ، فيبدله ألف روح فأكثر في ساعة من الزمان فما دونها ، فإذا مات فلا روح تصعد إلى السماء ، وتعود إلى القبر ، وتقبضها الملائكة ، ويستفتحون لها أبواب السموات ، ولا تتمم ، ولا تعذب ، وإنما ينعم ويعذب الجسد ، إذا شاء الله تنعيمه أو تعذيبه ، رد الحياة في وقت يريد نعيمه وعذابه ، وإلا فلا روح هناك قائمة بنفسها البتة . وقال بعض أرباب هذا القول : ترد الحياة إلى عجب الذنب ، فهو الذي يعذب وينعم فحسب ، وهذا قول يردده الكتاب والسنة ، واجماع الصحابة ، وأدلة العقول والفطرة ، وهو قول من لم يعرف روحه ، فضلاً عن روح غيره ، وقد خاطب الله سبحانه النفس بالرجوع والدخول والخروج ، ودلت النصوص الصحيحة الصريحة على أنها تصعد وتنزل ، وتقبض وتمسك ، وترسل وتستفتح لها أبواب السماء ، وتسجد وتتكلم ، وأنها تخرج تسيل كما تسيل القطرة ، وتكفن وتحنط في أكفان الجنة أو النار ، وأن ملك الموت يأخذها بيده ، ثم يتناولها الملائكة من يده ، ويشمها كأطيب نفحة مسك ، أو كأنتن جيفة ، وتشيع من سماء إلى سماء ، ثم تصاد إلى الأرض مع الملائكة ، وأنها إذا خرجت تبعها البصر حيث يراها ، وهي خارجة ، ودل القرآن على أنها تنتقل من مكان إلى مكان حتى تبلغ الخلقوم في حركتها ، وجميع

ماورد من الأدلة الدالة على تلاقي الارواح وتعارفها ، وأنها اجناد مجندة... الى غير ذلك ، يبطل هذا القول . وقد شاهد النبي ﷺ الارواح ليلة الإسراء عن بين آدم وشماله ، وأخبر النبي ﷺ أن نسمة المؤمن طائر يعلق في شجر الجنة ، وأن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر ، وأخبر تعالى عن أرواح آل فرعون أنها تعرض على النار غدوً وعشيا . ولما أورد ذلك على ابن الباقلاني لج في الجواب وقال : يخرج على هذا أحد وجهين ، إما بأن يوضع عرض من الحياة في أول جزء من أجزاء الجسم ، وإما أن يخلق لتلك الحية والنعيم والعذاب حبة خردل ، وهذا قول في غاية الفساد من وجود كثيرة . وأي قول أفسد من قول من يجعل روح الإنسان عرضاً من الأعراض تبدل كل ساعة ألوفاً من المرات ، فإذا فارقه هذا العرض لم يكن بعد المفارقة روح تنعم ولا تعذب ، ولا تصعد ولا تنزل ، ولا تمسك ولا ترسل ، فهذا قول مخالف للعقل ، ونصوص الكتاب والسنة ، والفطرة ، وهو قول من لم يعرف نفسه ، والله أعلم . وقوله : وإذا أراد الله إخراج الوري النخ . أخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « ما بين النفختين أربعون » ، قيل : أربعون يوماً ؟ قال أبو هريرة : أبيت ، قال : أربعون شهراً ؟ قال : أبيت ، قال : أربعون سنة ؟ قال : أبيت ، ثم ينزل من السماء ماء ، فينبتون كما ينب البقل ، وليس من الانسان شيء إلا يبلى ، إلا عظم واحد ، وهو عجب الذنب ، منه يركب الخلق يوم القيامة » وفي رواية المسلم « إن في الانسان عظماً لا تأكله الأرض أبداً ، فيه يركب الخلق يوم القيامة » ، قالوا : أي عظم هو يا رسول الله ؟ قال : عجب الذنب » رواه الإمام مالك وأبو داود ، والنسائي باختصار قال : « كل ابن آدم تأكله الأرض إلا عجب الذنب ، منه خلق ؛

وفيه يركب » قال الحافظ المنذري كغيره : عجب الذنب . بفتح العين المهملة ، واسكان الجيم بعدها باء موحدة أو ميم : هو العظيم الذي يكون في أسفل الصلب . وأصل الذنب من ذوات الأربع . وقد روى الإمام أحمد وابن حبان في « صحيحه » من حديث أبي سعيد رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ « يأكل التراب كل شيء من الإنسان إلا عجب ذنبه . قيل : ما هو يا رسول الله ؟ قال : مثل حبة خردل منه تنشؤون » . وروى الثعلبي في تفسير سورة (الأعراف) وابن عطية في تفسيره عن أبي هريرة وابن عباس رضي الله عنهم : إذا مات الناس كلهم في النفخة الأولى ، يعني : نفخة الصعق ، أمطر عليهم أربعين عاماً كمني الرجل من ماء تحت العرش يدعى ماء الحيوان ، فينبتون من قبورهم بذلك المطر كما ينبت الزرع من الماء ، حتى إذا استكملت أجسادهم ، نفخ فيهم الروح ، ثم يلقي عليهم نومة فينامون في قبورهم ، فإذا نفخ في الصور النفخة الثانية ، قاموا وهم يجدون طعم النوم في أعينهم ، كما يجده القائم إذا استيقظ من نومه ، فعند ذلك يقولون : (يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا) يس : ٥٢ . وقول أبي هريرة رضي الله عنه : أبيت ، فيه ثلاث تأويلات ، أحدها : امتنعت من بيان ذلك . وقيل : أبيت أسأل النبي ﷺ عن ذلك . وقيل : نسيت . وقيل : إن سر ذلك لأنه لا يعلمه إلا الله تعالى ، لأنه من أسرار الربوبية ، لكن في حديث « إن بين النفختين أربعين عاماً »^(١) وقول الناظم : طراً هو بضم الطاء ؛ أي : جميعاً . قال الناظم رحمه تعالى :

وقضى بأن الله ليس بفاعل فعلا يقوم به بلا برهان

(١) قال المناوي في « فيض القدير » ووقع لولي الله النووي في « مسلم » « أربعين سنة » قال ابن حجر : وليس كذلك .

بل فعله المفعول خارج ذاته كالوصف غير الذات في الحسبان
 والجبر مذهبه الذي قوت به عين العصاة وشيعة الشيطان
 كانوا على وجل من العصيان إذ هو فعلهم والذنب للانسان
 والوم لا يعدوه إذ هو فاعل بإرادة وبقدرة الحيوان
 فأراحهم جهنم وشيعته من الا وم العنيف وما قضاوا بأمان
 لكنهم حملوا ذنوبهم على رب العباد بعزة وأمان
 وتبرؤوا منها وقالوا إنها أفعاله ماحيلة الإنسان
 ما كلف الجبار نفساً وسعها أنى وقد جبرت على العصيان ؟!
 وكذا على الطاعات أيضاً قد غدت مجبورة فلها إذا جبران
 والعبد في التحقيق شبه نعمة قد كلفت بالحمى والطيران
 إذ كان صورتها تدل عليهما هذا وليس لها بذاك يدان

تضمن كلام الناظم رحمه تعالى مسألتين ، إحداهما في أفعال
 الله تعالى ، هل لله تعالى فعل يقوم به بمشيئته وقدرته ، أم الفعل هو المفعول ،
 والخلق هو المخلوق ؟ فالاول هو الذي ذكره الفقهاء من أصحاب أبي حنيفة
 والشافعي وأحمد ومالك في كتبهم ، كما ذكره فقهاء الحنفية ، كالطحاوي
 وأبي منصور الماتريدي وغيرهم ، وكما ذكره البغوي في « شرح السنة » وكما
 ذكره أصحاب أحمد ، كأبي إسحاق ، وأبي بكر عبد العزيز ، والقاضي
 ذكره في الخلق : هل هو المخلوق أو غيره ؟ على قولين ، ولكن استقر قوله على

ان الخلق غير المخلوق ، وان خالف ابن عقيل . وكما ذكره أبو بكر محمد ابن اسحاق الكلاباذي في كتاب له ، وكما ذكره أئمة الحديث والسنة . قال البخاري في آخر « الصحيح » في كتاب الرد على الجهمية والزنادقة : باب ماجاء في تخليق السموات والارض ونحوها من الخلق . وهو فعل الرب وأمره ، فالرب بصفاته وفعله ، وأمره وكلامه هو الخالق المكون غير مخلوق ، وما كان بفعله وأمره وتخليقه وتكوينه ، فهو مفعول مخلوق مكون ، وذهبت الجهمية والمعتزلة أو أكثرهم ، والكلابية والاشعرية إلى أن الخالق هو المخلوق ، والفعل هو المفعول ، وليس لهؤلاء عند الرب فعل ولا صنع يقوم به . تعالى الله عما يقول الجاحدون علواً كبيراً . قوله : والجهنم مذهب الذي قرت به الخ . . أي : إن مذهب جهنم هو الجبر ، ومعنى ذلك أن الناس اختلفوا في أفعال العباد هل هي مقدورة للرب والعبد أم لا ؟ فقال جهنم وأتباعه الجبرية : إن ذلك الفعل مقدور للرب لا للعبد ، وكذلك قال الأشعري وأتباعه : إن المؤثر فيه قدرة الرب دون قدرة العبد . وقال جمهور المعتزلة : إن الرب لا يقدر على عين مقدور العبد ، واختلفوا : هل يقدر على مثل مقدوره ؟ فأثبتته البصريون كأبي علي وأبي هاشم ، ونفاه الكوفي وأتباعه البغداديون ، واحتج المعتزلة بأنه لو كان مقدوراً لهما لزم إذا أراد أحدهما شيئاً أو أمراً ، وكرهه الآخر ، مثل أن يريد الرب تحريكه ، ويكرهه العبد ، أن يكون موجوداً معدوماً ، لأن المقدور من شأنه أن يوجد عند توفر دواعي القادر ، وأن يبقى على العدم عند توفر صارفه ، فلو كان مقدور العبد مقدوراً لله لكان إذا أراد الله وقوعه ،

وكره العبد وقوعه ، لزم أن يوجد لتحقيق الدواعي ، ولا يوجد لتحقيق الصارف ، وهو محال . وقد أجاب الجبرية عن هذا بما ذكره الرازي ، وهو أن البقاء على العدم عند تحقق الصارف ممنوع مطلقاً ، بل يجب إذا لم يقم مقامه سبب آخر مستقل ، وهذا أول المسألة ، وهذا جواب ضعيف ، فإن الكلام في فعل العبد القائم به إذا قام بقلبه الصارف عنه دون الداعي إليه ، وهذا يمتنع وجوده من العبد في هذه الحال ، وما قدر وجوده بدون إرادته ، لم يكن فعلاً اختيارياً ، بل يكون بمنزلة حركة المرتعش ، والكلام إنما هو في الاختياري ، ولكن الجواب منع هذا التقدير ، فإن ما لم يرده العبد بأفعاله يمتنع أن يكون الله مريداً لوقوعه ، إذ لو شاء وقوعه جعل العبد مريداً له ، فإذا لم يجعله مريداً له علم أنه لم يشأه . ولهذا اتفق علماء المسلمين على أن الإنسان لو قال : والله لأفعلن كذا وكذا إن شاء الله ؛ ثم لم يفعله أنه لا يحنث ، لأنه لما لم يفعله علم أن الله لم يشأه ، إذ لو شاءه لفعله العبد ، فلما لم يفعله علم أن الله لم يشأه . واحتج الجبرية بما ذكره الرازي وغيره بقولهم : إذا أراد الله تحريك جسم ، وأراد العبد تسكينه ، فإما أن يمتنعا معاً ، وهو محال ، لأن المانع من وقوع مراد كل واحد منهما هو موجود مراد الآخر ، فلما امتنعاً معاً ، لرجدا معاً وهو محال ، أو يمتنعاً أيضاً ، أو يقع أحدهما ، وهو باطل ؛ لأن القدرتين متساويتان في الاستقلال بالتأثير في ذلك المقدور الواحد ، والشيء الواحد حقيقة لا تقبل التفاوت ، فإذا القدرتان بالنسبة إلى اقتضاء وجود ذلك المقدور على السوية ، وإنما التفاوت في أمور خارجة عن هذا المعنى ، وإذا كان كذلك امتنع الترجيح فيقال : هذه الحجة باطلة على المذهبين أما أهل السنة فمعتد بهم يمتنع أن يريد الله

تحرريك جسم ، ويجعل العبد مريداً ، لأن يجعله العبد ساكناً مع قدرته على ذلك ، فإن الإرادة الجازمة مع القدرة تستلزم وجود المقدور ، فلو جعله الرب مريداً مع قدرته لزم وجود مقدوره ، فيكون العبد يشاء ما لا يشاء الله وجوده ، وهذا ممتنع ، بل : إ شاء الله وجوده يجعل القادر عليه مريداً لوجوده ، لا يجعله مريداً لما يناقض مراد الرب . وأما على قول المعتزلة فعندهم تمتنع قدرة الرب على عين مقدور العبد ، فيمتنع اختلاف الإرادتين في شيء واحد ، وكلا الحجتين باطلة ، فإنها مبنيتان على تناقض الإرادتين ، وهذا ممتنع ، فإن العبد إذا شاء أن يكون «شيء» لم يشأ حتى يشاء الله مشيئته ، كما قال تعالى (لمن شاء منكم أن يستقيم وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين) ، وما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، فإذا شاء الله جعل العبد شائئاً له ؛ وإذا جعل العبد كارهاً له غير مريد له ، لم يكن هو في هذه الحال شائئاً له ، فهم بنوا الدليل على تقدير مشيئة الله له ، وكرهه العبد له ، وهذا تقدير ممتنع ، وهذا تناقض من تقدير ربين وإلهين ، وهو قياس باطل ، لأن العبد مخلوق لله ، وهو جميع مفعولاته ليس هو مثلاً لله ، ولا نداً ، والله أعلم . وقول الناظم رحمه الله تعالى :

كانوا على وجل من العصيان إذ هو فعلهم والذنب للانسان

أي : إن أفعال العباد غير اختيارية ، بل هم مجبورون عليها ، كحركة المرتعش ، وتحرريك الهواء للأشجار ، ونحو ذلك ، فإذا كان أصل القدرة الجبرية أن إرادة الرب تعالى هي عين محبته ورضاه ، فكل ما شاء فقد أحبه ورضيه ، وكل ما لم يشأ فهو مسخرط له مبغوض ، فالمبغوض المسخرط هو ما لم يشأه ، والمحبوب المرضي هو ما شاءه ، هذا أصل القدرة الجبرية ، المنكرين

للحكم ، والتعليل والاسباب ، وتحسين العقل وتقييده ، وأن الافعال كلها سواء لا يختص بعضها بما صار حسناً لأجله ، وبعضها بما صار قبيحاً لأجله ، ويجوز في العقل ان يأمر بما نهى عنه وينهى عما أمر به ، ولا يكون ذلك مناقضاً للحكمة ، اذ الحكمة ترجع عندهم الى مطابقة العلم الازلي لمعلومه والارادة الازلية لمرادها ، والقدرة لمقدورها ، فاذا الافعال بالنسبة إلى المشيئة والارادة مستوية لاتوصف بحسن ولاقبح ، فاذا تعلق بها الأمر والنهي صارت حينئذ حسنة وقبيحة ، وليس حسنهما وقبحهما زائداً على كونها مأموراً بها ومنهياً عنها .

قوله : والعبد في التحقيق شبه نعام الخ... أي : لأجل أن لها أجنحة فتشبه الطير من هذا الوجه ولها اخفاف تشبه اخفاف الناقة ، فلهذا قال : قد كلفت بالجمال والطيران .

قوله : وليس لها بذاك يدان . المراد باليد هنا القدرة ، تسمية للشيء باسم سببه ، لأن القدرة هي تحريك اليد . يقال : فلان له يد في كذا وكذا .

قال الناظم رحمه الله تعالى

فلذلك قال بأن طاعات الورى	وكذلك ما فعلوه من عصيان
هي عين فعل الرب لا أفعالهم	فيصح عنهم عند ذا نفيات
نفي لقدرتهم عليها أولا	وصدورها منهم بنفي ثاب
فيقال ما صاموا ولا صلوا ولا	زكوا ولا ذبحوا من القربان
وكذلك ما شربوا وما قتلوا وما	سرقوا ولا فيهم غوي زان
وكذلك لم يأتوا اختياراً منهم	بالكفر والاسلام والايمان

الا على وجه المجاز لانها قامت بهم كالطعم والألوان
 جبروا على ماشاءه خلاّقهم ما ثم ذو عون وغير معات
 والكل مجبور وغير ميسر كالميت أدرج داخل الا كفان
 وكذلك أفعال المهيمن لم تقم أيضاً به خوفاً من الحدّثان
 فاذا جمعت مقالتيه أنتجا كذباً وزوراً واضح البهتان
 إذ ليست الأفعال فعل إلّٰهنا والرب ليس بفاعل العصيان
 فاذا انتفت صفة الإله وفعله وكلامه وفعائل الانسان
 فهناك لا خلق ولا أمر ولا وحي ولا تكليف عبد فان

لما فرغ الناظم رحمه الله من الكلام على القول بالجبر ، وذكر بعض
 ما يلزم أهله ، شرع أيضاً في بيان ما يلزمهم من وجه آخر من الشناعات ،
 فقال : وكذلك أفعال المهيمن الخ ... أي : أن مذهب الجهمية ومن
 وافقهم ، أن الرب تعالى لا تقوم به الأفعال الاختيارية ، بل الفعل هو المفعول ،
 والخلق هو المخلوق ، كما تقدم حكاية ذلك عنهم ، لأنهم على زعمهم إذا قالوا
 بذلك لزم قيام الحوادث بذات الرب تبارك وتعالى ، فيلزم حدوثه تعالى
 وتقدس ، كما أن ما قامت به الحوادث ، فهو حادث . والعبد عندهم أيضاً
 ليس بفاعل بالاختيار ، بل هو مجبور ، وغير ميسر ، وحر كته كحركة
 المرتعش ، أو كالميت أدرج داخل الأكفان ، فإذا كان فعل الرب تعالى غير
 قائم به عندهم ، بل المفعول هو المفعول ، والعبد عندهم ليس بفاعل ، فذلك

قال الناظم : فاذا جمعت مقالتيه انتجاً ، اي : إذا كان الفعل ليس فعلاً
لرب ، والعبد مجبور لافعل له في الحقيقة ، بل تسمى أفعالاً له مجازاً ، كان
نسبة ذلك إلى الرب تعالى كذباً ، لأن الرب ليس بفاعل للمعاصي ، وصار
نسبته للعبد أيضاً كذباً ، لأنه ليس بفاعل ، وإنما هو مجبور ، فاذا انتفت
صفة الفعل والكلام في حق الرب تعالى ، فهناك لاختلق ولا أمر ولا وحي
ولا تكليف ، كما ألزمهم به الناظم رحمه الله تعالى . قوله : الكل مجبور الخ ...
قال الناظم في « شرح منازل السائرين » مشهد أصحاب الجبر ، وهم الذين
يشهدون أنهم مجبورون على أفعالهم ، وأنها واقعة بغير قدوتهم واختيارهم ،
بل لا يشهدون أنها أفعالهم البتة ، ويقولون : إن أحدهم غير فاعل في
الحقيقة ، ولا قادر ، وأن الفاعل فيه ، والمحرك له سواء وأنه آله محضة ،
وحركاته بمنزلة هبوب الرياح ، وحركات الأشجار ، وهؤلاء إذا أنكرت
عليهم أفعالهم احتجوا بالقدر ، وحملوا ذنوبهم عليه ، وقد يغفلون في ذلك
حتى يروا أفعالهم كلها طاعات خيرها وشرها ، لموافقها المشيئة والقدر ،
ويقولون : كما أن موافقة الأمر طاعة ، فموافقة المشيئة طاعة ، كما حكى
الله تعالى عن المشركين إخوانهم أنهم جعلوا مشيئة الله لأفعالهم دليلاً على
أمره بها ورضاه بها قال : وهؤلاء شر من القدرية النفاة ، وأشدّ عداوة
لله ، ومناقضة لكتبه ورسوله ودينه ، حتى إن من هؤلاء من يعتذر عن
إبليس لعنه الله ، ويتوجع له ، ويقيم عنده بجهده ، وينسب ربه إلى ظلمه
بلسان الحال والقال ، ويقول : ماذنبه وقد صان وجهه عن السجود لغير
خالقه ؟ وقد وافق حكمه ومشيئته فيه ، وأرادته منه ! ثم كيف يمكنه
السجود ، وهو الذي منعه منه ، وحال بينه وبينه ؟ وهل كان في ترك
سجوده لغيرك محسناً ؟ ولكن :

إذا كان المحب قليل حظ فما حسناته الا ذنوب
قال رحمه الله : وهؤلاء أعداء الله حقاً وأولياء إبليس وأحبابه وإخوانه ،
وإذا نأح منهم نأح على إبليس ، رأيت من البكاء والحزن أمراً عجيباً ،
ورأيت من تظلم الاقدار واتهام الجبار ما يبدو على فلتات ألسنتهم ،
وصفحات وجوههم ، وتسمع من أحدهم التظلم والتوجع ما تسمعه من
الخصم المغلوب ، العاجز عن خصمه . قال : فهؤلاء هم الذين قال فيهم
شيخ الاسلام ابن تيمية في تأنيته

ويدعى خصوم الله يوم معادهم الى النار طراً فرقة القدرية

يعني : الجبرية . انتهى . وقول الناظم رحمه الله تعالى : وغير ميسر
اشارة الى أنهم خالفوا ماثبت في « الصحيحين » عنه ﷺ ، أنه
قال : « ما منكم من أحد إلا وقد علم مقعده من الجنة ، ومقعده من النار .
قالوا يا رسول الله : أفلا ندع العمل ونتكل على الكتاب ؟ فقال :
لا ، اعملوا فكل ميسر لما خلق له » وفي « الصحيح » أيضاً أنه قيل : يا رسول الله
أرأيت ما يكدر الناس فيه اليوم ، ويعملون ، شيء قضى عليهم ومضى ،
أم فيما يستقبلون بما آتاهم فيه الحجة ؟ فقال : بل شيء قضى عليهم ، ومضى
فيهم . قالوا : يا رسول الله ؛ أفلا ندع العمل ، ونتكل على كتابنا ، فقال :
لا ، اعملوا فكل ميسر لما خلق له » قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

وقضى على أسمائه بجدوثها وبخلقها من جملة الأكوان

فانظر إلى تعطيله الأوصاف وال
أفعال والأسماء للرحمن
ماذا الذي في ضمن ذلك تعطيل من
نفي ومن جحد ومن كفران
لكنه أبدى المقالة هكذا
في قالب التنزيه للرحمن
وأتى الى الكفر العظيم فصاغه
عجلاً ليفتن أمة الثيران
وكساه أنواع الجواهر والحلى
من لؤلؤ صاف ومن عقيقان
فراه ثيران الورى فأصابهم
كصاب إخوتهم قديم زمان
عجلان قد فتن العباد بصوته
إحداهما وبجرفه ذا الشأن
والناس أكثرهم فأهل ظواهر
تبدو لهم ليسوا بأهل معان
فهم القشور وبالقشور قوامهم
واللب حظ خلاصة الانسان
ولذا تقسمت الطوائف قوله
وتوارثوه إرث ذي السهان
لم ينج من أقواله طراً سوى
أهل الحديث وشيعة القرآن
فتبرؤوا منها براءة حيدر
وبراة المولود من عمران
من كل شيعي خبيث وصفه
وصف اليهود محلي الحيتان

أي : إن جهماً وأتباعه ذهبوا إلى حدوث أسماء الرب تعالى وقالوا :
أسماء الله تعالى غيره ، فإن أسماء الله تعالى من كلامه ، وكلامه غيره ، ثم قالوا :
وما كان غير الله فهو مخلوق بائن عنه . وقول الناظم : فانظر إلى تعطيله
الأوصاف والأفعال والأسماء للرحمن . أي : لأنه يقول بحدوث أسماء الله

تعالى ، وأنها مخلوقة . وتعطيله الاوصاف ، أي : أنه نفى صفات الباري سبحانه .
وتعطيل الأفعال ؛ أي : بأنه يقول : الفعل هو المفعول ، والخلق هو المخلوق .
فانظر إلى ما تضمنه هذا من الجحد والتعطيل والكفران . وقوله : لكنه
أبدى المقالة هكذا في قالب التنزيه للرحمن . أقول : قال العلامة تقي الدين
أحمد بن علي المقرئ في كتاب « الخطط » بعد كلام سبق : ثم حدث بعد
عصر الصحابة رضي الله عنهم مذهب جهنم بن صفوان ببلاد المشرق ، فعظمت
الفتنة به ، فإنه نفى أن يكون لله تعالى صفة ، وأورد على أهل الإسلام
مشكوكاً ، أثرت في الأمة الإسلامية آثاراً قبيحة تولد عنها بلاء كبير ، وكان
قيل المائة من سني الهجرة ، فكثرت أتباعه على أقواله التي تؤول إلى التعطيل ،
فأكبر أهل الإسلام بدعته ، ونالوا على انكارها ، وتضليل أهلها ، وحذروا
من الجهمية ، وعادوهم في الله ، وذموا من جلس إليهم ، وكتبوا في الرد
عليهم ما هو معروف عند أهل . انتهى كلامه . وقد تقدم في كلام الإمام
أحمد والبخاري وعبد الله بن المبارك وغيرهم رضي الله عنهم أشياء من
أحوال جهنم وأتباعه ، والتحذير من بدعهم . ولقد زرع هذا الخبيث في
الإسلام شراً عظيماً لا يزول إلى قيام الساعة ، نعوذ بالله من الخذلان .
قوله : تبرؤوا منها براءة حيدر . هو لقب علي بن أبي طالب رضي الله عنه
والمولود من عمران : هو موسى عليه السلام . يعني : أن أهل الحديث
والسنة تبرؤوا من مذهب الجهم وشيعته كما تبرأ موسى عليه السلام من
بني إسرائيل الذين عبدوا العجل ، وكما تبرأ علي رضي الله عنه من الشيعة
الذين تبرؤوا من أصحاب رسول الله ﷺ ، بل ادعى بعضهم فيه الإلهية ،
فاستتابهم فلم يتوبوا ، فخذد لهم الأخاديد وأخرم فيها النار ، وأحرقهم فيها

قال :

لني اذا شاهدت أمراً منكراً أجهت ناري ودعوت قبراً
والقصة معروفة . قال الناظم رحمه الله تعالى

فصل

في مقدمة نافعة قبل التحكيم

يا أيها الرجل المرید نجاته	إسمع مقالة ناصح معوان
كن في أمورك كلها متمسكاً	بالوحي لا بزخارف الهذيان
وانصر كتاب الله والسنن التي	جاءت عن المبعوث بالفرقان
واضرب بسيف الوحي كل معطل	ضرب المجاهد فوق كل بنان
واحمل بهزم الصدق حملة مخلص	متجرد لله غير جبان
واثبت بصرك تحت ألوية الهدى	فإذا أصبت ففي رضى الرحمن
واجعل كتاب الله والسنن التي	ثبتت سلاحك ثم صح بجنان
من ذا يبارز فليقدّم نفسه	أو من يسابق يبد في الميدان ؟
واصدع بما قال الرسول ولا تحف	من قلة الانصار والأعوان
فالله ناصر دينه وكتابه	والله كاف عبده بأمان
لا تخش من كيد العدو ومكرهم	فقتالهم بالكذب والبهتان

فجنود أتباع الرسول ملائك وجنودهم فعساكر الشيطان
 شتان بين العسكرين فمن يكن متحيزاً فليمنظر الفتات
 واثبت وقاتل تحت رايات الهدى واصبر فنصر الله ربك دان
 واذكر مقاتلهم لفرسان الهدى لله در مقاتل الفرسان
 وادرب بلفظ النص في نحر العدى وارجمهم بثواب الشهبان
 لا تخش كثرتهم فهم همج الورى وذبابه أتحاف من ذبان ؟!
 واشغلهم عند الجدال ببعضهم بعضاً فذاك الحزم للفرسان
 واذا هم حملوا عليك فلا تكن فزعاً لحملتهم ولا يجبان
 واثبت ولا تحمل بلا جند فما هذا بمحمود لدى الشجعان
 فإذا رأيت عصابة الاسلام قد وافت عساكرها مع السلطان
 فهناك فاخترق الصفوف ولا تكن بالعاجز الواني ولا الفرعان

هذا شروع في وصية نافعة ومقدمة جامعة قبل الشروع في المحاكمة بين
 الطوائف ، أوصى بها المصنف قدس الله روحه ، ونور ضريحه لمن يعقل عن
 الله ، وذلك أن الانسان لم يخلق سدى مهملاً ، بل خلقه الله لأمر عظيم ،
 وخطب جسيم ، خلقه الله سبحانه لعبادته الجامعة لمحبه وخشيه والذل
 والخضوع له ، وهيماً دارين دار جزاء للمحسنين ، ودار عقاب للمخالفين ،
 فيتعين على من طلب نجاه نفسه التهيؤ والاستعداد لما يقربه من رضى ربه ، وينجيه

من عقابه وعذابه ، ولا سبيل إلى ذلك إلا متابعة الرسول ﷺ في الدق والجل ، وتقديم طاعته على طاعة غيره ، فلهذا قال : يا أيها الرجل المريد نجاته الخ ... وكما قال المصنف فيما يأتي : يا من يريد نجاته يوم الحساب من الجحيم وموقد النيران ، اتبع رسول الله في الأعمال والأقوال الخ
 قوله : مقدمة بكسر الدال كمقدمة الجيش ، أول ما يتقدم منه ، وبفتحتها على قلة ، وقوله : معوان . هو اسم فاعل . وعأونه معاونة وعواناً : أعانه . والمعوان : الحسن المعاونة أو كثيرها . قاله في « القاموس » قوله : اضرب بسيف الوحي . استعار اسم السيف للوحي إشارة إلى قطعه المنزاع ، لأن الوحي دليل قاطع مسمي عقلي ، والوحي هو العلم النافع والدليل القاطع ، لازخارف المتكلمين ، وهذيان الفلاسفة والمتصوفين ، القاطعة عن الله ورسوله . من تبها وقدمها على الوحي المبين ، والمنهج الواضح المستبين ، وهو كتاب الله المتين ، وسنة رسوله الصادق الأمين ، فقد ضل سواء السبيل .
 والله در القائل :

العلم قال الله قال رسوله	قال الصحابة ليس خلف فيه
العلم نصبك للخلاف سفاهة	بين الرسول وبين رأي سفيه
كلا ولا نصب الخلاف جهالة	بين النصوص وبين رأي فقيه
كلا ولا رد النصوص تعمداً	حذراً من التجسيم والتشبيه
حاشا النصوص من الذي رميت به	من فرقة التعطيل والتمويه

قوله : وادراً بلفظ النص في نحر العدى . الدرء : الدفع ، وبابه قطع

قوله : همج . الهمج بفتح الجيم جمع همجة ، وهي ذباب صغير كالبعوض ، يسقط على وجوه الغنم والحير وأعيانها ، ويقال للرءاع الحمقى : انما هم همج . « مختار الصحاح » قوله : ذباب . الذب : المنع والدفع ، وبابه رد ، والذبانة بالضم وتشديد الباء ونون قبل الهاء ^(١) واحدة الذباب . ولا ^(٢) تقل : ذبانة بالكسر . وجمع الذباب في القلة : أذبة ، والكثير : ذبان كغراب وأغربة وغربان « مختار الصحاح » قال الناظم رحمه الله تعالى :

وتعز من ثوبين من يلبسها يلقي الردى بمذمة وهوان
ثوب من الجهل المركب فوقه ثوب التعصب بثمت الثوبان
وتحل بالانصاف أفخر حلة زينتها الأعطاف والكتفان -
واجعل شعارك خشية الرحمن مع نصح الرسول فحبذا الأمران
وتسكن بحبله وبوحيه وتوكلن حقيقة التكلان
فالحق وصف الرب وهو صراطه الـ هادي إليه لصاحب الإيمان
وهو الصراط عليه رب العرش أـ ضاً ذا وذا قد جاء في القرآن
والحق منصور ومتمحن فلا تعجب فهذي سنة الرحمن
وبذاك يظهر حزبه من حزبه ولاجل ذلك الناس طائفتان
ولأجل ذلك الحرب بين الرسل والـ كفار مذ قام الورى سبجان

(١) في الأصل : قبل إنها

(٢) في الأصل : ولان .

لكننا العقي لأهل الحق إن فأت هنا كانت لدى الديان

قوله : تعر . فعل أمر من التعري . يقال : عري من ثيابه بالكسر عرياً بالضم فهو عار وعريان ، والمرأة عريانة ، وما كان على فعلان فهوثة بالهاء . قاله في « مختار الصحاح » قوله : الجهل المركب : هو تصور الشيء على غير ماهيته ، وذلك أن حكم العقل بأمر على أمر جازم غير مطابق في الخارج هو الاعتقاد الفاسد ، وهو الجهل المركب ، تركبه من عدم العلم بالشيء ، واعتقاد غير مطابق ، فهو أن يجهل الحق ، ويجهل جهله به . والجهل البسيط : عدم العلم ، وقيل : عدم معرفة الممكن بالفعل لا بالقوة . قوله : فالحق وصف الرب وهو صراطه الهادي اليه لصاحب الإيمان . فما اشتقاق الصراط ، فالمشهور أنه من صرط الشيء أصرطه : إذا بلعته بلعاً سهلاً ، فسمي الطريق صراطاً ، لأنه يصترط المارة فيه . والصراط : ما جمع خمسة أوصاف : أن يكون طريقاً مستقيماً ، سهلاً ، مسلوكة ، واسعة ، موصلاً إلى المقصود ، فلا تسمي الطريق المعوج صراطاً ، ولا الصعب المشق ، ولا المسدود غير الموصل ، ومن تأمل موارد الصراط في لسانهم واستعمالهم تبين ذلك ، قال : أمير المؤمنين على صراط إذا أعوج الموارد مستقيم^(١)

وبنوا الصراط على زنة فعال ، لأنه يشتمل على سالكه اشتمال الحق على الشيء المسروط . وهذا الوزن كثير في المشتلات على الأشياء ، كاللحاف والخمار والرداء والغطاء والفراش . كذا أفاده الناظم . قوله : فالحق وصف الرب وهو صراطه الهادي . إن الرب تعالى يوصف بأنه الحق ، كما في الحديث

(١) الفائل : هو الجرح

الصحيح في «صحيح البخاري» من حديث عبد الله بن عباس «اللهم أنت الحق» ووعدك حق، ولقاؤك حق . . » الحديث. وقوله : وهو الصراط عليه رب العرش ، يشير إلى قوله تعالى : (إن ربي على صراط مستقيم) هود : ٥٦ ؛ أي : هو على الحق والعدل .

قوله : وهو صراطه الخ . . قال الله تعالى : (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ، ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله) الأنعام : ١٥٤ . قال ابن مسعود : خط رسول الله ﷺ بيده ثم قال : هذا سبيل الله مستقيماً ، ثم خط خطوطاً عن يمينه وشماله وقال : هذه سبل ، على كل سبيل شيطان يدعو إليه ، ثم قرأ قوله تعالى : (وأن هذا صراطي مستقيماً فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله ذلكم وصاكم به لعلكم تتقون) . وهذا لأن الطريق الموصلة إلى الله واحدة ، وهو مابعث به رسله ، وأنزل به كتبه ، لا يصل إليه أحد إلا من هذه الطريق ، ولو أتى الناس من كل طريق ، واستفتحوا من كل باب ، فالطرق عليهم مسدودة ، والأبواب عليهم مغلقة ، إلا من هذا الطريق الواحد ، فإنه متصل بالله ، موصل إلى الله . قال تعالى : (هذا صراط علي مستقيم) الحجج : ١٤ قال الحسن : معناه : صراط إلى مستقيم ، وهذا يجتمل أمرين . ان يكون أراد به أنه من باب إقامة الأدوات بعضها مقام بعض ، فقامت أداة (علي) مقام (إلي) ، والثاني أنه أراد التفسير على المعنى ، وهو الأشبه بطريق السلف : ؛ أي : صراط موصل إلي . وقال مجاهد : الحق يرجع إلى الله ، وعليه طريقه لا يعرج على شيء . ومثل قول الحسن ، وأبين منه ، وهو من أصح ما قيل في الآية . وقيل : (علي) فيه للوجوب ؛ أي : علي بيانه

وتعريفه والدلالة عليه . والقولان نظير القولين في آية النحل ، وهي (وعلى الله قصد السبيل) النحل : ٩ والصحيح فيها كالصحيح في آية (الحجر) أن السبيل القاصد ، وهو المستقيم المعتدل يرجع الى الله ويوصل اليه . قال طفيل الغنوي :

مضوا سلفاً قصد السبيل عليهم وصرف المنايا بالرجال تقلب

أي مرورنا عليهم ، واليهم وصولنا . وقال الآخر :

فهن المنايا أي واد سلكته عليها طريقي أو علي طريقها

أفاده المصنف في تفسير هذه الآيات . قال الناظم رحمه الله تعالى :

واجعل لقلبك هجرتين ولا تتم فهما على كل امرئ قرضان

فالهجرة الاولى إلى الرحمن با إخلاص في سر وفي إعلان

فالقصد وجه الله بالأقوال وا أعمال والطاعات والشكران

فبذلك ينجو العبد من إشراكه ويصير حقاً عابداً للرحمن

والهجرة الاخرى الى المبعوث با بحق المبين وواضح البرهان

فيدور مع قول الرسول وفعله نفيّاً واثباتاً بسلا ووغان

ويحكم الوحي المبين على الذي قال الشيوخ فعنده حكام

لا يحكمان بباطل أبداً وكل العدل قد جاءت به الحكمان

وهما كتاب الله أعدل حاكم فيه الشفا وهداية الحيران
والحاكم الثاني كلام رسوله ما ثم غيرهما لذي إيمان
فإذا دعوك لغير حكمهما فلا سمعاً لداعي الكفر والعصيان
قل لا كرامة لا ولا نعماً ولا طوعاً لمن يدعو الى طغيان
وإذا دعيت الى الرسول فقل لهم سمعاً وطوعاً لست ذا عصيان
وإذا تكاثرت الخصوم وصيحوها فاثبت فصيحهم كمثل دخان
يرقى الى الأوج الرفيع وبعده يهوي الى قعر الحضيض الداني

شرع الناظم رحمه الله تعالى في ذكر المهجرتين ، فالمهجرة الأولى الى الله تعالى باخلاص الاعمال والتوجه اليه ، بامثال أمره ، واجتناب نهيه .
والمهجرة الثانية الى الرسول ﷺ ، باتباعه ، وتقديم قوله في الدق والجل ، وترك قول غيره لقوله . وللمصنف رحمه الله تعالى كتاب سماه « سفر المهجرتين وطريق السعادتين » أتى بما لا مزيد عليه ، فراجع له إن شئت .
وقوله : الى الأوج الرفيع . الأوج معرب أوك ، وهو كلمة أعجمية ، معناها : العلو . والحضيض : القرار من الأرض عند منقطع الجبل . وفي الحديث انه أهدي الى رسول الله ﷺ هدية ، فلم يجد شيئاً يضعه عليه ، فقال : « ضعه بالحضيض فانما انا عبد آكل كما يأكل العبد »^(١) يعنى ضعه بالأرض .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

(١) في الاصل : العبد ، والتصحيح من « النهاية في غريب الحديث » لابن الاثير والحضيض : قرار الارض وأسفل الجبل .

هذا وان قتال حزب الله بالـ أعمال لا بكتائب الشجعان
والله ما فتحو البلاد بكثرة أنى وأعداهم بلا حسان
وكذلك ما فتحو القلوب بهذه الآراء بل بالعلم والايمان
وشجاعة الفرسان نفس الزهد في نفس وذا محذور كل جبان
وشجاعة الحكام والعلماء زهـ مد في الثامن كل ذي بطلان
فاذا هما اجتماعا لقلب صادق شدت ركائبه الى الرحمن
واقصد الى الأقران لأطرافها فالعز تحت مقاتل الاقران
واسمع نصيحة من له خبر بما عند الوري من كثرة الجولان^(١)
ما عندهم والله خير غير ما أخذوه عن جاء بالقرآن
والكل بعد فبدعة أو فرية أوبحث تشكيك ورأي فلان
فاصدح بأمر الله لا تخش الوري في الله واخشاه تفز بأمان
واهجر ولو كل الوري في ذاته لاني هوالك ونخوة الشيطان
واصبر بغير تسخط وشكاية واصفح بغير عتاب من هو جان
واهجرهم الهجر الجميل بلا أذى ان لم يكن بد من الهجران

(١) يقال : جال في الحرب جولاً وجولاناً

قوله : والله ما فتحو البلاد بكثرة النخ ... أي : ان الاسلام في بدايته كان غريباً كما قال ﷺ : « بدأ الاسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ »^(١) وكما في حديث عمرو بن عبسة لما قدم على النبي ﷺ وهو مستخف بمكة ، فقال له : من معك على هذا ؟ قال : حر وعبد ، يعني أبا بكر وبلااً رضي الله عنهما ، ثم فتح الله عليه وعلى أصحابه من بعده ما هو معروف في كتب السير . والكتاب : جمع كتيبة ، وهي الجماعة من الحيل والجيش .

قوله : والكل بعد فبدعة أو فرية . البدعة هي : ما أحدث بها يخالف كتاباً أو سنة . والفرية : الكذب . يقال : فرى كذباً ، خلقه ، والاسم الفرية . وقوله تعالى : (شيئاً فريباً) مريم : ٢٧ اي : مصنوعاً مختلفاً . وقوله : الجولان . جال من باب قال ، وجولاناً ايضاً ، بفتح الواو . الجولان بسكون الواو جبل بالشام ، وتجاوزوا في الحرب : جال بعضهم على بعض ، « مختار الصحاح » .

قوله : نخوة الشيطان . النخوة : الكبر والعظمة . يقال : انتخى فلان علينا ؛ أي : افتخر وتعظم ، قاله في « مختار الصحاح » .

قوله : واهجرهم المهجر الجميل النخ .. قال الناظم في « بدائع الفوائد » سمعت شيخ الاسلام يقول : ذكر الله الصبر الجميل ، والصفح الجميل ، واهجر الجميل . فالصبر الجميل : الذي لا شكوى معه ، واهجر الجميل : الذي لا أذى معه ، والصفح الجميل : الذي لا عتاب معه . انتهى . قال الناظم رحمه الله تعالى :

(١) رواه مسلم عن أبي هريرة بلفظ « بدأ الاسلام غريباً ، وسيعود كما بدأ غريباً فطوبى للأغرباء » وفيه ايضاً عن ابن عمر بلفظ « ان الاسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ ، وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية الى جعرها » .

وانظر الى الأقدار جارية بما قد شاء من غي ومن ايمان
 واجعل لقلبك مقلتين كلاهما بالحق في ذا الخلق ناظران
 فانظر بعين الحكم وارحمهم بها اذ لا ترد مشيئة الديان
 وانظر بعين الأمر واحملهم على أحكامه فيها اذا نظران
 واجعل لوجهك مقلتين كلاهما من خشية الرحمن باكيان
 لو شاء ربك كنت أيضاً مثلهم فالقلب بين أصابع الرحمن
 واحذر كمائن نفسك اللاتي متى خرجت عليك كسرت كسر مهان
 واذا انتصرت لها فانت كمن بغى طففي الدخان بموقد النيران
 والله أخبر وهو أصدق قائل أن سوف يتصر عبده بأمان
 من يعمل السوآى سيجزى مثلها أو يعمل الحسنى يفز بجنان
 هذى وصية ناصح ولنفسه وصى وبعد لسائر الاخوان

مراد المصنف رحمه الله تعالى بهذه الابيات أن يبين الحكم الكوني
 القدري ، والحكم الديني الامري الشرعي ، فان جميع أفعال الخلق من
 الطاعات والايمان ، والكفر والايمان ، لا تخرج عن حكم الرب تعالى الكوني
 القدري ، فان جميع الأشياء خلقه تعالى بقدرته ومشيئته ، ولكن مع
 ذلك لا بد من النظر الى الحكم الديني الشرعي ، فمعنى كلامه : إنك إذا
 نظرت الى الخلق بعين الحكم رحمتهم ، لأن مشيئة الله تعالى لا ترد ، وما شاء

الله كان ، وما لم يشأ لم يكن ، ولكن مع ذلك انظر الى عين الامر ، واحملهم عليها ، أي : فجد الزاني ، واقطع السارق ، واجلد القاذف ، واقتل القاتل ، ونحو ذلك بما امر الله ورسوله به . وهذا معنى قوله : فانظر بعين الحكم وارحمهم بها الخ .. ومعنى قوله : وانظر بعين الامر واحملهم على الخ .. قال المصنف رحمه الله تعالى في « شرح منازل السائرين » في منزلة الفكرة لما تكلم على الفناء الذي يذكره الصوفية . فصل : وأصل هذا الفناء الاستغراق في توحيد الربوبية وهو رؤية ، تقرد الله بخلق الاشياء وملكها واختراعها ، وأنه ليس في الوجود قط إلا ما شاء . وكونه ؛ فيشهد ما استوكت فيه المخلوقات من خلق الله ايها ، ومشينته لها وقدرته عليها ، وشمول قيوميته وربوبيته لها ، ولا يشهد ما افرقت فيه من محبة الله لهذا ، وبغضه لهذا ، وأمره به ، ونهيه عما نهى عنه ، وموالاته لقوم ، ومعاداته لآخرين ، فلا يشهد التفرقة في الجمع ، وهي تفرقة الخلق والأمر في جمع الربوبية ، وتفرقة موجب الالهية في جمع الربوبية ، وتفرقة الارادة الدينية في جمع الارادة الكونية ، وتفرقة ما يحبه ويرضاه في جمع ما قدره وقضاه ، ولا يشهد الكثرة في الوجود ، وهي كثرة معاني الأسماء الحسنی ، والصفات العلی ، واقتضاؤه لآثارها في وحدة الذات الموصوفة بها ، فلا يشهد كثرة دلالات أسماء الرب تعالى وصفاته على وحدة ذاته ، فهو الله لا اله الا هو الرحمن ، الرحيم ، الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز ، الجبار ، المتكبر ، وكل اسم له صفة وللصفة حكم ، فهو سبحانه واحد الذات ، كثير الأسماء والصفات ، فهذه كثرة في وحدة . والفرق بين مأموره ومنهيه ، ومحبوبه ومبغوضه ، وانيه وعدوه ، تفرقة في جمع ، فمن لم يتسع شهوده لهذه الامور الأربعة فليس من خاصة أولياء الله العارفين ، بل لو ضاق شهوده عنها مع اعترافه بها فهو مؤمن ناقص ، وإن حجدها أو شيئاً منها ، فكفر صريح ، أو بتأويل ،

مثل أن يجد تفرقة الأمر والنهي ، أو جمع القضاء والقدر ، أو كثرة معاني الأسماء والصفات ووحدانية الذات ، فليستدبر اللبيب السالك هذا الموضع حق التدبر ، وليعرف قدره ، فانه مجامع طرق العالمين ، وأصل تفرقهم . قد ضبطت لك معاقده ، وأحكمت لك قواعده ، وبالله التوفيق . وإنما يعرف قدر هذا من اجتاز القفار واقتبعم البحار ، وعرض له ما يعرض لسالك القفر وراكب البحر ، ولم يسافر ونجرح عن وطن طبعه ومرباه ، وما ألف عليه أصحابه وأهل زمانه ، فهو بمنزل عن هذا ، فان عرف قدره وكفى الناس شره ، فهذا يرجى له السلامة ؛ وان عدا طوره ، وأنكر ما لم يعرفه ، وكذب بما لم يحيط به علماً ، ثم تجاوز الى تكفير من خالفه ولم يقلد شيوخه ، ويرضى بما رضى به لنفسه ؛ فذلك هو الظالم الجاهل الذي ماضى الى نفسه ؛ ولا أخاع الا حظه . انتهى ؛ والله اعلم .

فصل

وهذا أول عقد مجلس التحكيم .

فاجلس إذا في مجلس الحكمين للرحمن وللنفس والشيطان
 الاول النقل الصحيح وبعدها العقل الصريح وفطرة الرحمن
 واحكم اذا في رفقة قد سافروا يبعثون فاطر هذه الأكنان
 فترافقوا في سيرهم وتفرقوا عند افتراق الطرق بالحيران

فأتى فريق ثم قال وجدته هذا الوجود بعينه وعيان
ما ثم موجود سواه وإنما غلط اللسان فقال موجودان
فهو السماء بعينها ونجومها وكذلك الأفلاك والقمران
وهو النعام بعينه والثلج والامطار مع برد ومع حسيان
وهو الهواء بعينه والماء والترب الثقيل ونفس ذي النيران
هذي بسائطه ومنه تركبت هذي المظاهر ما هنا شيان
وهو الفقير لها لاجل ظهوره فيها كفقير الروح الأبدان
وهي التي افتقرت اليه لأنه هو ذاتها ووجودها الحقان
وتظل تلبسه وتخلعه وذا الابدان والاعدام كل أو ان
ويظل يلبسها ويخلعها وذا حكم المظاهر كي يرى بعينان
وتكثر الموجود كالأعضاء في ال محسوس من بشر ومن حيوان
أو كالقوى في النفس ذلك واحد متكثر قامت به الأمران
فيكون كلاً هذه أجزاءه هذي مقالة مدعي العرفان
أو أنها كتكثر الانواع في جنس كما قال الفريق الثاني
فيكون كلياً وجزئياته هذا الوجود فهذه قولان
حداهما نص «الفصوص» وبعده قول ابن سبعين وما القولان

عند العفيف التمساني الذي هو غاية في الكفر والبهتان
إلا من الاغلاط في حس وفي وهم وتلك طبيعة الانسان
والكل شيء واحد في نفسه ما للتعهد فيه من سلطان
فالضيف والمأكول شيء واحد والوهم يحسبها هنا شيئان
وكذلك الموطوء عين الموطوء والوهم البعيد يقولان اثنان
تقسيم الكل الى أجزائه ، كانقسام السكنجين الى خل وعسل ، وتقسيم
الكل الى جزئياته كانقسام الحيوان الى انسان وفرس .

واربعا قالوا مقالته كما قد قال قولهما بلا فرقان
وأبى سواهم ذا وقال مظاهر تجلوه ذات توحد ومثان
فالظاهر المجلو شيء واحد لكن مظاهره بلا حسابان
هذي عبارات لهم مضمونها ماثم غير قط في الاعيان
فالقوم ما صانوه عن إنس ولا جن ولا شجر ولا حيوان
كلا ولا علو ولا سفلى ولا واد ولا جبل ولا كئيبان
كلا ولا طعم ولا ريح ولا صوت ولا لون من الألوان
لكنه المطعوم والملبوس والاشموم والمسموع والآذان
وكذلك قالوا انه المنكوح والامذبوح بل عين الغوي الزاني

والكفر عندهم هدى ولو إنه دين المجوس وعابدي الأوثان
 قالوا وما عبدوا سواه وإنما ضلوا بما خصوا من الأعيان
 ولو أنهم عموا وقالوا كلها معبودة ما كان من كفران
 فالكفر ستر حقيقة المعبود بالتخصيص عند محقق رباني
 قالوا ولم يك كافراً في قوله أنا ربكم فرعون ذو الطغيان
 بل كان حقاً قوله إذ كارهي الحق مضطجعاً بهذا الشأن
 ولذا غدا تغريقه في البحر تطهيراً من الأوهام والحسبان
 قالوا ولم يك منكراً موسى لما عبده من عجل لذي الخوران
 الأعلى من كان ليس بعباد معهم وأصبح ضيق الأعطان
 ولذلك جرب بلحية الأخ حيث لم يك واسعاً في قومه لبطان
 بل فرق الانكار منه بينهم لما سرى في وهمه غيران
 ولقد رأى إبليس عارفهم فأهوى بالسجود هوى ذي خضعان
 قالوا له ماذا صنعت فقال هل غير الإله وأنتا عيمان
 ما ثم غير فاسجدوا إن شئتم للشمس والاصنام والشيطان
 قال كل عين الله عند محقق والكل معبود لذي العرفان
 هذا هو المعبود عندهم فقل سبحانك اللهم ذا سبحان

يا أمة معبودها موطوؤها أين الإله وثغرة الطعان

يا أمة قد صار من كفرانها جزء يسير جملة الكفران

أقول وبالله التوفيق : شرع الناظم رحمه الله تعالى فيما وضع له الكتاب وهو المحاكمة بين الطوائف ، فبدأ بمقالة الوجودية الذين هم أكفر أهل الأرض ، نعوذ بالله من الزيف .

قوله : فيكون كلاً هذه اجزاؤه ؛ أي : إن أحد قولهم : إنه كالاعضاء في الصورة الحيوانية ، أو كالقوى المعنوية في النفس ، فيكون كلاً . وأجزاؤه الاعضاء ، أو القوى . وعلى القول الثاني لهم : إنه كتكثر الأنواع في الجنس . فتكون الموجودات جزئياته . وهو كلي لها . تعالى الله عما يقول الزائغون علواً كبيراً ، والأول نص «الفصوص» والثاني قول ابن سبعين ، ولكن عند العفيف التلمساني القولان من الأغلاط . والكل عنده شيء واحد في نفسه ، وربما قالوا مقالته ، أي : ابن سبعين ، وابن عربي ربما قالوا مقالته ، وهو قد يقول قولهما ، نعوذ بالله من ذلك .

وقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه المسمى بـ «السبعينية» أقوال هؤلاء ، فذكر أن كلام صاحب «الفصوص» يدور على أصلين أحدهما : أن الأشياء كلها ثابتة في العدم ، مستغنية بنفسها ، نظير قول من يقول : المعدم شيء ، لكن هذا لا يفرق بين ذات الخالق ، وذات الخلق ، إذ ليس عنده ذات واجبة متميزة بوجودها عن الذوات الممكنة ، وإن كان قد يتناقض في ذلك قولهم ، فانهم كلهم يتناقضون ، وكل من خالف الرسل فلا بد أنه يتناقض . قال تعالى (إنكم لفي قول مختلف . يؤفك عنه من أفك) الذاريات : ٨ ، ٩ وقال : (ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه

اختلافاً كثيراً) النساء . ٨٢

الأصل الثاني ان الوجود الذي لهذه الذوات الثابتة ، هو عين وجود الحق الواجب ، ولهذا قال في أول « الفصوص » الشيئية : ومن هؤلاء يعني الذين لا يسألون الله من يعلم أن علم الله به في جميع أحواله ، هو ما كان عليه من حال ثبوت عينه قبل وجودها ، ويعلم ان الحق لا يعطيه إلا ما أعطاه عينه من العلم به ، وهو ما كان عليه في حال ثبوته ، فيعلم علم الله به من أين حصل . وما ثم صنف من أهل الله أعلى وأكشف من هذا الصنف ، فهم الواقفون على سر القدر ، وهم على قسمين ، منهم من يعلم ذلك مجملًا ، ومنهم من يعلم ذلك مفصلًا ، والذي يعلمه مفصلًا أعلى وأتم من الذي يعلمه مجملًا ، فانه يعلم ما في علم الله فيه ، إما بإعلام الله إياه بما أعطاه عينه من العلم به ، وإما بأن يكشف له عن عينه الثابتة ، وانتقالات الأحوال عليها ، الى ما لا يتناهى ، وهو أعلى ، فانه يكون في علمه بنفسه بمنزلة علم الله به ، لأن الأخذ من معدن واحد ، هذا لفظه . وقد كشف شيخ الاسلام ابن تيمية عن مقالات رؤوس هؤلاء الاتحادية ، وأوضح كلام كل واحد منهم في رسالته الى الشيخ نصر المنيجي ، قال فيها : وزما ما جاء به هؤلاء من الاتحاد العام ، فما علمت أحداً سبقهم إليه إلا من أنكر وجود الصانع ، مثل فرعون والقرامطة ، وذلك أن حقيقة أمرهم أنهم يرون أن عين وجود الحق هو عين وجود الخلق ، وان وجود ذات الله خالق السموات والأرض هي نفس وجود المخلوقات ، فلا يتصور عندهم أن يكون الله خلق غيره ، ولا أنه رب العالمين ، ولا أنه غني وما سواه فقير ، لكن تفرقوا على ثلاثة طرق ، وأكثر من ينظر في كلامهم لا يفهم حقيقة أمرهم ، لأنه أمر مبهم الأول : أن يقولوا : ان الذوات بأمرها كانت ثابتة في العدم ، وإن ذاتها أبدية أزلية ، حتى ذوات الحيوان ، والنبات ، والمعادن ، والحركات ،

والسكنات ، وان وجود الحق فاض على تلك الذوات ، فوجودها وجود الحق ، وذواتهم ليست ذات الحق يفرقون بين الوجود والثبوت ، فما كنت به في ثبوتك ظهرت به في وجودك ، ويقولون : ان الله سبحانه لم يعط أحداً شيئاً ، ولا أغنى أحداً ، ولا أسعده ، ولا أشقاه ، ولما وجوده فاض على الذوات ، فلا تحمد إلا نفسك ، ولا تذم إلا نفسك . ويقولون : ان هذا هو سر القدر ، وان الله تعالى إنما علم الأشياء من جهة رؤيته لها ثابتة في العدم ، خارجاً عن نفسه المقدسة ، ويقولون : ان الله تعالى لا يقدر أن يغير ذرة من العالم ، وأنهم قد يعلمون الأشياء من حيث علمها الله سبحانه فيكون علمهم ، وعلم الله تعالى من معدن واحد ، وأنهم يكرون أفضل من خاتم الرسل من بعض الوجوه ، لأنهم يأخذون من المعدن الذي أخذ منه الملك الذي يوحى به الى الرسل ، ويقولون : إنهم لم يعبدوا غير الله ، ولا يتصور أن يعبدوا غير الله تعالى ، وان عباد الاصنام ما عبدوا إلا الله سبحانه ، وان قوله تعالى : (وقضى ربك ألا تعبدوا الا اياه) الاسراء : ٢٣ بمعنى حكم ، لا بمعنى أمر ، فما عبد غير الله في كل معبود ، فان الله تعالى ما قضى بشيء إلا وقع ، ويقولون : ان الدعوة إلى الله تعالى مكر بالدعو ؛ فانه ما عدم من البداية فيدعى الى الغاية ، وان قوم نوح قلوا : لا تذرنا آلهتكم ولا تذرنا وداً ولا سواعاً ، لأنهم لو تركوهم لتركوا من الحق بقدر ما تركوا منهم ، لأن الحق في كل معبود وجهاً ، يعرفه من عرفه ، وينكره من أنكره ، وان التفريق والكثرة كالأعضاء في الصورة المحسوسة ، وكالقوى المعنوية في الصورة الروحانية ، وان العارف منهم يعرف من عبد وفي أي صورة ظهر حتى عبد ، فان الجاهل يقول : هذا حبر وشجر ، والعارف يقول : هذا مجلى إلهي ، ينبغي تعظيمه ، فلا تقتصر ، وان

النصارى إنما كفروا ، لأنهم خصصوا ، وان عباد الأصنام ما أخطؤوا إلا من حيث اقتصارهم على عبادة بعض المظاهر ، والعارف يعبد كل شيء ، والله أيضاً يعبد كل شيء ، لأن الأشياء غذاؤه بالأسماء والاحكام ، وهو غذاؤها بالوجود وهو فقير اليها ، وهي فقيرة اليه ، وهو خليل كل شيء بهذا المعنى . ويجعلون أسماء الله الحسنى هي مجرد نسبة وإضافة بين الوجود والثبوت ، وليست إلا أموراً عديمة . ويقولون : من أسمائه الحسنى (العلي) . عن ماذا وماثم الا هو ؟ وعلى ماذا وماثم غيره ؟ فالمسمى محدثات ، هي العلية لذاتها ، وليست إلا هو ، وما نكح إلا نفسه ، وما ذبح سوى نفسه ، والمتكلم هو عين المستمع ، وان موسى إنما عتب على هارون حيث نهاهم عن عبادة العجل لضيقه وعدم اتساعه . وإن موسى كاذب أو سح في العلم ، فعلم أنهم لم يعبدوا إلا الله ، وأن أعلى ما عبد الهوى ، وأن كل من اتخذ إلهه هواه ، فما عبد إلا الله ، وفرعون كان عندهم من أعظم العارفين ، وقد صدقه السحرة في قوله (أنا ربكم الأعلى) النازعات : ٢٤ وفي قوله : (ما أمت لكم من إله غيري) القصص : ٣٨ وكنت مخاطب بكشف أمرهم لبعض الفضلاء وأقول : إن حقيقة أمرهم هو حقيقة قول فرعون المنكر لوجود الصانع حتى حدثني بعض الثقات عن كثير من كبارهم أنهم يعترفون ويقولون : نحن على قول فرعون ، وهذه المعاني كلها هي قول صاحب « الفصوص » والله تعالى أعلم بما مات الرجل عليه ، والله يقفر لجميع المسلمين والمسلمات ، والمؤمنين والمؤمنات ، الأحياء منهم والأموات ، ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان ، ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ، ربنا إنك رؤوف رحيم .

والمقصود أن هذا حقيقة ماتنضمه كتاب « الفصوص » المضاف الى النبي ﷺ أنه جاء به ، وهو ما إذا فهمه المسلم ، علم بالاضطرار أن جميع

الأنبياء والمرسلين ، وجميع الأولياء والصالحين ، بل وجميع عوام أهل الملل من اليهود والنصارى والصابئين يبرؤون الى الله تعالى من بعض هذا القول ، فكيف منه كله ، ويعلم أن المشركين عباد الأوثان ، والكفار أهل الكتاب يعترفون بوجود الصانع الخالق البارئ المصور الذي خلق السموات والارض وجعل الطامات والنور ، ربهم ورب آبائهم الاولين ، رب المشرق والمغرب ، ولا يقول أحد منهم : إنه عين المخلوقات ، ولا نفس المصنوعات كما يقوله هؤلاء ، حتي إنهم يقولون لو زالت السموات والأرض زالت حقيقة الله ، وهذا مركب من أصليين ، أحدهما : أن المعلوم شيء ثابت في العدم ، كما يقوله كثير من المعتزلة والرافضة ، وهو مذهب باطل . بل عقل الموافق للكتاب والسنة والإجماع . وكثير من متكلمة أهل الاثبات كالغاضي أبي بكر ، كفر من يقول بهذا ، وإنما غلط هؤلاء من حيث لم يفرقوا بين علم الله بالأشياء قبل كونها ، وأنها مشبهة عنده في أم الكتاب في اللوح المحفوظ ، وبين ثبوتها في الخارج عن علم الله تعالى ، فان مذهب المسلمين أهل السنة والجماعة أن الله سبحانه وتعالى يعلم الأشياء بعلمه القديم الأزلي ، وأنه سبحانه وتعالى كتب في اللوح المحفوظ مقادير الخلائق قبل أن يخلقها ، فيفرقون بين الوجود العلمي الكتابي وبين الوجود العيني الخارجي ، ولهذا كان أول ما نزل على رسول الله ﷺ سورة (اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الإنسان من علق . اقرأ وربك الأكرم . الذي علم بالقلم . علم الإنسان ما لم يعلم) العلق : ١ - ٥ فذكر المراتب الأربعة ، وهي الوجود العيني الذي خلقه ، وذكر الوجود الرسمي المطابق للفظي الدال على العلمي ، وبين أن الله تعالى علمه ، ولهذا ذكر التعليم بالقلم ، فانه مستلزم للتراتب الثلاثة ، وهذا القول أعني قول من يقول : ان المعلوم شيء ثابت في نفسه ، خارج عن علم الله تعالى ، وان كان باطلا ، ودلالته واضحة ، لكنه قد ابتدع في

الاسلام من نحو أربعين سنة، وابن عربي وافق أصحابه، وهو أحد أصلي مذهبه الذي في « الفصوص » .

والأصل الثاني أن وجود المحدثات المخلوقات هو عين وجود الخالق، ليس غيره ولا سواه، وهذا هو الذي ابتدعه وانقر به عن جميع من تقدمه من المشايخ والعلماء، وهو قول بقية الاتحادية، لكن ابن عربي^(١) أقرهم إلى الإسلام وأحسن، أما في مواضع كثيرة، فإنه يفرق بين الظاهر والمظاهر، فيقر الأمر والنهي والشرائع على ماهي عليه، ويأمر في السلوك بكثير بما أمر به المشايخ من الأخلاق والعبادات، ولهذا كثير من العباد يأخذون من كلامه سلوكه، فينتفعون بذلك، وإن كانوا لا يفقهون حقائقه، ومن فهمها منهم وواقفه فقد تبين قوله، وأما صاحبه الصدر الرومي، فإنه كان متفلسفاً، فهو أبعد عن الشريعة والاسلام، ولهذا كان الفاجر التلمساني الملقب بالعفيف يقول: كان شيخني القديم متروحناً متفلسفاً، والآخر فيلسوفاً متروحناً، يعني الصدر الرومي، فإنه كاذب قد أخذ عنه، ولم يدرك ابن عربي، وهو في كتاب « مفتاح غيب الجمع والوجود » وغيره يقول: إن الله تعالى هو الوجود المطلق الساري في الكائنات، فإذا تعين لم يقل: إنه هو، ويفرق بين المطلق والمعين، كما يفرق بين الحيوان المطلق والحيوان المعين، والجسم المطلق والجسم المعين، والمطلق لا يوجد في الخارج مطلقاً، لا يوجد المطلق إلا في الأعيان الخارجة، فحقيقة قوله أنه ليس لله سبحانه وجود أصلاً ولا حقيقة، ولا ثبوت، إلا نفس الوجود القائم بالمخلوقات، ولهذا يقول هو وشيخه: إن الله تعالى لا يرى أصلاً، وإنه ليس في الحقيقة اسم ولا صفة، ويصرحون بأن ذات الكلب والخنزير والبول والعذرة عين وجوده، تعالى الله عما يقولون .

(١) في الأصل: ابن العربي، وهو الطائفي المعروف صاحب « الفصوص » و « الفتوحات المكية » والصواب تنكيره، فرة بينه وبين ابن العربي النفاصي المالكي صاحب « أحكام القرآن » و « العارضة » .

وأما الفاجر التلمساني فهو أخبث القوم ، وإعمقهم في الكفر ، فانه لا يفرق بين الوجود والشبوت ، كما يفرق ابن عربي ، ولا يفرق بين المطلق والمعين ، كما يفرق الرومي ، ولكن عنده ماثم غير ولا سوى بوجه من الوجوه ، وأن العبد لما يشهد السوى مادام محجوباً ، فاذا انكشف حجابُه ، ورأى أنه ماثم غير ، يتبين له الأمر ، ولهذا كان يستحل جميع المحرمات ، حتى حكى عنه الثقات أنه كان يقول : البنت والأم والأجنبية شيء واحد ، ليس في ذلك حرام علينا ، وإنما هؤلاء المحجوبون قالوا : حرام ، فقلنا : حرام عليكم . وكان يقول : القرآن كله شرك ليس فيه توحيد ، وإنما التوحيد في كلامنا ، وكان يقول : أنا ما تمسك بشريعة واحدة . وإذا أحسن القول يقول : القرآن يوصل الى الجنة ، وكلامنا يوصل الى الله تعالى ، وشرح الأسماء الحسنى على هذا الأصل الذي له ، وله ديوان شعر قد صنع فيه أشياء ، وشعره في صناعة الشعر جيد ، ولكنه كما قيل : لحم خنزير في طبق صيني ، وصنف للنصيرية عقيدة ، وحقيقة أمرهم أن الحق بمنزلة البحر ، وأجزاء الموجودات بمنزلة أمواجه . وأما ابن سبعين ، فانه في البدء والاحاطة يقول أيضاً بوحدة الوجود ، وأنه ماثم غير ، وكذلك ابن الفاراض في آخر نظم السلوك ، لكن لم يصرح ، هل يقول بمثل قول التلمساني ، أو قول الرومي ، أو قول ابن عربي ، وهو الى كلام التلمساني أقرب ، لكن ما رأيت فيهم من كفر هذا الكفر الذي ما كفره أحد قط مثل التلمساني ، وآخر يقال له : البلباني من مشايخ شيراز ، ومن أشعارهم .

وفي كل شيء له آية ندل على أنه عينه

وأيضاً

وما أنت غير الكون بل أنت عينه
ويفهم هذا السر من در ذاتك.

وأيضاً

وتلذذ إن هرت على جسدي يدي
لأنني في التحقيق لست سواكم

وأيضاً

ما بال عينك لا يقر قرارها
فلسوف تعلم أن سيرك لم يكن
إلا إليك اذا بلغت المنزلا
وأيضاً

ما الأمر الانساق واحد
وإنما العادة قد خصصت
مافيه من حمد ولا ذم
والطبع والشارع بالحكم
وأيضاً

يا عاذلي أنت تنهاني وتأمري
فان أطعك وأعص الوجندلت عمي
فاعين ما أنت تدعوني إليه اذا
حققته تره المنهي يا جار
أيضاً

وما البحر الا الموج لاشي غيره
وان فرقة كثرة المتعدد

الى أمثال هذه الأشعار ، وفي النثر ما لا يحصى ، ويوهمون الجبال أنهم
مشايخ الإسلام وأئمة الهدى الذين جعل الله تعالى لهم لسان صدق في الأمة ،
مثل سعيد بن المسيب ، والحسن البصري ، وحماد بن عبد العزيز ، ومالك

ابن انس ، والأوزاعي ، وإبراهيم بن أدهم ، وسفيان الثوري ، وإفضيل بن عياض ، ومعروف الكرخي ، والشافعي ، وأبي سليمان الداراني ، وأحمد ابن حنبل ، وبشر الحافي ، وعبد الله بن المبارك ، وشقيق البلخي ، ومن لا يحصى كثرة ، إلى مثل المتأخرين ، مثل الجنيد بن محمد القواريري ، وسهل ابن عبد الله التستري ، وعمرو بن عثمان المكي ، ومن بعدهم إلى أبي طالب المكي . إلى مثل الشيخ عبد القادر الكيلاني ، والشيخ عدي ، والشيخ أبي البيان ، والشيخ أبي مدين ، والشيخ عقيل ، والشيخ أبي الوفاء ، والشيخ رسلان ، والشيخ عبد الرحيم ، والشيخ عبد الله اليونيني ، والشيخ القرشي ، وأمثال هؤلاء المشايخ الذين كانوا بالحجاز ، والشام ، والعراق ، ومصر ، والمغرب ، وخراسان ، من الأولين والآخرين ، كل هؤلاء متفقون على تكفير هؤلاء ومن هو أرجح منهم ، فإن الله سبحانه وتعالى ليس هو خلقه ، ولا جزءاً من خلقه ، ولا صفة خلقه ، بل هو سبحانه متميز بنفسه المقدسة ، بآئن بذاته المعظمة عن مخلوقاته ، وبذلك جاءت الكتب الأربعة الإلهية ، من التوراة ، والإنجيل ، والزبور ، والقرآن ، وعليه فطر الله تعالى عباده ، وعلى ذلك دلت العقول ، وكثيراً ما كنت أظن أن ظهور مثل هؤلاء أكبر أسباب ظهور التتار ، واندراس شريعة الاسلام ، وأن هؤلاء مقدمة الدجال الأعور الكذاب الذي يزعم أنه هو الله ، فإن هؤلاء عندهم كل شيء هو الله ، ولكن بعض الأشياء أكبر من بعض وأعظم ، أما على رأي صاحب « الفصوص » فإن بعض المظاهر والمستجليات يكون أعظم لهظم ذاته الثابتة في العدم ، وأما على رأي الرومي ، فإن بعض المتعينات يكون أكبر ، فإن بعض جزئيات الكل أكبر من بعض ، وأما على رأي البقية ، فالكل أجزاء منه ، وبعض الأجزاء أكبر من بعض ، فالدجال عند

هؤلاء مثل فرعون من كبار العارفين ، وأكبر من الرسل بعد نبينا محمد ﷺ ، وإبراهيم ، وموسى وعيسى عليهم السلام ، فموسى قاتل فرعون الذي يدعي الربوبية ، ويسلط الله تعالى مسيح الهدى - الذي قيل فيه إنه الله تعالى ، وهو بريء من ذلك - على مسيح الضلالة الذي قال : إنه الله ، ولهذا كان بعض الناس يعجب من كون النبي ﷺ قال : « إنه أعور » (١) وصرّنه قال : « واعلموا أن أحداً منكم لن يرى ربه حتى يموت » وابن الخطيب أنكر أن يكون النبي ﷺ قال هذا ، لأن ظهور دلائل الحدوث والنقض على الدجال ، أبين من أن يستدل عليه بأنه أعور . فلما رأينا حقيقة قول هؤلاء الاتحادية ، وتدبرنا ما وقعت فيه النصارى الحلولية ، ظهر مر دلالة النبي ﷺ لأئمة بهذه العلامة ، فإنه بعث رحمة للعالمين ، فإذا كان كثير من الخلق يجوز ظهور الرب في البشر ، أو يقول : إنه هو البشر ، كان الاستدلال على ذلك بالأعور دليلاً على انتفاء الألوهية عنه . وقد خطبني قديماً شخص من خيار أصحابنا كان يميل إلى الاتحاد ثم تاب منه ، وذكر هذا الحديث ، فبينت له وجهه ، وجاء إلينا شخص كان يقول : إنه خاتم الأولياء ، فزعم أن الحلاج لما قال : أنا الحق ، كان الله تعالى هو المتكلم على لسانه ، كما يتكلم الجنى على لسان المصروع ، وأن الصحابة لما سمعوا كلام الله تعالى من النبي ﷺ ، كان من هذا الباب ، فبينت له فساد هذا ، وأنه لو كان كذلك ، كان الصحابة بمنزل موسى بن عمران ، وكان من خاطبه من هؤلاء أعظم من موسى ، لأن موسى سمع الكلام الإلهي من الشجرة ، وهؤلاء يسمعون من الحي الناطق ، وهذا يقوله قوم من الاتحادية ، لكن أكثرهم جهال لا يفرقون بين الاتحاد العام المطلق الذي يذهب إليه الفاجر التماسي وذووه ، وبين الاتحاد المميز الذي يذهب إليه النصارى والغالية ، وقد كان سلف

(١) متفق عليه من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه .

الأمة وسادات الأئمة يرون كفر الجهمية أعظم من كفر اليهود ، كما قال -
عبد الله بن المبارك ، والبخاري ، وغيرهما ، وإنما كانوا يلوحون تلويحاً ، وقل
أن كانوا يصرحون بأن ذاته في كل مكان . وأما هؤلاء الاتحادية فانهم أخبت
وأكفر من أولئك الجهمية ، ولكن السلف والأئمة أعلم بالاسلام وبحقائقه ،
فان كثيراً من الناس قد لا يفهم تغليظهم في ذم المقالة حتى يتدبرها ويرزق
نور الهدى ، فلما اطلع السلف على سر القول ، نفرأ منه ، وهذا كما قال
بعض الناس : متكلمة الجهمية لا يعبدون شيئاً ، ومتعبدة الجهمية يعبدون
كل شيء ، وذلك لأن متكلمهم ليس في قلبه تأله ولا تعبد ، فهو يصف
ربه بصفات العدم والموت . وأما المتعبد ففي قلبه تأله وتعبد ، والقلب
لا يقصد إلا موجوداً ، لا معدوماً ، فيحتاج أن يعبد المخلوقات ، إما الوجود
المطلق ، وإما بعض المظاهر ، كالشمس ، والقمر ، والبشر ، والأوثان ، وغير
ذلك ، فان قول الاتحادية يجمع كل شرك في العالم ويعم ، ولا يوحدون
الله سبحانه وتعالى ، وإنما يوحدون القدر المشترك بينه وبين المخلوقات ،
فهم يبرهنهم يعدلون . ولهذا حدث الثقة أن ابن سبعين كان يريد الذهاب الى
الهند ، وقال : إن ارض الإسلام لا تسعه ، لأن الهند مشرك كون يعبدون
كل شيء ، حتى النبات ، والحيوان ، وهذا حقيقة قول الاتحادية . وأعرف
ناساً لهم اشتغال في الفلسفة والكلام ، وقد تألهاوا على طريق هؤلاء
الاتحادية ، فاذا أخذوا يصفون الرب سبحانه بالكلام قالوا : ليس بكذا ، ليس
بكذا ، ووصفوه بأنه ليس هو المخلوقات ، كما يقوله المسلمون ، لكن يحدون
صفات الاثبات التي جاءت بها الرسل عليهم السلام ، واذا صار لأحدهم
ذوق ، ووجد له تأله ، وسلك طريق الاتحادية وقال : إنه هو الموجودات

كلها ، فاذا قيل له : إن ذلك النفي من هذا الاثبات ؟ قال ذلك عقدي ، وهذا ذوقي ، فيقال لهذا الضال : كل ذوق ووجد لا يطاقابق الاعتقاد ، فأحدهما أو كلاهما باطل ، ولما الاذواق والمواجيد نتائج المعارف والاعتقادات ، فان علم القلب وحاله متلازمان ، فعلى قدر العلم والمعرفة يكون الوجد والمحبة والمحاك ، ولو سلك هؤلاء طريق الانبياء والمرسلين عليهم السلام الذين أمروا بعبادة الله وحده لا شريك له ، ووصفوه بما وصف به نفسه ، وبما وصفته به رسله ، واتبعوا طريق السابقين الأولين ، لساكوا طريق الهدى ، ووجدوا برد اليقين ، وقررة العين ، فان الامر كما قال بعض الناس : إن الرسل جاؤوا باثبات مفصل ، ونفي مجمل ، والصابئة المعطلة جاؤوا بنفي مفصل ، واثبات مجمل . فالقرآن مملوء من قوله تعالى : (إن الله بكل شيء عليم) العنكبوت : ٦٢ و (على كل شيء قدير) الملك : ١ و (إن الله سميع بصير) الحج : ٧٥ (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً) غافر : ٧ ، وفي النفي (ليس كمثله شيء) الشورى : ١١ (ولم يكن له كفواً أحد) الصمد : ٤ (هل تعلم له سمياً) مريم : ٦٥ (سبحانه رب العزة عما يصفون . وسلام على المرسلين) الصافات : ١٨٠ ، ١٨١ انتهى المقصود منه . ونقل الحافظ الحجة شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن السخاري في كتاب « القول المنبي عن ترجمة ابن عربي » عن العلامة سيف الدين عبد اللطيف بن عبد الله البعودي الحنفي أنه رفع سؤالاً الى العلماء على رأس القرن السابع عن كتاب « الفصوص » لابن عربي ، ونصه : ما تقول السادة العلماء أئمة الدين ، وهداة المسلمين ، عن كتاب بين أظهر الناس ، زعم مصنفه أنه وضعه وأخرجه للناس باذن النبي صلى الله عليه وسلم في منام زعم أنه رآه ، وأكثر كتابه ضد لما أنزل الله من كتبه المنزلة ، وعكس رصد عن

عن قول أنبياء الله المرسلين ؛ فيها قال فيه : إن آدم عليه السلام إنما سمي إنساناً لأنه الحق تعالى بمنزلة إنسان العين من العين الذي يكون به النظر .
وقال في موضع آخر : إن الحق المنزه هو الخلق المشبه . وقال في قوم نوح عليه السلام : إنهم لو تركوا عبادتهم لود ؛ وسواع ؛ ويغوث ؛ ويعوق ؛ ونسر ؛ لجعلوا من الحق بقدر ما تركوا من هؤلاء ؛ ثم قال : فإن للحق في كل معبود وجهاً ؛ يسرف من عرفه ؛ ويجهله من جهله ؛ فالعالم يعلم من عبد ، وفي أي صورة ظهر ؛ حتى العبد ؛ وإن التفريق والكثرة كالأعضاء في الصورة المحسوسة ؛ ثم قال في قوم هود عليه السلام : إنهم حصلوا في عين القرب ؛ فرأى مسمى جهنم في حقهم ؛ ففازوا بنعيم القرب من جهة الاستحقاق ؛ فما أعطاهم هذا المقام الذوق الذبيذ من جهة المنة ؛ وإنما أخذوه بما استحققت حقائقهم من أعمالهم التي كانوا عليها ؛ وكانوا على صراط الرب المستقيم ؛ ثم إنه أنكر فيه حكم الوعيد في حق من حقت عليه كلمة العذاب من سائر العبيد ؛ فهل يكفر من يصدق في ذلك ، أو يرضى به منه ، أم لا ؟ وهل يأثم سامعه إذا كان بالغاً عاقلاً ولم ينكره بلسانه ؛ أو بقلبه ؟ إفتونا بالوضوح والبيان كما أخذ الميثاق والتبليغ ؛ فقد أضر الإهمال بالضعفاء والجهال ، وبالله المستعان ؛ وعلى الله الاتكال ، أت يعجل للمحدثين النكال إصلاح الحال ، وحسم مادة النضال . فأجاب عن هذا السؤال جهابذة الاسلام والعلماء الأعلام ، كالشمس محمد بن يوسف الجزري ، والحافظ الحجة سعد الدين الحارثي ، والشيخ نور الدين البكري ، والزواوي المالكي ، وشيخ الاسلام ابن تيمية ، والامام نجم الدين محمد بن عقيل الباسي ، وقاضي القضاة بدر الدين بن جماعة بأجوبة طويلة كافية شافية ، ذكرها السخاوي رحمه الله ، وتركنا ذكرها اختصاراً . ثم قال السخاوي رحمه الله تعالى : قرأت له ،

يعني السيف السعودي مصنفاً أفادنيه العلامة مقضّر الزمان الأمين أبو زكريا
الأقصرائي الحنفي ؛ فسخ الله في أجله ، وهو بخط أحمد بن آقش الشبلي ، جمعه
السيف في شهور سنة إحدى عشرة وسبع مائة ، وسماه « بيان حكم ما في
« الفصوص » من الاعتقادات المفسودة ، والاعتقادات الباطلة المردودة » التي
من اعتقدها كفر ، ومن لم ينكرها أثم وخسر ، والاستدلال لصحة ذلك
بالكتاب والسنة الواضحة عنه أهل المعرفة والفطنة ، ونسخ فتاوى أهل العلم
والأئمة من أهل المراتب والطم على اختلاف مذاهبهم ، واتفاق مطالبهم ،
لنصرة دين الله ، واتباع رسوله الخاتم ، فمن خالفهم بعد ذلك فهو بالخالفه
خال ظالم ، وافتتحه بقصيدتين من نظمه ، قافية الأولى على الهاء
المكسورة ، مطلعها :

عجبت لمنكر إنكار قوم على منشي « الفصوص » ومفتريه
وهي تسعة وعشرون بيتاً ، والثانية أولها

فرض علينا اتباع نبينا بحقيقة منا وحكم جازم
وذكرها وهي سبعة وأربعون بيتاً . ثم قال : وهذه قصيدة ثالثة
أوردها الناظم أثناء كتابه . وقال : إنه لقبها بـ « جلاء الفصوص على فهم
كل تقي مخصوص » فقدّمها هنا .

تفنى المحابر دون شرح كلامه في وصف جرأته وفي إقدامه
من يستيحي بأن يقول تعمداً كذباً على الهادي بزور منامه
أقواله تنبي الريب بأنه كذب بلا شك لسوء مراهمه

لولا الحليم بحلمه عم الورى	فضلاً وجوداً ذاك من إنعامه
لاندكت الاجبال مما قاله	في حق منشيه وفي علامه
اذ قال فيه إنه هو خلقه	والخلق يشمل ذكر كل هوامه
ويراه صورة كل شيء قد بدا	وعيونهم وجود وصف قوامه
وهو المنعم بالمالذ وضدها	يتألم الوجدان من إيلامه
ويقول نحن غذاؤه بالحكم هل	صمد يكون له غذاً كطعامه
ما كل ما قد قال يمكن شرحه	لقبيح مفهوم وثبت حرامه
جل المقدس والمعظم دائماً	عن كل فهم جل عن إعظامه
هي فتنة للامتحان بلية	ليبان دين القوم عند كلامه
فالؤمنون المتقون تراهم	قاموا لتصر الدين حق قيامه
غضبوا فلما يرضهم إنكاره	بالقول فيه كلائم لغلامه
لكنهم لو مكنوا لرأيتهم	كلا مكان القول ضرب حسامه
للملحدن الزاعمين لو حده	فيها استباح القول نص حرامه
وعبادة الأصنام عرفان لهم	وبذاك كل من سل من إسلامه
سجدوا بما زعموا ولم يسجدوا	مع كل ذي شرك لدى أصنامه
قاموا بكفر الكافرين بأسرهم	قصداً وعقداً ثم في إبرامه

ومصدق لهم' بحكم مثلهم وسط الضلالة باتباع إمامه
قد حاز كل الاثم من قدمضى وله مزيد الكفل مع آثامه
هذا نصيب رئيسهم وإمامهم في الورد إذ وردوا على أقدامه
من قال في أعداء نوح إنهم كانوا على حق وجوب لزامه
ولو استجابوا تاركي أصنامهم جهلوا - تناثق فيه حق تمامه
من قال في عباد بأنهم ثروا في عين قرب وسط دار سلامه
سلكو الصراط المستقيم بجرهم وبه استحقوا الجود من إكرامه
ما نيلهم للقرب منه منه لكنه حق يرى بقيامه
من قال في حق الخليل بأنه لم يدر تعبيراً لحلم منامه
من بعد حصر صفات ذات قدست إثبات ما لم يرتقي لمرامه
فأراد يذبح ابنه بتوهم فقداه رب العرش من أوهامه
من قال في اسماعيل مرضي له وكذلك مرضي - جميع أنامه
هذا الكلام جميعه متناقض في الحكم معناه لدى فهمه
من قال في فرعون ما قد قاله فهو البريء لديه من إجرامه
ويقول مات مطهراً في وقته من كفره حكماً ومن آثامه
علم الجاهل بحكم ما لم يبده موسى الرسول المصطفى لكلامه

وكذا النبي المصطفى لم يده
من قال في موسى الكليم بأنه
لأخيه هارون النبي معنفاً
إن العبادة صادفت من قومه
لو كان ذلك لم يحرق عجلهم
من قال في أيوب جهل صبره
من قال إن عذاب خلد ذوقه
في حق كل الكافرين بأسرهم
فعسى يكون نصيبه ما قاله
فيرى خلاف فساد وهم ظنونه
من جهل الرسل الكرام بأسرهم
فشهاداته^(١) هو الخداع وهكذا
يحمي به النفس الجبيثة خانفاً
جهل الشرائع والحقائق كلها
خاب المقلد غير معصوم وقد
من كان متبع الرسول فحكمه

بمقالة للناس في إيهامه
لما بدا بعبادته وخصامه
لم لا اتسعت وذاك من إيهامه
في العجل عين الحق في أقسامه
وبنفسه في اليم نحو نظامه
اذ لم يعجل باشتكائه سقامه
كنعيم خلد لذ في إلهامه
والفرق رأي العين وصف قيامه
من وهمه يلقاه بعد حمامه
نزع الشوى منه وحطم عظامه
بمقاله فيهم وسوء مسامه
حكم الصلاة وحكم وصف قيامه
من قتلها كفرأ لدى حكامه
هلك الذي والاه باستسلامه
أبدى خلاف الحق في إيهامه
فيه كمعصوم لفضل إمامه

(١) في الاصل . فشادته . وهو خطأ . والصواب ما أثبتناه .

أسماء رامية بوقع سهامه	من صد عنه مخالفاً بتعمد
وسهامه الأقوال من إلزامه	إبليس قوس الرمي هذا وصفه
في قوله فيه بنقض ختامه	من نقص المختار ضل عن الهدى
منه المراد فشاب من إيهامه	ومقاله في إستقيم لم يدر ما
وبسر عصمته علو مقامه	ماشك قط المصطفى في قربه
قول استقيم في الامر من اقسامه	فيقول شاب لأنه لم يدر هل
ساوى الآله بعلمه لدوامه	ويقول في غير النبي بأنـه
أبدأ يحقق ذاك في أحكامه	في حكم أقدار عليه مفصلاً
في تابع إن صح من خدامه	من يستحق سواه ما قد قاله
من عجز إدراك لعظم مرامه	من جهل الصديق فيما قاله
قد عم ظلمة من مضى بظلامه	هل بعد جملة ما ذكرت ضلالة
ومخالف العلام في إعلامه	أقوال ضد للشرائع كلها
ما يستحق بظنه وكلامه	فعليه من غضب الآله بعلمه
أبدأ يجدد مع مدى أيامه	وعلى مصدقه ومن يرضى به
ليبان وجهه الحق باستلزامه	واغفر لناظمها وكسل موفق
تبيان لبس القول في إعجابه	عبد اللطيف مراده في وضعها

لزوال وهم تخيل عن فهم من قد صد ظناً منه في إحجامه
لتابع الحق المبين بلا امترا فينال فضل الجود من قسامه
فيها نصيحة كل بر صالح وعداوة المفتون مع اغمامه
وشفاء صدر سالم من غله ومزيد ذي الإصمام من اصمامه
من صد عنها معرضاً متعللاً متوقفاً بالوهم مع أخصامه
دع ما يقول وتابع الهادي الذي تهدى به وتحل بين خيامه
فتصير مع أهل الخيام برملة وتنال منه حقيقة لنمامه
فيها النجاة لكل عبد مسلم فعليه من ربي دوام سلامة
وعلى النبي وآله مع صحبه ^(١) علماء أصل الدين عقد نظامه
والحمد لله العظيم ختامها حمداً وشكراً فهو في إلهامه
حمداً بدا من جوده أجزاءه وعليه بالإفضال حكم تمامه
فيه الوصول لواصل لمراده وبه تمسك واتقى بهصامه
ثم قال الناظم : تمت الابيات مختصرة المعاني ، صريحة المباني ، متضمنة
اعتقاده ، ومبينة لكل لبيب فساد به ذكر مازعه وأراد به . فلنورد مقدمات
الفتاوى مع بيان ما أوجب ذلك من الكتاب والسنة بما هو ظاهر لذري
البصائر والفتنة ، ثم أجوبة العلماء التابعين لحاتم الانبياء بتكفير صاحب
« الفصوص » والمصدق له فيما أورده من مخالفة النصوص ، وتحذير من لم

في الاصل : وعلى نبيه مع آله وصحبه . ولا يستقيم به الوزن

ينكره من الوقوع في المخالفة والمحنة . وبيان أنه بمن أخطأ طريق الجنة الا
 إن كان غير عالم بما وجب عليه ، وندب من الله ورسوله إليه من القيام
 بالإنكار ، وابداء العداء لأعداء الله الفجار ، قال : وكان الواجب لأخذ
 هذه الفتارى ماقرره النبي ﷺ مما رواه مسلم في « صحيحه » من حديث تميم
 الداري رضي الله عنه مرفوعاً « الدين النصيحة » قلنا : لمن يا رسول الله ؟
 قال : « لله ولكتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم » فمفهوم مضمون هذا
 الحديث أنه لايجل لمسلم يسمع في حق الله ما لا يليق بكرماله ، وعظمته وجلاله ،
 أو يسمع من يلحد في آياته ، ويخوض في معاني كتابه العزيز بباطل تأويلاته ،
 ويحرفه عن مواضعه ، أو يخرج به في الأحكام عن موافقه ، كتجليل حرامه ،
 أو تحريم حلاله ، أو تغيير كلامه ، أو مناقضة شيء من أحكامه ، أو
 يسمع من يتقص رسله الكرام ، أو يرد قولاً من أقوال نبيه عليه السلام ،
 أو يفض من قدره بصريح لفظ معلوم ، أو يتلويع مشعر بذلك لأرباب
 الفهوم ، ثم يسكت إن أمكنه الكلام ، أو يرضى به أحد من الأنام
 إن وسعه السكوت . والنصيحة لأئمة المسلمين مفهومة بالمناصحة في الدين ،
 وإعانتهم على مصالح المسلمين . وأما النصيحة لعامتهم فبما يأمرهم به من
 المعروف ، وينهاهم عن المنكر ، والمساعدة والعون بما تصل إليه القدرة بما
 حض الله ورسوله عليه ، ودفع ضرر الأديان أهم ، وهو في النفع أخص ،
 وفي بذل النصيحة أعم ، ويؤيد المقصود في هذا المعنى ما رواه مسلم في
 « صحيحه » أيضاً عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال
 « ما من نبي بعثه الله في أمته قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب
 يأخذون بسنته ، ويقتدون بأمره ، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف
 يقولون ما لا يفعلون ، ويفعلون ما لا يؤمرون ، فمن جاهدهم بيده فهو

مؤمن ، ومن جاهدكم بلسانه فهو مؤمن ، ومن جاهدكم بقلبه فهو مؤمن ،
وليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل ، وقال تعالى (وجاهدوا في الله
حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج) الحج : ٧٨ الآية . فقد
ثبت وتعين وجوب الجهاد على أهل الإيمان في كل زمان ومكان ، وبذل
الاجتهاد طلباً لرضوان وب العباد ، ولا يصح لك شاهد الاجتباء ، لا بوجود
الغضب لله ، والمجاهدة في سبيله ديناً ومذهباً ، لكونه صار في الذمة حتماً
مرتباً ، وقال عز من قائل : (لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون
من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) المجادلة : ٢٢
الآية . وقد علمنا أن الله سبحانه وتعالى قد شرط في صحة الإيمان به الكفر
بالطاغوت ، لقوله (فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة
الوثقى) البقرة : ٢٥٦ فصار الكفر بالطاغوت شرطاً في صحة الإيمان بالله واجباً
لا يمكن رجوعه الى ايمان الوجوده ، وصاحب « الفصوص » زعم في التوحيد أن ترك
عبادة الأصنام جهل ، وذا كاف لمن رده عليه ، والسلام . وهذا هو الموجب للقيام ،
وأخذ الفتاوي ليرتدع المشاقيق والمناوي ، بعد أن رأيت من يعتقد صحة
مقاله ، ويزعم أنه حق ؛ فبادرت لبيان خلاله ، وإثبات محاله ، فإن في
قواه ذلك عدة أنواع من الكفر لمن ميزه واعتبره ، وأبدا ما أظهره خفي
ما أضمره ، من رده نص محكم الكتاب ، وتصويبه الكفر السريع الانقلاب ،
وتمييزه من تعاطاه على من أنكره . وقد ثبت في الاحكام ، وشاع فهمه
بين الأنام أنه ما عبد الأصنام إلا أجهل الخلق الثام ، ولا أنكره عليهم إلا
أفضل الخلق ، وأعلمهم بالله ، أعني : الرسل الكرام ، والانباء عليهم الصلاة
والسلام . فانظر الى هذا الإقدام ، والتجري ، على الله بما يخالف ملة الاسلام
بل سائر الملل عند ذي الأفهام ... الى أن قال بعد خطبة الكتاب : ولما

كملت المائة السادسة من الهجرة ظهرت مبادئ تلك الفترة بظهور من ينسب إلى العلم والتصوف من أعطي في ألفاظه نوعاً من التصرف ، لا كتسابه العلوم الفلسفية والطبيعية وغيرهما من العلوم التي لا يرجى خيرها ، فتولد من هذه المركبات في الذهن عبارات ، وأنواع إشارات بلسان يستعرب ، وعند غير العارف الذكي تستعذب ، وهي فاسدة المعاني ، واهية المباني ، مخالفة لطواغر النصوص ، معاكسة لقول كل نبي مخصوص ، مع تحريقه تأويل ما يعتضد به من المنقول على حكم اعتقاده في الوحدة ، أو الاتحاد والحلول ، وتزاي به الأمر حتى أقدم على المضادة ، وأظهر المخالفة والمعادنة بما وضعه في كتاب « الفصوص » المشارك له في وضعه إبليس ، قصداً للتدليس ، وإظهاراً للتلبيس ، فأظهر الله بالتحقيق ذلك لذوي التوفيق ، فمن أعظم تخيلاتهم ، وكذبهم على الله ، وافتئاتهم ، مازعهم في مقدمة الكتاب المذكور من البهتان والزور حيث قال : إنه رأى النبي ﷺ في المنام ، وبيده كتاب ، فقال له : هذا كتاب « فصوص الحكم » خذه وأخرجه إلى الناس ينتفعون به ، وأنه أخرجه كما حده له النبي صلى الله عليه وسلم من غير زيادة ولا نقصان . فانظر الى هذا الخلط ، وظهور دلائل الزلل ، وذلك أنه زعم أنه ناوله إياه وسماه له ، ولم يقل : قرأته عليه ، ولا انتهت فوجدته في يدي ، فكيف عرف حده وكل ما فيه من قول ومعنى ، من نظم ونثر ، واستدلال بعلوم فلسفية وطبيعية وهندسية من العلوم التي لا تنسب إلى الحضرة المحمدية ، وما فيها من الشعر ، فلا ينسب إلى نبي ، ولا ملك ، ولا إلى حضرة إلهية من مبادئ تخيلات الحق سبحانه في المنام ولا غيره ، هذا إذا كان الشعر والكلام موافقاً لما جاءت به الرسل الكرام ، فظهرت دلائل كذبه فيما جعله لدفع الشبهة عنه من أقوى سببه ليلفت به إليه العوام ، ويصغي نحوه أهل البلادة بالأيام ، فيحصل منهم عنه

فما ينكرونه عليه الإحجام . وكان أول منكر بدأ بالانكار عليه ، وثبت كفره وكذبه لديه ، شيخ الاسلام ، ومفتي الانام عز الدين بن عبد السلام ، مع أنه ما اتصل بنا أنه وقف على كتاب « الفصوص » ومخالفته فيه لصريح أحكام الله في النصوص ، بل ذلك بما بلغه من فاسد أقواله ، وثبت عنده من مخالفة طرق أهل الحق في انتحاله . ثم تابعه في الانكار ، الشيخ الامام ، بركة الاسلام ، القطب القسطلاني تغمده الله برحمته ، وأسكنه أعالي غرف جنته ، وحذر الناس من تصديقه ، وبين في مصنفاته فساد قاعدته ، وضلال طريقه في كتاب سماه بـ « الارتباط » ذكر فيه جماعة من هؤلاء الأنماط . ثم الشيخ الصالح العارف ، المحقق برهان الدين الجعبري ، قدس الله روحه بما نقلته عنه العدول ، بما هو مذكور عنه ومنقول ، ثم بعد ذلك تواتر الانكار من الصالحاء العباد ، والأتقياء الزهاد ، وأهل الورع من الأفراد ، بما لا سبيل لحصرهم ، ولا تفصيل ذكرهم ، إلى أن أقام الله في ذلك من أقام ؛ ونبه عليه الخاص والعام ، وأذهب عن المنكرين بيانه الإحجام ؛ وأزال بتيانه الشبهة عن الأوهام ؛ واستضاء أهل البصائر من أولي التوفيق بنور القرآن ؛ إذ علموا أن به يتضح الفرقان ؛ وإن صحيح الأحاديث النبوية عمدة أهل العرفان ؛ وتحققوا أن من خالف الكتاب والسنة ؛ فقلوبه مردود ؛ وهو عن جناب الحق مبعود ، ومن صدقه ضل ، وعقد دينه بتصديقه الشغل ، فنهضت عليه أنصار الحق من علماء الصدق بسيف فتاويهم القاطعة ، وأنوار أدلتهم الساطعة لما سمعوا منادي الإسلام ينادي : الصلاة جامعة ، بصحيح عقد جازم للقيام بوجوب فرض لازم ، نصيحة لرب العالمين ، ونصرة لكتابه المبين ، وتأييداً لدينه الذي ارتضاه وأظهره على كل دين ، وانتصاراً لرسله الكرام وأنبيائه عليهم الصلاة والسلام ، من كيد الحاد المنحدين ، من جمل

الكفر إيماناً ، والجهل عرفاناً ، والشرك توحيداً ، والعصيان طاعة ، لا يستحق العاصي عليه وعيداً ، ولم يفرق بين عباده الصنم والصد ، بل عنده من سجد للصنم أعلى ممن كفر به وجحد ، فأصاب العلماء المفتون ، واستجابوا للداعي الحق بالصدق وهم منتصرون . ثم إني خشيت نسيان أقوال أهل الإرشاد واستمرار ماتقدم وصفه بين أظهر المسلمين من الفساد ، فاستخرت الله في كتابة فتيا متضمنة لنبهة من كلامه ، منبهة عن مفهوم معتقده الفاسد ومرامه ، ليشملها خطوط العلماء السادة الذين أورثهم الله بالعلم الحشية فاغتبطوا بالافادة ، فأمرعوا بالبيان والإيضاح والتبيان ، قياماً بما أخذ عليهم من الميثاق في بيانه للناس ، وهو في كل زمان فرض باق ، وكتب عليها كل من راقب الله وخشيه ، وامتنع من التبه بخافة عييره وخشيه ، فالكاتب قد قام لله بلوازم فرضه ، والمنتفع مسؤول عن ذلك يوم عرضه ، بل زعم أنه ترك ذلك خوف الفتنة من المخالفين ، فملك محنة في الدين ، وكفى بالله رقيباً ، وعلى كل شيء حسيباً ، وهو الغني بعلمه ، المحيط عن أخبار المخبرين ، المطلع على سرائر الصامتين ، وضمائر الخجبتين ، ثم كتب السؤال الماضي ذكره ، وساق ألفاظ المجيبين ، وهم : ابن جماعة الحارثي والجزري والكناني والبكري والزواوي والبالي وقال : ولما تمت الفتاوى المذكورة ، المرقومة المسطورة ، قال لي بعض الفضلاء ، الذين يقولون الحق ، ويعتمدون الصدق في النصح بب الخلق : لم لاسألت التقي ابن تيمية ، فلما غيرته في دين الله قوية ، ومعرفته بأقوال المبدعين وفيه ؟ . فقلت له : إنهم يزعمون أنه لهم غريباً ، وعباداتهم في دين الله موسوماً ، فقال : ألم لا يستخصم ، والحاكم المعادل لا يستظلم ، والمفتي لا يكتب بقلبه ، إلا ما يعتضد فيه بالكتاب والسنة ، بعد أن يعرض نفسه على النار والجنة ، ويعلم

لأنه مسؤول عما كتب ، إما في الدنيا من ذوي الحكم وأرباب الرتب ، أو في الآخرة من الرب العظيم الذي يخشى ويرتقب ، في يوم تجثو فيه الأمم على الركب ، خبان لي وجه الصواب في قول القائل ، وأض عن تأويل الما رض الجاهل ، وأرسلت إليه . فبادر بالجواب ، ورفع الله عن قلبه في ذلك كل حجاب ، وما راعى غير الله فيما علم ، ولا أبقي ممكناً فيما إظهاره لزم ، ثم أورد الجواب ، وفيه طول تركناه اختصاراً ، ودعاه بالتأييد فيما يرومه من إظهار الحق للحق بالحق في الخلق ، ويقصده من قيامه ونصرته ، فإنه أشفى وما استفى ، وكف مظاهر الملحدين وما اكتفى . فإن الغضب إذا كان لله لا يزول مده إلا بزوال موجد به ، ولكن المرجو من الله استئصال أهله وكتبه ، ثم ساق السيف عن أبي جعفر الطحاوي قوله في عقيدته المشهورة : إن الله تعالى ما زال بصفاته قديماً قبل خلقه لم يزد بكونهم شيئاً لم يكن قبلهم من صفته ، وكما كان بصفاته أزلياً كذلك لا يزال عليها أبدياً ، ليس منذ خلق الخلق استفاد الخالق ، ولا بإحداثه البرية استفاد الباري ، له معنى الربوبية ولا مربوب ، ومعنى الخالقية ولا مخلوق ، وكما أنه محي الموتى بعد ما يحيى استحق هذا الاسم قبل إحيائهم ، وكذلك استحق اسم الخالق قبل إنشائهم ، ذلك أنه على كل شيء قدير ، وكل شيء إليه فقير ، وكل أمر عليه يسير ، لا يحتاج إلى شيء ، ليس كمثل شيء ، وهو السميع البصير . فها فصل من عقائد المسلمين يتضمن بمعانيها ومفهوم ألفاظها ضده قول صاحب « الفصوص » اللعين . ثم قال الطحاوي فيما : إنه من وصف الله بمعنى من معاني البشر فقد كفر ، فكيف بصاحب « الفصوص » القائل بأن الحق المنزه هو الخلق أشبه ، وأن العالم صورته وهويته ؟ إن غير ذلك مما تقدم . ثم قال الطحاوي : إن من رد حكم كتاب الله عز وجل ، فهو

من الكافرين ، وكم قد ورد صاحب « الفصوص » من حكم الله من أصول الشرائع التي لا تنقض ولا تنسخ ، ككفر عباد الأصنام ، وضلال مخالف الرسل ، وأنهم بمخالفتهم أعداء الله ، وأنهم أهل النار ، ولهم فيها الحزى والعذاب الشديد السرمذ . وقال في الجنة والنار : إنها واحد في الذوق ، وإنما التغاير في اللون ، هذه خضراء ، وتلك سوداء أو حمراء ، وإن الطائع ، والعاصي ، والمؤمن ، والكافر ، الكل مرضيون مستحقون الوعد ، وما ثم وعيد أصلاً . وقد قال الطحاوي في العقيدة المشار إليها : إن الأمن واليأس ينقلان عن الملة ، وإن اعتقاد عدم حكم الوعيد في حق من حقت عليه كلمة العذاب غاية الأمن ، ونهاية الكفر ، نسأل الله السلامة . ثم نقل السيف عن الأوسي الحنفي في تصنيف له في الأصول ، أن من تكلم بكلمة الكفر ، فضحك غيره ، واستحسن ، كفر ، وكذا من وصف الله بما لا يليق به كفر ؛ ومن أنكر وعده أو وعيده كفر ، أو قال : الله في ست جهات ، أو قال : يوجد في كل مكان ، ومن غاب نبياً من الأنبياء ، أو صغر اسمه ، أو لم يرض بسنته ، أو سمع القول بأنه كان يحب القرع أو الخل ، فقال : أنا لأحبه ، أو صخر بالشرعية ، أو بحكم من أحكامها ، أو قال : إن الحجر لم يثبت تحريمه بالقرآن ، أو صدق كلام أهل الأهواء ، أو قال : إنه كلام معنوي ، أو له معنى صحيح ، أو من يعرف أن الله يرحم الكافر ، أو الشيطان وأهل الأهواء ؛ فإنه يكفر بذلك كله ، فكيف بمن اعتقد ذلك في قوم نوح وقوم هود وفرعون ، وجعل كل كافر ، وفاجر ، وفاسق ، وعاص عند ربه مرضياً ؟! فعلى قائل ذلك ومعتقده اللعنة إن مات على اعتقاد ما وضعه في كتابه المذكور ، ثم نقل عن القاضي عياض قوله في « الشفاء » : أعلم وفقنا الله وإياك أن جميع من سب النبي ﷺ ،

أو عابه ، أو ألحق به نقصاً في نفسه ، أو نسبته ، أو دينه ، أو خصلة من خصائله ، أو عرض به ، أو شبهه بشيء على طريق السب له والازراء عليه ، أو التصغير لشأنه ، أو الغض منه والعيب له ، فهو سائب له ، والحكم فيه حكم الساب ، يقتل كما بينته ، ولا نستثنى فصلاً من فصول هذا الباب على هذا المقصد ، ولا نغترى فيه تصريحاً كان أو تلويحاً . ونقل عن ابن عتاب أنه قال : الكتاب والسنة موجبان ، إن من قصد النبي ﷺ بأذى ، أو نقص ، معرضاً ، أو مصرحاً ، وإن قل ، فقتله واجب . قال : وقد علمت تنقيص صاحب « الفصوص » للمرسلين والأنبياء تصريحاً لا تلويحاً ، وأورد من كلامه قوله : وإما العارفون بالأمر على ما هو عليه ، فيظهرون صورة الانكار لماعبد من الصور ، لأن مرتبتهم في العلم تعطيهم أن يكونوا بحكم الوقت بحكم الرسول الذي آمنوا به عليهم ، الذي به سموا مؤمنين ، فهم عباد الوقت مع علمهم بأنهم ماعبدوا من تلك الصور أعيانها ، وإنما عبدوا الله فيها بحكم سلطان التجلي الذي عرفوه منهم ، وجهله المنكر الذي لا علم له بما تجلّى ، فبإهل العلم والمتقين من أولي الفهم ، معلوم باجماع المسلمين المتقدمين والمتأخرين ، واليهود والنصارى ، أن ماعبد الأصنام وغيرها من الأوثان على اختلاف أصناف ماعبدته الكفار إلا أجهل الناس في كل زمان ، وما أنكره عليهم سوى المرسلين والأنبياء ، ومن تبعهم من الصديقين ، وصالح المؤمنين الموفقين ، وقد عمم هذا الضال بهذه المقالة تنقيص الجميع ، ونسبهم إلى الجهل وعدم الفهم ، وإثبت لعباد الأصنام والأوثان الاصابة والمعرفة بالله ،

فعليه إن مات عليه وكان^(١) معتقده لعنة الله وغضبه والناس أجمعين.
انتهى كلامه .

أقول : ما ذكرناه عن هؤلاء الأئمة عن ابن عربي وأتباعه من
الشناعات والكفريات ، قليل من كثير ، وغيض من فيض ، وينبغي أن
تعلم أن ابن عربي ونحوه لا يتجاسرون على إعلان هذه الكفريات ، وإنما
يدسونها دساً في كتبهم ، لأن الإسلام قد بقيت منه بقية ، والعلماء
والسلطين قاثون في نحر من يبدي شيئاً من هذه الضلالات ، ولما ضعف
الإسلام ، وانحلت عراه ، واشتدت غربته ، صار هؤلاء الأبالسة^(٢) لا
يتحاشون من إطلاق هذه الكفريات ، وصار كثير من الخواص وأكثر
العوام يعتقدون فيهم أنهم صفوة الأولياء وخلاصة الاتقياء ، فلتسأل عما
أحدثه هؤلاء الطواغيت ، وإن شئت فانظر كتاب « الإنسان الكامل »
لعبد الكريم الجيلي ، ترى ما فيه من الطامات ، والامور الفظيعة ، والقبايح
الشنيعية ، فالله المستعان .

وقول الناظم رحمه الله تعالى :

قالوا ولم يك كافراً في قوله أنا ربكم فرعون ذو الطغيان

أقول : قال ابن عربي في « الفصوص » لما كان فرعون في منصب الحكم
صاحب السيف ، وإن جاز في العرف : الناموسي لذلك ، قال : أنا ربكم
الأعلى ، أي : وإن كان الكل أرباباً نسبة ما ، فأنا أعلى منكم بما أعطيته
في الظاهر من الحكم فيكم ، ولما علمت السجرة صدق فرعون فيما قاله ،
أقروا له وقالوا (اقض ما أنت قاض إنما تنضي هذه الحياة الدنيا) طه : ٧٢ فصح قول

(١) في الأصل : كذا .

(٢) في الأصل : الأبالسة ، والمعهود في كتب اللغة أن جمع ابليس أباليس ، وأبالسة .

فرعون : أنا ربكم الاعلى ، فكان فرعون عين الحق . وقد صنف الشيخ محمد سعيد الدواني المدني مصنفاً في إيمان فرعون متابعة لابن عربي ، وقد رد عليه العلامة الملا علي بن محمد القاري المروي ، برسالة سماها « فرعون عن مدعي إيمان فرعون » أجاد فيها وأفاد ، جزاه الله خيراً . قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى في جواب له عن هؤلاء الوجودية بعد أن حكى عنهم القول بإيمان فرعون قال : وهذا القول كفر ، معلوم فساده بالاضطرار من دين الاسلام ، لم يسبق ابن عربي اليه فيما أعلم أحد من أهل القبلة ، ولا من اليهود ولا من النصارى ، بل جميع أهل الملل مطبقون على كفر فرعون ، وهذا عند الخاصة والعامة أيمن من أن يستدل عليه بدليل ، فانه لم يكفر أحد بالله ويدعي لنفسه الربوبية والالهية مثل فرعون ، وإطال الكلام .

قوله : ولقد رأى إبليس عرفهم النخ . . لم أقف على اسم هذا العارف ولعله ابن عربي ، والله أعلم .

قوله : ثقرة الطعان . الثقرة : نقرة النجر بين الترقوتين ، قاله في « القاموس » ومن جاهد أتباع هؤلاء الملاعين حق الجهاد ، وبلغ جهده في قمع أهل الزندقة والاحاد ، العلامة شرف الدين أبو محمد إسماعيل ابن أبي بكر بن عبد الله بن المقرئ الشافعي صاحب « عنوان الشرف » و « مختصر الحاوي » و « الروضة » وغيرهما من التصانيف البديعة ، فانه قام في تقبيح ابن عربي وأتباعه أتم قيام ، وصار ينظم القصائد الحاسية في ذكر قبائح المنتسبين إلى هذا المذهب ، والانتصار عليهم بالعلماء والسلطان ، وأفرد من « الفصوص » كراسة وقف عليها الفقهاء والعلماء ، وأكثر من النظم في ذلك نظماً رائعاً يرسخ بسماعه الايمان في قلوب المؤمنين ، وتنسجم به

عبرات المحبين لشرائع النبيين ؛ وتترلزل به أقدام المتدعين ، وانتشرت قصائده ، وظهرت بها فضائحه عند أهل تهامة وأهل الجبال ، اذ نقلت الى الامام علي بن صلاح بصنعاء ، ونظم بعض فقهاء الأشراف على نحو نظمه شكرأ له وتحريضاً ، فشاع في الناس تكفير من يتدين بمذهب ابن عربي من الوصفية بـ : زبيد . وقال التقي الفاسي : انه حدثه من حال ابن عربي بما لم يبينه غيره ، لأن جماعة من صوفية زبيد أوهموا من ليس له كبير نباهة علو مرتبة ابن عربي ، ونفي العيب عن كلامه ، قال : وقد ذكر ذلك ابن المقرئ مع شيء من حال المتصوفة المشار اليهم في قصيدة طويلة من نظمه ، وهي على قافية الراء المكسورة ، وقد سماها ناظماً « الحجة الدامغة لرجال الفصوص الزائفة » وهي مائتان وثلاثة وأربعون بيتاً ، موجودة في ديوانه . وله قصيدة أخرى يحض فيها سلطان اليمن على نصر السنة ، وخذلان هذه الطائفة ، وهي إحدى وأربعون بيتاً . وصنف رحمه الله تصنيفين في هذا المعنى ، سمي أحدهما « النصيحة » والآخر « الذريعة الى مكارم الشريعة » قال الحافظ السخاوي في « القول المنبي » وقد قال ابن المقرئ في الردة من كتاب « الروض » مختصر « الروضة » من تردد في تكفير اليهود والنصارى وابن عربي وطائفته فهو كافر ، وقد ترجم له ابن فاضل شعبة في « طبقات الشافعية » وقال بعد أن بالغ في مدحه : ناظر أتباع ابن عربي حتى عميت منهم الأبصار ، ودمغهم بما بلغ حجة في الافكار . انتهى قوله : نص « الفصوص » هو كتاب لابن عربي الطائفي المشهور ، وهو محمد بن علي بن محمد أبو بكر الحاتمي الطائفي ، ولد برسية سنة ستين وخمسمائة ، ونشأ بها ، وانتقل الى اشبيلية سنة ٥٧٨^(١) ثم ارتحل وطاف البلاد ،

(١) في الأصل : سنة ٧٨٠ ، ولعلها ٥٧٨ كما أثبتناه لأن وفاته كانت سنة ٦٣٧

فطوف بلاد الشام ، والروم ، والمشرق ، ودخل بغداد ، وحدث بها بشيء من مصنفاته ، وله التأليف الكثيرة ، توفي في الثامن والعشرين من ربيع الآخر سنة ٦٣٧ ثمان وثلاثين وستائة بدمشق في دار القاضي محي الدين بن الزكي ، وحمل الى قاسيون فدفن في تربته المعلومة ، وهو صاحب المقالات الشنيعة ، والكفريات الفظيعة^١ ، أسأل الله العافية . وقد صنف العلماء قديماً وحديثاً في الرد على « الفصوص » وصاحبه ، فمن ذلك كتاب « أشعة النصوص في هتك استار الفصوص » للشيخ الامام الأوحى أحمد بن ابراهيم بن عبد الرحمن الواسطي المعروف بابن شيخ الحزاميين ، وكتاب « تسورات النصوص على تهورات الفصوص » للشيخ الامام شمس الدين محمد بن محمد العيزري تلميذ التاج السبكي ، والعلامة الملا علي بن محمد القاري ، والحافظ جمال الدين ابن الحياط اليمني ، والفقير محمد بن علي المعروف بابن نور الدين الموزعي الجاني ، وغيرهم . وقال العلامة سيوريه زمانه ، جمال الدين أبو محمد عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن هشام الانصاري النحوي صاحب « المعني » و « التوضيح » وغيرهما لما وقف على « الفصوص » مانصه :

هذا الذي بضلاله ضلت أوائل مع أواخر
من ظن فيه غير ذا فليناً عني فهو كافر
هذا كتاب فصوص الظلم ، ونقيض الحكم ، وضلال الأمم ، كتاب يعجز الذام عن وصفه ، وقد اكتنفه الباطل من بين يديه ومن خلفه ، لقد ضل مؤلفه ضلالاً بعيداً ، وخسر خسراً مبيناً ، لأنه يخالف لما أرسل به رسله ، وأنزل به كتبه ، وفطر عليه خليقته ، وذلك آني لما وقفت على هذا الكتاب ، وجدته قد عقد لكل نبي من الأنبياء فصاً ، فوقفت على فص

نوح عليه السلام ، فقال فيه : لو قال بدل قوله : (استغفروا ربكم إنه كان غفاراً) الى آخر كلامه : ادعوا ربكم ليكشف لكم الحجاب ، لأجابه . انتهى وقد أدرجه العيزري فيمن كفره . وذكر الحافظ شمس الدين محمد ابن عبد الرحمن السخاوي في كتاب « القول المنبي عن ترجمة ابن العربي » وهو مجلد عن الحافظ الجهبذ أبي عبد الله محمد بن أحمد الذهبي أنه قال بعد كلام حكاه عن ابن عربي بعد حكايته : أستغفر الله ، وحاكمي الكفر ليس بكافر ، ثم حكى عن الذهبي كلامه في ابن عربي في « العبر » و« الميزان » . . . الى ان قال الذهبي : ومن أضمن النظر في « فصوص الحكم » وأنعم التأمل ، لاح له العجب ، فان الذكي إذا تأمل من ذلك الاقوال والنظائر والأشياء ، فهو أحد رجلين ؛ امد من الاتحادية في الباطن ؛ ولما من المؤمنين بالله الذين يعدون هذه النحلة من أكفر الكفر . نسأل الله العافية ، وأن يكتب الايمان في قلوبنا ؛ وأن يشتت بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ، فوائده لأن يعيش المسلم جامعاً خلف البقر لا يعرف من العلم شيئاً سوى سرور من القرآن يصلي بها الصلوات ؛ ويؤمن بالله واليوم الآخر ، خير له بكثير من هذا العرفان ، وهذه الحقائق ، ولو قرأ مائة كتاب ، وعمل مائة خلوة . وقال الذهبي في ترجمة علي بن أبي الحسن بن منصور الحريري من « تاريخه الكبير » بعد أن نقل كلاماً للسيف بن المجد فيه : رحم الله السيف بن المجد ، ورضي الله عنه ، فكيف لو رأى كلام الشيخ ابن عربي ^(١) الذي هو محض الكفر والزندقة ، لقال : ان هذا الدجال المنتظر ، ولكن كان ابن عربي منقبضاً عن الناس ، انما يجتمع به آحاد الاتحادية ، ولا يصرح بأمره لكل أحد ، ولم تشتمر كتبه الا بعد موته

(١) في الاصل : ابن العربي ، والصواب ابن عربي ، فرقاً بينه وبين ابن العربي القاضي المالكي .

بعدة . ولهذا تمادى أمره ، فلما كان على رأس السبع مائة ، جدد الله لهذه الأمة دينها بهتكه وفضيحته ، ودار بين العلماء كتابه « الفصوص » وقد حط عليه الشيخ القدوة الصالح ابراهيم بن معضاد الجعبري ، فيما حدثني به شيخنا ابن تيمية عن التاج البرنباري ، أنه سمع الشيخ ابراهيم يذكر ابن عربي قال : كان يقول بقدوم العالم ، ولا يحرم فرجاً ، وساقه الذهبي في موضع آخر عن الجعبري بغير اسناد . قلت : ورأيت في جواب شيخ الاسلام رحمه الله تعالى عن سؤال سئل فيه عن بيان حقيقة مذهب الاتحادية ، قال : حدثني تاج الدين البرنباري الفقيه المصري الفاضل ، أنه سمع الشيخ ابراهيم الجعبري يقول : رأيت ابن عربي شيخاً مخضوب اللحية ، وهو شيخ نحس ، يكفر بكل كتاب أنزله الله ، وبكل نبي أرسله الله ، قال : وحدثني الشيخ رشيد الدين بن المعلم أنه قال : كنت وأنا شاب بدمشق أسمع الناس يقولون عن ابن عربي والخسرو شاهي : إن كلاهما زنديق ، أو كلاماً هذا معناه . وحدثني الفقيه الفاضل تاج الدين البرنباري أنه سمع الشيخ العارف ابراهيم الجعبري يقول : رأيت في منامي ابن عربي ، وابن الفارض ، وهما شيخان أعميان ، يمشیان ويقرآن ، ويقولان : كيف الطريق ؟ أين الطريق ؟ وحدثني شهاب الدين بن مري ، عن شرف الدين ابن الشيخ نجم الدين ابن الحسك عن أبيه أنه قال : قدمت دمشق ، فصادفت موت ابن عربي ، فرأيت جنازته كأنما ذر عليها الرماد ، فرأيتها لا تشبه جناز الاولياء ، وقال : فعلمت ان هذه أوثق هذا ، وعن أبيه عن الشيخ عن اسماعيل الكوراني أنه كان يقول : ابن عربي شيطان . ونقل الذهبي عن القدوة العارف العلامة شيخ الوقت ابراهيم الرقي أنه حذر من « الفصوص » وقال في موضع آخر : ومن حط عليه وحذر من كلامه الشيخ القدوة الولي ابراهيم الرقي . قال السخاوي :

ثم ظفرت في ترجمة محمد بن عبد الوهاب بن منصور الحنبلي من « تاريخ الاسلام » نقلاً عن الرقي أنه قال في كلام ابن عربي ، وابن الفارض ، مثله ، مثل غسل أديف فيه سم ، فيستعمله الشخص ويستلذ بالعسل وحلاوته ، ولا يشعر بالسم ، فيسري فيه وهو لا يشعر ، فلا يزال فيه حتى يهلكه . قال السخاوي : وكذا قال شيخنا المحب البغدادي الحنبلي فيما سمعه من البدر الدميري عن ابن الفارض أنه أخذ شهداً أدخل فيه سمّاً . قال السخاوي : أنبأني العز ابن محمد الحنفي رحمه الله عن الصلاح أبي الصفا خليل ابن إبيك الصفدي أنه سمع الحافظ ابن سيد الناس يقول : سمعت ابن دقيق العيد يقول : سألت ابن عبد السلام عن ابن عربي فقال : شيخ سوء كذاب ، يقول بقدم العالم ، ولا يحرم فرجاً . انتهى . وقال شيخ الاسلام ابن تيمية : قال الفقيه أبو محمد بن عبد السلام لما قدم القاهرة وسأله عنه فقال : هو شيخ سوء كذاب ؛ مقبوح ، يقول بقدم العالم ؛ ولا يحرم فرجاً . وقال ابن مرزوق : حدثني غير واحد من أئمتنا عن شيخنا عز الدين بن عبد السلام أنه قال فيه : شيخ سوء كذاب ، وذكر ما سمعته مما يقتضي كذبه ، وأفتى هو وابن الحاجب بتكفيره . انتهى : قال السخاوي : أخبرناه باختصار أبو محمد اللخمي بمكة مشافهة . قال : أنبأ والدي أبو اسحق عن الحافظ أبي الفتح اليمعري فيما وجد بخطه قال : سمعت الامام الحافظ الزاهد العلامة أبا الفتح محمد بن علي بن وهب القشيري يقول : سمعت شيخنا الامام أبا محمد بن عبد السلام ، وجرى ذكر أبي عبد الله محمد بن عربي فقال : شيخ سوء مقبوح كذاب . فقلت له : وكذاب أيضاً ؟ قال : نعم ، هذا تذاكرنا يوماً بمسجد الجامع بدمشق التزويج بجواري الجن ، فقال : هذا فرض محال ، لأن الإنس جنس كثيف ، والجن روح لطيف ، ولن يعلو

الجسم الكثيف الروح اللطيف ، ثم بعد قليل رأيته وبه شجة ، فسألته عن سببها ، فقال : تزوجت امرأة من الجن ، ورزقت منها ثلاثة أولاد ، فاتفق أن تفاوضنا ، فأغضبتها ، فضربتني بعظم حصلت منه هذه الشجة ، فانصرفت فلم أرها بعد هذا ، أو معناه . وقال الشمس ابن الجزري شيخ القراء : حدثني شيخنا الامام المصنف شيخ الاسلام الذي لم ترعناي مثله عماد الدين بن ابي عمر ابن كثير من لفظه غير مرة قل : حدثني شيخ الاسلام العلامة تقي الدين أبو الحسن علي بن عبد الكافي السبكي ، قال : حدثني الشيخ الامام العلامة شيخ الشيوخ قاضي القضاة علاء الدين علي بن اسماعيل القنوي قال : حدثني شيخ قاضي القضاة تقي الدين أبو الفتح محمد بن علي القشيري المعروف بابن دقيق العيد القائل في أواخر عمره : لي أربعون سنة ماتكلمت بكلمة إلا وأعددت لها جواباً بين يدي الله تعالى ، قال : سألت شيخنا سلطان العلماء عز الدين ابا محمد عبد العزيز بن عبد السلام السامي الدمشقي عن ابن عربي قال : شيخ سوء كذاب يقول بقدوم العالم ، ولا يحرم فرجاً ، ثم قال ابن الجزري : كذا حدثني شيخنا ابن كثير من لفظه ، ورأيت ذلك في كلام الشيخ تقي الدين السبكي ، وفيه زيادة رواها بعضهم عن ابن عبد السلام ، وهي أنه وقع بيني وبينه يوماً كلاماً في وجود الجن ، فأنكر وجودهم ، ثم رأيته بعد ذلك فقال : رجعت عن ذلك القول . واني قد تزوجت بجنينة وولدت لي وغضبت علي يوماً فشجنتني في وجهي ، وهذه الشجة منها ، وأشار الى وجهه انتهى . قال الذهبي : ومن افق بأن كتابه « الفصوص » فيه الكفر الأكبر قاضي القضاة بدر الدين بن جماعة ، وقاضي القضاة سعد الدين مسعود الخارثي والعلامة زين الدين عمر بن أبي الحزم الكتاني ، وجماعة سواهم . قال الذهبي :

ولقد اجتمعت بغير واحد ممن كان يقول بوحدة الوجود، ثم رجع ورجد إسلامه ، وبينوا أن مقالة هؤلاء : أن الوجود هو الله تعالى ، وأنه تعالى يظهر في الصورة المليحة والأشياء البديعة ، تعالى الله عما يقول الملحدون علواً كبيراً . وقال العلامة أثير الدين أبو حيان محمد بن يوسف بن علي الغرناطي في تفسير سورة (المائدة) من كتابه « البحر المحيط » عند قوله تعالى : (لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح بن مريم) المائدة : ٧٢ ومن بعض اعتقادات النصارى ، استنبط بعض من تسر بالاسلام وانتمى الى الصوفية ، حلول الله تعالى في الصور الجميلة ، ومن ذهب من ملاحدتهم الى القول بالانحداد والوحدة ، كالخللاج ، والشوذي ، وابن أجلي ، وابن عربي المقيم بدمشق ، وابن الفارض ، وأتباع هؤلاء ، كابن سبعين ، والششتري تلميذه ، وابن مطرف المقيم بـ « مرسية » والصفار المقتول بـ « غرناطة » وابن لباح ، وأبو الحسن المقيم كان بـ « لورقة » ومن رأيناه يرمى بهذا المذهب الملعون العفيف التلمساني ، وله في ذلك أشعار كثيرة . وابن عياش المائقي الأسود الأقطع . المقيم كان بـ « دمشق » وعبد الواحد بن المؤخر المقيم كان بـ « صعيد مصر » والأيكلي العجمي الذي كان تولى المشيخة بـ « خانكا سعيد السعدا » بالقاهرة من ديار مصر ، وأبو يعقوب بن مبشر ، تلميذ الششتري المقيم كان بـ « حارة زويلة » بالقاهرة ، وانما سردت أسماء هؤلاء نصحاً للدين ، يعلم الله ذلك ، وشفقة على ضعفاء المسلمين ليحذروهم ، فهم شر من الفلاسفة الذين يكذبون الله ورسوله ، ويقولون بقدم العالم ، وينكرون البعث ، وقد أوقع جماعة ممن ينتمي الى التصوف بتعظيم هؤلاء ، وادعائهم أنهم صفوة الله وأوليائه ، والأمم - ر فيهم كما ذكرت ، والرد على النصارى والحلولية والقائلين بالوحدة ، هو من علم أصول الدين . انتهى .

وقال السخاوي في « القول المنبي » نقلاً عن شيخ الاسلام سراج الدين أبي حفص عمر بن رسلان البلقيني الشافعي : وقرأت بخطه على فتيا أيضاً مانصه : لم يكن هذا الفاجر المذكور يعني ابن عربي ، على الكتاب والسنة بل كان مخالفاً ، ولا يحل اعتقاد عقيدته ، ولا العمل بما يأتي من الباطل ، وليس لكلامه ومعتقده الفاسد تأويل يقتضي موافقة الكتاب والسنة ، ومن اعتقد عقد الباطل ، أو تمسك به ، فليس على طريق الحق ، بل هو على طريق الباطل ، فيزعم من اعتقد ذلك ، أو تمسك به ، أن يتوب الى الله تعالى من كفره وإلحاده وزندقته ، فان تاب والا ضربت عنقه لزندقته . وقد كتبت على ذلك كرايس بالقاهرة ودمشق ، بينت فيها أنه أتى بأنواع من الكفر والالحاد والزندقة ، ولم يأت بها غيره ، فنعوذ بالله من طريقة هذا الشيطان ، ومن طريقة من اتبعه ، وأن يجنبنا ما ابتدعه ، والجمال ما ذكره ، والله تعالى أعلم بالصواب .

قال السخاوي : وسمعت شيخنا حافظ العصر ، فريد الدهر ، الشهاب أبا الفضل ، أحمد بن محمد العسقلاني المصري الشافعي المرف^(١) بابن حجر ، سمعته يقول مراراً : انه جرى بيني وبين شخص يقال له : ابن الأمين من المحبين لابن عربي منازعة كبيرة في أمر ابن عربي ، حتى نلت من ابن عربي لسوء مقالته ، فلم يسهل ذلك بالرجل المنازع لي في أمره ، وكان بمصر شيخ يقال له : الشيخ صفا ، يعتقد هذه الظاهر برقوق ، فهددني المذكور بأنه يغريه به فيذكر للسلطان أن بمصر جماعة منهم فلان يذكرون الصالحين بالسوء ، ونحو ذلك فقلت : ما للسلطان في هذا مدخل ، لكن نتباهل أنا وإياك في أمره ، لأنه

قلما يتباهل اثنان فكان أحدهما كاذباً إلا وأصيب ، فأجاب للمباهلة . قال شيخنا فقلت له : قل : اللهم إن كان ابن عربي على خلال فالعني بلغتك ، فقال ذلك ، وقلت أنا : اللهم إن كان ابن عربي على هدى فالعني بلغتك ، وافترقنا . قال : وكان يسكن الروضة : فاستضافه شخص من أبناء الجند جميل الصورة ، فحضر عنده لضيافته ، ثم بداله عدم المبيت عنده ، وخرج في أول الليل ، وصحبه من يشيعه الى الشختور ، فلما رجع أحس بشيء مر على رجله ، فقال لأصحابه : مر على رجلي شيء ناعم ، فانظروا ، فلم يروا شيئاً ، وما رجع إلى منزله إلا وقد عمي بصره ، وما أصبح إلا ميتاً ، وكان ذلك في ذي القعدة ، سنة سبع وتسعين وسبعائة ، وكانت المباهلة في رمضان منها . قال : وكنت عند وقوع المباهلة ، عرفت من حضر ، أن من كان مبطلاً في المباهلة ، لا تقضي عليه السنة . انتهى . وقد حكاه القاضي التقي الفاسي في تصنيفه فقال : سمعت الحافظ شهاب الدين ابن حجر ، وذكر معناها ، وأنه كتبها له بخطه . قلت : وأحوال هذا الرجل ، وما أظهر من الكفريات والضلالات والزندقة كثير مشهور ، ومن أراد استقصاء ذلك ، فليطالع كتاب « القول المنبي عن ترجمة ابن عربي » وفيما ذكرناه كفاية . ولقد أحسن العلامة شرف الدين أبو محمد اسماعيل ابن أبي بكر المقرئ اليمني الشافعي رحمه الله تعالى حيث يقول في منظومته الرائية التي سماها « الحجة الدامعة لرجال الفصوص الزائفة »

فقد حدثت في المسلمين حوادث كبار المعاصي عندها كالصفائر

حوتهن كتب حارب الله ربهما بها عز من عز بين الحواضر

تجاسر فيها ابن العرابي ^(١) واجترى	على الله فيما قال كل التجاسر
فقال بأن الرب والعبد واحد	فربي مربوب بغير تغاير
وأنكر تكليفاً إذ العبد عنده	إله وعبد فهو إنكار جائر
وخطأ إلا من يرى الخلق صورة	وهوية لله عند التناظر
وقال يحل الحق في كل صورة	تجلى عليها فهي إحدى المظاهر
وأنكر أن الله يغني عن الورى	ويغنون عنه لاستواء المقادر
كما ظل في التهليل يهزأ بنفسه	وإثباته مستجهاً للمغاير
وقال الذي ينفيه عين الذي أتى	به مثبتاً لا غير عند التحاظر
فأفسد معنى ما به الناس أسلموا	وألغاه الغايبات التهاثر
فسبحا زرب العرش عما يقوله	أعداياه من أمثال هذي الأكاثر
وقال عذاب الله عذب وربنا	ينعم في نيرانه كل فاجر
وقال بأز الله لم يعص في الورى	فما ثم محتاج لعاف وغافر
وقال مراد الله وفق لأمره	فما كافر إلا مطيع الأوامر
وكل امرئ عند المهيم مرتضى	سعيد فما عاص لديه بخاسر

(١) يريد ابن عربي الطائفي صاحب « الفصوص » وغيرها الملية بالاضافات والاصل

تنكيره (ابن عربي) وعرف ومد لضرورة التثنية.

وقال يموت الكافرون جميعهم	وقد آمنوا غير المفاجي المبادر
وما خص بالايان فرعون وحده	لدى موته بل عم كل الكوافر
فكذبه يا هذا تكن خير مؤمن	وإلا فصدقه تكن شر كافر
وأثنى على من لم يجب نوح اذ دعا	الى ترك ود أو سواع وناسر
وسمى جهولا من يطاوع أمره	على تركها قول الكفور المجاهر
ولم ير بالطوفان إغراق قومه	ورد على من قال رد المناكر
وقال بلى قد أغرقوا في معارف	من العلم والباري لهم خير ناصر
كما قال فازت عاد بالقرب واللقاء	من الله في الدنيا وفي اليوم الآخر
وقد أخبر الباري ببعثته لهم	وإبعادهم فاعجب له من مكابر
وصدق فرعون وصحح قوله	أنا الرب الاعلى وارضى كل سامر
وقال خليل الله في الذبح واهم	ورؤيا ابنه تحتاج تعبير عابر
ويعظم أهل الكفر والانياء لا	يعاملهم الا بحط المقادر
ويثني على الاصنام خير أو لا يرى	لهما عابداً ممن عصي أمر آمر
وكم من جرات على الله قالها	وتحريف آيات بسوء تفاسر
ولم يبق كفر لم يلاسه عامداً	ولم يتورط فيه غير محذور

وقال سيأتينا من الصين خاتم
له رتبة فوق الذي ورتبة
فرتبته العليا يقول لأنه
وقال اتباع المصطفى ليس واضعاً
فان يدن عنه لاتباع فانه
ترى خال نقصاً في (وجوب) (١) اتباعه
فلا قدس الرحمن شخصاً يحبه
وقال بأن الانبياء جميعهم
الى أن قال :

فهل أبصرت يا ابن الأحابر
بأكذب من هذا أو أكفر في الوري
فلا يدعي من صدقوه ولاية
فيا لعباد الله ما ثم ذو حجب
إذا كان ذو كفر مطيعاً كمؤمن
كما قال هذا إن كل أوامر
فلم بعثت رسل وسنت شرائع
وأجرا على غشيان هذه البواطن
وقد ختمت فليؤخذوا بالآفادر
له بعض تميز بقلب وناظر
ولا فرق فينا بين بر وفاجر
من الله جاءت فهي وفق المتأدر
وأنزل قرآر بهذي الزواجر

(١) زيادة لم تكن في الاصل . ولا يستقيم الوزن بدونها .

أخلع منكم ربقة الدين عاقل لقل غريق في الضلالة حائر
ويترك ما جاءت به الرسل من هدى لا قول هذا الفيلسوف المغادر
فيا محسني ظن بما في «فصوصه» وما في «فتوحات» الشرور والدوائر
عليكم بدين الله لا تصبحوا غداً مساعر نار قبحت من مساعر
فليس عذاب الله عذاباً كمثل ما يمينكم بعض الشيوخ المدابر
ولكن أليم مثل ما قال ربنا به الجلد ينضج ان يبدل بآخر
غداً تعلمون الصادق القول منها اذا لم يتوبوا اليوم علم مباشر
ويبدو لكم غير الذي يعدونكم بأن عذاب الله ليس بضائر
ويحكم رب العرش بين محمد ومن سن علم الباطن المتهاتر
ومن جا بدين مفتر غير دينه فأهلك أغمراراً به كالأباقر
فلا تخذلن المسلمين عن الهدى وما للنبي المصطفى من مآثر
ولا تؤثروا غير النبي على النبي فليس كنور الصبح ظلم الدياجر
دعوا كل ذي قول لقول محمد فما آمن في دينه كمخاطر
وأما رجالات «الفصوص» فانهم يعوموزني بحر من الكفر ظاهر
إذا راح بالريح المتابع أحداً على هديه را حوا بصفقة خاسر
سيحكي لهم فرعون في دار خلوده بإسلامه المقبول عند التحاور

ويا أيها الصوفي خف من «فصوصه»
فلا سفة باسم التصوف أبرزوا
كلام «الفصوص» احذره فهو كاتري
وحاربه في الباري فقد ضل واعتدى
وفي بعض ما أمليته من كلامه
ويا علماء الدين ما العذر في غد
أما أخذ الميثاق في أن تبينوا
وأوجب لعنأمنه في معشر عصوا
يسب إله العرش فيكم وكلكم
يقال بأن الرب عبد وعبد
وار رسول الله يأتي وراءه
ويطرق سمعاً بينكم مثل هذه
أيدعي بحجي الدين هذا فتسكتوا
أما لكم في الله والرسول غيره
أعينكم أن تسمعوا فيهم الإذى

خواتم سوء غيرها في الخناصر
عقائد كفر بالمهيمن ظاهر
وتسمع لا تعدل به كفر كافر
وكاز على الاسلام أجور جائر
غنى بعضه كاف لأهل البصائر
من الله ان عوتبتُم في التدابر
علومكم للناس عند التذاكر
ولم يتناهاوا عن فعال المناكر
حضور ألا لا قدست من محاضر
هو الرب والتكليف ليس بظاهر
من الصين من يعلوه عند التفاخر
ويهنكم طعم الكرى في المحاجر
برئت الى الرحمن من كل غادر
أما رجل منكم شديد المرائر
وتبدوز حلم الموضع المتصابر

فاز لم تصبكم في الإله حمية وتفتوا بما دونتم في الدفاتر
 وإلا فلا أبدت لكم صفحاتها ولا وضعت أقلامكم في المحابر
 لمن تحفظون العلم أو تدخرونه اذا لم تقوموا عند مذي الجرائر
 أي الله أو في المصطفى ذو صداقة تحابونه أو ذو وداد معاشر
 وهل من عزيز عندكم تؤثرونه على الله والمختار عند التضافر
 تباع وتقرأ هذه الكتب فيكم وانتم سواء والذي في المقابر
 فان قلمتم لم تنه فينا علومه فها أنا قد أنهيت هل من مبارز
 أما أحرقت في مصر والشام كتبه باجماع أهل العلم باد وحاضر
 أما رجعوا فيها إلى ملك أرضهم فشد لنصر الله عقد المآزر
 وذب عن الدين الخيفي بسيفه برغم عرانيين الأنوف الصواغر
 فما العذر إن لم تنهضوا وتنصروا على ما أمرتم عنده بالتناصر
 وللطير في الخطب اجتماع وضجة فهل أنتم في الضعف دور العصافر

إلى أن قال في مخاطبة بعض من حاوره في ابن عربي .

فأرقلت دين ابن العرابي^(٢١) ديننا وتكفيره تكفيرنا فانتحاذر

(١) عرف هنا ومد لضرورة التعرّف.

أقل إنك الآن المكفر نفسه وأنت الذي ألقيتها في التهاثر
 فذلك دين غير دين محمد وكفر لجوج في الضلالة ماهر
 أتى بحال لو عقلت رفضته وكنت له في الله أول هاجر
 كلام كأقوال المجانين بشه اليكم جرف من الكفر هائر
 أضل به من يقتفيه من الورى فما منكم للمقتفين بعادر
 تجنيت لي ذنباً بذمي «فصوصكم» وذلك عند الله إحدى ذخائر
 هل الأمر بالمعروف عندك غيبة وهل سب عرضاً من نهي عن مناكر

وهي طويلة نحو مائتين وثلاث وأربعين بيتاً .

وأما ابن سبعين ، فهو عبد الحق بن ابراهيم . قال الذهبي في « تاريخ الاسلام » عبد الحق بن ابراهيم الشيخ الضال أبو محمد المريسي الصوفي الغيلسوف ، وله كلام في الحقيقة على طريقة الاتحاد ، مات بمكة سنة ٦٦٩ وسبب نزوله مكة أنه ظهر منه كلام أوجب للعلماء الفتوى بقتله ، فهرب إليها وأظهر لأبي نبي - يعني الشريف صاحب مكة - أشياء من السيمياء والكيمياء ، حتى صار عنده في الذروة ، وأحدث له ابن سبعين هذه الخطبة التي بخطب فيها المؤذن على قبة زمزم ، ويذكر نسبه الى علي بن أبي طالب

رضي الله عنه : وقال ابن سبعين لأبي نبي : دعني أخرب هذا الركن الأسود ، وأستخرج لك من تحته سرّاً ليس عند ملك مثله . قال : فحكها لحطيب مكة ، فزاد فيها ، أنه قال : وأحفر داخل البيت عن دفائن وخبايا ، وكان يعيب الطائفين ويقول : لماذا يدور أحدهم حول البيت ؟! وكان يخرج إلى مفازة ظاهر مكة ، فيسجد للشمس ، وكان يسجد للقطب الشمالي ، ولمّا مات لم يشيعه إلا نفر قليل جداً ، فإن الناس شكوا في أمره ، وظهر منه أعمال من جنس السحر . انتهى .

قال الذهبي : قلت : مازال ابن سبعين بحمد الله تعالى بمقوتاً عند علماء الإسلام ، إلا من كان على خبيث نخلته ، قال : والسبعينية ، فقهاء زنادقة ، يتركون الصلاة ، ويفعلون العظائم ، ولهم رموز وإشارات أكره أن أتفوه بها ، ثم قال : إن فتحنا باب التأويل عن المقالات والضلالات ، بطلت دواوين الملل والنحل ، لأن أبا حامد ذكر في « مشكاة الأنوار » فصلا في حال الحسين الحلاج ، وأخذ يعتذر عما صدر منه من الاطلاقات الكفرية ، وأقبل يحملها على محامل بعيدة ، وقال هذا من شدة الوجد ، كما قيل :

أنا من أهوى ومن أهوى أنا

قال الذهبي : قلت : كان البديريون أشد حباقة ، فما نظقوا بهذا ، وقد يقول العارف كلاماً لا بأس بالاعتذار عنه ، أما من يقول : من هذا العالم هرطقة الله ، فهذا لعين . والمسلم إذا تأمل كتب هؤلاء ، وأمعن النظر فيها ، حصل له ما لا يندفع أنهم فرقة مارقة عن الإسلام ، وأنهم يقه لون : إن الخالق هو عين المخلوقين ، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً ، لكن من لطف الله تعالى أن هؤلاء الباطنية خاملون لا يجسرون أن يعلنوا

بافكرهم في مساجد الإسلام ، ولا في بلاد الكتاب والسنة ، فسل ربك
الثبت على كلمة التقوى . انتهى كلامه .

وذكره ابن عبد الملك في « التكملة » وقال فيه : وكثر أتباعه على مذهبه ^(١)
الذي كان يدعو إليه من التصوف ، نحلة ارتسموا بها من غير تحصيل لها ،
وصنف في ذلك أوضاعاً كثيرة تلقوها منه ، ونقلوها عنه ، وبثوها في
البلاد شرقاً وغرباً لا يخلى أحد منها بطائل ، وهي إلى وساوس الخبولين ،
وهذيان المبرورين ، أقرب منها إلى منازع أهل العلم ، ولفظه ^(٢) غير بلد
وصقع ، لما كان يرمى به من بلايا ، الله أعلم بحقيقتها ، ومطلع على سريره فيها .
وتعقبه بعض علماء السنة من المغاربة فقال : كان ينبغي أن لا يثبت في
مصنفه ، فانه لا ينبغي أن يذكر مع أهل العلم والتفسير ولا كرامة ^(٣)
ولا والله مع أهل التوحيد .

وأما العفيف التلمساني ، فهو سليمان بن علي بن عبد الله التلمساني الأديب .
قال الذهبي : من فحول الشعراء وكبار الاتحادية ، يدعي العرفان ، له شعر
رائق ، وكان كاتباً على سوق الغنم بدمشق ، له هيئة وحرمة ، وكان يتعاطى ^(٤) الحمر
ويتملطنح بجباب ، نسأل الله العفو ، وكان قد دخل الروم ، وعمل الخلوة
وجاع ، وشرح « مواقف النفري » ^(٥) وهو القائل :

(١) في الاصل : مذهبهم .

(٢) اللفظ : أن ترمي بشيء كان فيك . ويقال : البحر يلفظ الشيء ، أي :
يرمي به إلى الساحل ، واللفظ ما لفظ ، أي : طرح ، والمعنى : لم يقبله غير بلد وصقع لما
كان يرمى به (ابن سبعين) من البلايا .

(٣) في الاصل : ولا ذكره ، وهو خطأ ، والصواب ما أثبتناه .

(٤) في الاصل : يتفانى .

(٥) في الاصل : « مقامات النفري » وهو خطأ ، والتصويب من « الشذرات »

الى الراح هبوا حين تدعو المثلث فما الراح للارواح الابواث

هي الجوهر الصرف القديم فازبدت لها حبيب زينت بها وهو حادث

مات سنة ٦٠٩ و ذكره أبو حيان فقال : ورأيت بالقاهرة العفيف أبو
الربيع سليمان بن علي بن عبد الله بن علي بن ثابت الكوفي ، وكان يحضر
عندي في بيتي في المدرسة الصالحية ، وينظر في شيء من النحو ، وأنشد لي
قطعا من شعره ، وكان قد تزوج بنت ابن سبعين ، وأولدها ولداً يسمى :
محمدآ ، وكان شاعراً ظريفاً ، ومات وهو شاب ، ولما حضر معنا للقراءة
على الشيخ شمس الدين محمد بن محمود الأصباني ، سأله : من أنت ؟ فقال :
أنا ابن مملوكك العفيف التلمساني ، فتبسم وقال : أنت عريق في الالوية ، أمك
بنت ابن سبعين ، وأبوك العفيف التلمساني ، وكان هذا التلمساني متقلبا في أحواله ، فتارة
يكون شيخ زاوية ، وتارة يشتغل في ديوان الخدم ، قدم علينا القاهرة ،
فنزّل في « خانكاه سعيد السعدا » في ايلة شيخ الشيوخ إذ ذاك ، وأقام
أشهرآ ، ثم حكى عنه أنه حضر مجلس أنس ومعهم مغن مبيع فشاع عنه
أنه قبل المغني ، وقال : أنت الله ، فرمى الصبي الطار من يده ، ووجم
لمقالة العفيف ، وأصبح أهل المجلس يتحدثون بما قاله العفيف ، فخاف على
نفسه ، وخرج فادّأ قبل الظهر الى الشام .

قال الشيخ تقي الدين بن تيمية رحمه الله تعالى : وحديثي الشيخ
العالم العارف كمال الدين المراغي شيخ زمانه ، أنه لما قدم وبلغه كلام هؤلاء
في التوحيد ، قال : قرأت على العفيف التلمساني من كلامهم شيئا فرأيت

مخالفاً للكتاب والسنة ، فلما ذكرت ذلك له قال : القرآن ليس فيه توحيد ، بل القرآن كله شرك ، ومن اتبع القرآن لم يصل الى التوحيد ، قال : قلت له : ما الفرق عندكم بين الزوجة الأجنبية والأخت ، الكل واحد ؟ قال : لا فرق بين ذلك عندنا ، وانما هؤلاء المجربون اعتقدوه حراماً . فقلنا : هو حرام عليهم عندهم ، وأما عندنا فما ثمّ حرام . وحدثني كمال الدين بن المراغي أنه لما تحدث مع التلمساني في هذا المذكور ؛ قال : وكنت أقرأ عليه في ذلك ، فانهم كانوا قد عظموه عندنا ، ونحن مشتاقون الى معرفة «فصوص الحکم» فلما صار يشرحه اليّ أقول : هذا خلاف القرآن والاحاديث ، فقال : ارم هذا كله خلف الباب ، واحضر بقلب صاف حتى تتلقى هذا التوحيد ، أو كما قال . ثم خاف أن أشيع ذلك عنه ، فجاء إليّ باكياً وقال : استر عني ما سمعته مني .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في قدوم ركب آخر

وأتى فريق ثم قال وجدته بالذات موجوداً بكل مكان
هو كالهواء بعينه لا عينه ملأ الخلو ولا يرى بعين
والقوم ماصانوه عن بشر ولا قبر ولا حش ولا أ

بل منهم من قد رأى تشبيهه بالروح داخل هذه الأبدان
 ما فيهم من قال ليس بداخل أو خارج عن جملة الاكوان
 لكنهم حاموا على هذا ولم يتجاسروا من عسكر الايمان
 وعليهم رد الأئمة أحمد وصحابه من كل ذي عرفان
 فهم الخصوم لكل صاحب سنة وهم الخصوم لمنزل القرآن
 ولهم مقالات ذكرت أصولها لما ذكرت الجهم في الأوزان

أقول : هذا الذي ذكره الناظم ، هو قول النجارية ، وهو أن الله تعالى
 بذاته في كل مكان ، وأما الجهمية الفحول ، فهم يقولون : إنه تعالى
 لا داخل العالم ولا خارجه ، ولهذا قال الناظم : وعليهم رد الأئمة أحمد الخ .
 أي ، إن كلام الامام أحمد وأصحابه إنما هو في الرد على القائلين بأن الله في
 كل مكان .

قال شيخ الاسلام ابن تيمية في كتاب « الايمان » : كلام السلف كان
 فيما يظهر لهم ويصل اليهم من كلام أهل البدع ، كما تجدهم في الجهمية ، إنما
 يحكون عنهم أن الله في كل مكان ، وهذا قول طائفة منهم ، كالنجارية ،
 وهو قول عوامهم ، وعبادهم ، وأما جمهور نظارهم من الجهمية والمعتزلة
 والضرارية وغيرهم ، فانما يقولون : هو لا داخل العالم ولا خارجه ، ولا هو
 فوق العالم . انتهى .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في قدوم ركب آخر

وأتى فريق ثم قارب وصفه	هذا ولكن جدي في الكفران
فأسرّ قول معطل ومكذب	في قالب التنزيه الرحمن
إذ قال ليس بداخل فينا ولا	هو خارج عن جملة الاكوان
بل قال ليس بيائن عنها ولا	فيها ولا هو عينها ببيان
كلا ولا فوق السموات العلى	والعرش من رب ولا رحمن
والعرش ليس عليه معبود سوى	العدم الذي لاشيء في الأعيان
بل حظه من ربه حظ الثرى	منه وحظ قواعد البنيان
لو كان فوق العرش كان كهذه الـ	أجسام سبحان العظيم الشان
ولقد وجدت لفاضل منهم مقا	ماً قامه في الناس منذ زمان
قال اسمعوا يا قوم إن نبيكم	قد قال قولاً واضح البرهان
لا تحكموا بالفضل لي أصلاً على	ذي النون يونس ذلك الغضبان

هذا يرد على المجسم قوله الله فوق العرش والا كوان
 ويدل أن إلهنا سبحانه وبحمده يلقي بكل مكان
 قالوا له بين لنا هذا فلم يفعل فأعطوه من الأثمان
 ألفاً من الذهب العتيق فقال في تبياناه فاسمع لذا التبيان
 قد كان يونس في قرار البحر تحت الماء في قبر من الحيات
 ومحمد صعد السماء وجاوز السبع الطباق وجاز كل عشان
 وكلاهما في قربه من ربه سبحانه إذ ذاك مستويات
 فالعلو والسفل اللذان كلاهما في بعده من ضده طرفان
 إن ينسب الله نزهه عنهما بالاختصاص بلي هما سيات
 في قرب من أضحى مقياً فيهما من ربه فكلاهما مثلاً
 فلاجل هذا خص يونس دونهم بالذكر تحقيقاً لهذا الشأن
 فأنى النثار عليه من أصحابه من كل ناحية بلا حساب
 فاحمد إلهك أيها السني اذ عافاك من تحريف ذي بهتان
 والله ما يرضى بهذا خائف من ربه أمسى على الايمان
 هذا هو الاتحاد حقاً بل هو الـ حريف محضاً أبرد الهذيان
 والله ما يلي المجسم قط ذي الـ بلوى ولا أمسى بذي الخذلان

أمثال ذا التأويل أفسد هذه الـ أديار حين سرى الى الأديان

والله لولا الله حافظ دينه لتهدمت منه قوى الاركان

أقول : هذا الركب هم الأشاعرة ، وقواه : ولقد وجدت لفاضل منهم الخ . . هذا الفاضل هو الامام أبو المعالي عبد الملك ابن أبي محمد عبد الله بن يوسف الجويني إمام الحرمين . مولده كما في « الكامل » سنة عشر وأربعمائة وفي « تاريخ ابن ابي الدم » سنة تسع عشرة وأربعمائة ، امام العلماء في وقته ، فحل المذهب ، سافر الى بغداد ، ثم الى الحجاز ، وأقام بمكة والمدينة أربع سنين يدرس ويقتي ويصنف ، وأم في الحرمين الشريفين ، وبذلك لقب ، ثم رجع الى نيسابور ، وجعل اليه الخطابة ومجلس الذكر والتدريس ثلاثين سنة ، وحظي عند نظام الملك . ومن تلاميذه الفزالي ، وأبو القاسم الأنصاري ، وأبو الحسن علي بن محمد الطبري الكيا الهراسي ، وادعى امام الحرمين الاجتهاد المطلق ، لأن أركانه حاصلة له ، ثم عاد إلى اللاثق به ، وتقليد الامام الشافعي . ولما مرض حمل الى قرية موصوفة باعتدال الهواء وخفة الماء اسمها « بشنقان » فمات بها ونقل الى نيسابور تلك الليلة ، ودفن من الغد في داره ، ثم نقل بعد ست سنين الى مقبرة الحسين ، فدفن بجانب أبيه ، وصلى عليه ولده أبو القاسم ، فأغلقت الاسواق يوم موته ، وكسي منبره في الجامع ، وقعد الناس لعزائه ، ورثوه كثيراً ، ومنه :

قلوب العالمين على المقالي وأيام الودي شبيه الليالي

أيشمر غصن أهل الفضل يوماً وقدمات الامام أبو المعالي

وكانت نلامذته يومئذ نحو أربعمائة . ومن مصنفاته « نناية المطلب في دراية المذهب » و « الشامل » و « الارشاد » كلاهما في أصول الدين ، و « الرسالة النظامية في الأركان الاسلامية » و « البرهان » في أصول الفقه . وغيرها . توفي رحمه الله تعالى في ربيع الآخر سنة ثمان وسبعين وأربعمائة .

قال الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى في كتاب « النبلاء » في ترجمة الامام أبي المعالي ، كان هذا الامام مع فرط ذكائه وإمامته في الفروع وأصول المذهب وقوة منارته ، لا يدري الحديث كما يليق به ، لا ممتناً ولا إسناداً ذكر في كتاب « البرهان » حديث معاذ في القياس ، فقال : هو مدون في الصحاح ، متفق على صحته . قلت : بل مداره على الحارث ابن عمرو ، وفيه جهالة عن رجال من أهل حمص ، عن معاذ ؟ فاستأذنه صالح . انتهى .

وقصة مقامه المذكور ذكرها الامام أبو عبد الله القرطبي رحمه الله تعالى في « تذكرة » فقال : فصل : قوله ﷺ « ومن قال أنا خير من يونس بن متى فقد كذب » للعلماء فيه تأويلات ، أحسنها وأجملها ما ذكره القاضي أبو بكر ابن العربي . قال : أخبرني غير واحد من أصحابنا عن إمام الحرمين أبي المعالي عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجويني ، أنه سئل : هل الباري في جهة ؟ فقال : لا ، هو يتعالى عن ذلك . قيل له : فما الدليل عليه ؟ قال : الدليل عليه قول النبي ﷺ : « لا تقضوني على يونس بن متى » فقبل له : وما جه الدليل من هذا الخبر ؟ فقال : لا أقوله حتى يأخذ ضيفي هذا الف دينار يقضي به ديناً ، فقام رجلا فأقولا : هي علينا ،

فقال : لا يتبع بها اثنين ، لأنه يشق عليه ، فقال واحد : هي علي . فقال : إن يونس بن متى عليه السلام رمى بنفسه في البحر فالتقمه الحوت ، وصار في قصر البحر في ظلمات ثلاثة ، ونادى (لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين) الأنبياء : ٨٧ كما أخبر الله ، ولم يكن محمد عليه السلام حين جلس على الرفراف الأخضر ، وارتقى به صعداً حتى انتهى به الى موضع يسمع فيه صريف الأقلام ، ونجاه ربه بما ناجى به ، وأوحى اليه ما أوحى ؛ بأقرب الى الله من يونس في ظلمة البحر . انتهى سياق القرطبي .

قلت : كان هذا الامام مع فرط ذكائه وغزارة علمه تتلون آرائه ، وفي كتاب « الشامل » وكتاب « الارشاد » مشى على تأويل الصفات الخبرية ، وفي كتاب « الرسالة النظامية » مشى على ان التأويل محرم . قال في « الرسالة النظامية » : اختلف مسالك العلماء في هذه الظواهر ، فرأى بعضهم تأويلها ، والتزم ذلك في آي الكتاب ، وما يصح من السنن . وذهب أئمة السلف الى الانكفاف عن التأويل وإجراء الظواهر على مواردنا وتقويض معانيها الى الرب عز وجل . والذي نرتضيه ديناً ، وندين الله به عقيدة ، اتباع سلف الأمة ، والدليل القاطع السمي في ذلك ، وأب إجماع الأمة حجة متبعة . فلو كان تأويل هذه الظواهر مسوغاً أو محتوماً لأوشك أن يكون اهتمامهم بها فوق اهتمامهم بفروع الشريعة . وإذا انصرف عصر الصحابة والتابعين على الاضراب عن التأويل ، كان ذلك هو الوجه المتبع ، فلجبر آية الإستواء ، وآية المجيء ، وقوله : (لما خلقت بيدي) ص : ٧٥ على ذلك .

قال الحافظ الذهبي في كتاب « العلو » قال الحافظ الحجة عبد القادر الرازي : سمعت عبد الرحيم ابن أبي الوفاء الحاربي يقول : سمعت محمد بن

طاهر المقدسي يقول : سمعت الأديب أبا الحسن القيرواني بنيسابور :
يقول - وكان يختلف إلى دروس الأستاذ أبي المعالي الجويني ، يقرأ عليه
الكلام يقول - : سمعت الأستاذ أبا المعالي اليوم يقول : بأصحابنا
لا تشغلوا بالكلام ، فلو عرفت أن الكلام يبلغ بي إلى ما بلغ ، ما اشتغلت
به . وقال الفقيه أبو عبد الله الرستمي الذي أجاز لكرية : حكى لنا
الامام أبو الفتح محمد بن علي الفقيه قال : دخلنا على الامام أبي المعالي
الجويني نموده في مرض مرته ، فقعده ، فقال لنا : اشهدوا علي أنني قد رجعت
عن كل مقالة قلناها أخالف فيها ما قال السلف الصالح ، وإنني أموت على
ما أموت عليه عجائز نيسابور . قال أبو منصور بن الوليد الحافظ
في رسالة له إلى الزنجاني : أنبا عبد القادر الحافظ بجران ، أنبا الحافظ أبو
الملاء ، أنبا أبو جعفر بن أبي علي الحافظ قال : سمعت أبا المعالي الجويني
وقد سئل عن قوله عز وجل (الرحمن على العرش استوى) طه : ه
فقال : كان الله ولا عرش ؛ وجعل يتخبط في الكلام ، فقلت : قد علمنا
ما أمرت اليه ، فهل عندك لالضرورات من حيلة ؟ فقال : ما تريد بهذا القول ؛
وما تعني بهذه الإساءة ؟ فقلت : ما قال عارف قط : يارباه ؛ إلا قبل أن
يتحرك لسانه قام من باطنه ، قصد لا يلتفت بمنة ولا بسرة ، يقصد الفرق ،
فهل لهذا القصد الضروري عندك حيلة ؟ فنبأنا نتخلص من الفوق والتحت ،
وبكيت وبكى الخلق ، فضرب الأستاذ بكفه على السرير وصاح بالحيرة ،
وخرق ما كان عليه ، وصارت قيامه في المسجد ، ونزل ولم يجني إلا : يا حيي
الحيرة الحيرة ، والدهشة الدهشة ، فسمعت بعد ذلك أصحابه يقولون :

سمعه يقول : حيرني الهمداني . توفي إمام الحرمين في سنة ثمان وسبعين وأربعمائة ، وله ستون سنة ، وكان من بحور العلم في الاصول والفروع ، يتوقد ذكاء ، لكن قول الناظم رحمه الله تعالى عن إمام الحرمين في حكاية مذهبه : ويدل أن إلهنا سبحانه يلقى بكل مكان ؛ فيه نظر ، فان القول بأن الله تعالى في كل مكان ، هو قول النجارية . وما الاساعرة . فقولهم : إن الله تعالى لا داخل العالم ولا خارجه ، ولا فوقه ولا تحته ، ولا يوصف بأن له مكاناً ؛ فضلاً عن أن يقال : إنه بكل مكان ؛ كما ذكره الناظم رحمه الله تعالى في أول الأبيات . ولهذا ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في التسعينية قال : لما نظر ابن فورك قدام محمود بن سبكتكين أمير المشرق ؛ فقل له : لو وصف المعلوم لم يوصف الا بما وصفت به الرب ، من كونه لا داخل العالم ولا خارجه ، كتب الى أبي اسحاق الاسفراييني في ذلك ولم يكن جوابهم الا أنه لو كان خارج العالم لازم أن يكون جسماً . انتهى .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في قدوم ركب آخر

وأتى فريق ثم قارب وصفه هذا وزاد عليه في الميزان
قال اسمعرا يا قوم لا تلهيكم هذي الأمانى هي شر أمانى

أتعبت راحلتي وكنت مهيجتي وبذلت مجهودي وقد أعياني
فقتشت فوق وتحت ثم أمامنا ووراء ثم يسار مع أيمان
ما دلي أحد عليه هنا كم كلا ولا بشر إليه همداني
الاطوائف بالحديث تمسكت تعزي مذاهبها الى القرآن
قالوا الذي نبغيه فوق عباده فوق السماء وفوق كل مكان
وهو الذي حقاً على العرش استوى لكنه استولى على الأكوان
واليه يصعد كل قول طيب واليه يرفع سعي ذي الشكران
والروح والاملاك منه تنزلت واليه تخرج عند كل أوان
واليه أيدي السائلين توجهت نحو العلو بفطرة الرحمن
واليه قد عرج الرسول فقدرت من قربته من ربه قوسان
واليه قد رفع المسيح حقيقة ولسوف ينزل كي يرى بهيان
واليه تصعد روح كل مصدق عند الممات فتثني بأمان
واليه آمال العباد توجهت نحو العلو بلا تواصل ثار
بل فطرة الله التي لم يفتروا الا عليها الخلق والخلقان

يشير الناظم رحمه الله تعالى إلى أن هذا الركب أقرؤا بما دل عليه
الكتاب والسنة ، وأجمع عليه سلف الأمة وأئمتها ، من العقائد التي تضمنها

هذا الفصل ؛ وذكر نصوص الفرقية ، والعلو ، والاستواء ، والصعود ،
 كقوله تعالى : (ثم استوى على العرش) الأعراف : ٥٤ (الرحمن على
 العرش استوى) طه : ٥ (ثم استوى الى السماء) فصلت : ١١
 وقوله تعالى : (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) فاطر : ١٠
 وقوله تعالى : (تخرج الملائكة والروح إليه) المعارج : ٤ وقوله تعالى
 (تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم من كل أمر . سلام هي حتى مطلع
 الفجر) القدر : ٤ ، ٥ وذكر معراج الرسول ﷺ إلى الله الذي تواترت به
 الأحاديث ، وأجمع عليه سلف الأمة وأئمتها . عن أنس ابن مالك بن
 صعصعة حدثه أن نبي الله حدثه عن ليلة أسري به قال : « بينا أنا في الحطيم -
 وربما قال قتادة في الحجر - مضطجماً^(١) إذ آتاني آت » فذكر الحديث ، وفيه
 قال « ثم أتيت بدابة دون البغل ، وفوق الحمار أبيض يقع خطوه عند
 أقصى^(٢) طرفه » فحملت عليه ، فانطلق بي جبريل حتى أتني بي السماء
 الدنيا ، فاستفتح ، فقيل من هذا ؟ فقال . جبريل . قيل : ومن معك ؟
 قال : محمد . قيل : أوقد أرسل إليه ؟ قال : نعم . قيل : مرحباً به
 ولنعم المجيء جاء . قال : ففتح ، فلما خلصت ، إذا فيها آدم . قال :
 هذا أبوك آدم فسلم عليه ، فسلمت عليه ، فرد السلام ، ثم
 قال : مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح ، قال : ثم صعد حتى أتني

(١) في الاصل : مضجع ، وهو خطأ ، والتصحيح من « صحيح البخاري » .

(٢) في الاصل : عند انقضى ، وهو خطأ ، والتصحيح من « صحيح البخاري »

وفي « صحيح مسلم » « منتهى طرفه » .

السما الثانية . فاستفتح . قيل : من هذا ؟ قال : جبريل . قيل :
ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل اليه ؟ قال : نعم . قيل : مرحباً
به ، ونعم المجيء جاء . قال : ففتح ، فلما خلصت فذا يحيى وعيسى وهما ابنا
الحالة قال : هذا يحيى وعيسى ، فسلم عليهما ؛ فسلمت ، فردا السلام ،
وقالا : مرحباً بالأخ الصالح ، والنبي الصالح ، ثم صعد حتى أتى السما
الثالثة ، فاستفتح . فقيل : من هذا ؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك ؟
قال : محمد . قيل : وقد أرسل ؟ قال : نعم . قيل : مرحباً ونعم المجيء
جاء . قل : ففتح ، فلما خلصت إذا يوسف . قال : هذا يوسف فسلم عليه .
فسلمت عليه ، فرد السلام ثم قال : مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح ،
ثم صعد حتى أتى السما الرابعة ، فاستفتح . قيل : من هذا ؟ قال : جبريل
قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : أو قد أرسل اليه ؟ قال : نعم . قيل :
مرحباً به ونعم المجيء جاء . قل : ففتح ، فلما خلصت فذا إدريس . قل :
هذا إدريس ؛ فسلم عليه ؛ فسلمت عليه ، فرد السلام ثم قال : مرحباً بالأخ الصالح والنبي
الصالح : قال : ثم صعد حتى أتى السما الخامسة ، فاستفتح قيل : من
هذا ؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل
اليه ، قال : نعم . قال : مرحباً به ونعم المجيء جاء . قال : ففتح ، فلما خلصت
فاذا هارون ، قال : هذا هارون فسلم عليه ، قال : فسلمت عليه ، فرد
السلام ثم قال : مرحباً بالأخ الصالح والنبي الصالح ، ثم صعد حتى أتى
السما السادسة ، فاستفتح . قيل : من هذا ؟ قال : جبريل . قيل : ومن
معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل اليه ؟ قال : نعم . قال :
مرحباً به ونعم المجيء جاء ، ففتح . فلما خلصت فذا أنا موسى
قال : هذا موسى فسلم عليه . فسلمت فرد السلام ؛ ثم قال : مرحباً بالأخ
الصالح ؛ والنبي الصالح . قال : فلما تجاوزت بكى . فقيل : ما بك ؟

قال : أبكي لأن غلاماً بعث بعدي يدخل الجنة من أمته أكثر مما يدخلها من أمي ، ثم صدحتى أنى السماء السابعة ، فاستفتح . فقيل : من هذا ؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد أرسل إليه ؟ قال : نعم . قال : مرحباً به ونعم المجيء جاء . قال : ففتح ، فلما خلعت فإذا إبراهيم قال : هذا إبراهيم ، فسلم عليه وقال فسامت ، فرد السلام ثم قال : مرحباً بالابن الصالح والنبي الصالح . قال : ثم رفعت إلى سدرة المنتهى ، ثم رفع لي البيت المعمور . قال : ثم فرخت علي الصلاة خمسين صلاة في كل يوم ، فرجعت ، فمررت على موسى . فقال : هم أمرت ؟ فقلت : بخمسين صلاة كل يوم . قال : إن أمتك لا تستطيع خمسين صلاة ، وإني قد خبرت^(١) الناس قبلك ، وعاجلت بني إسرائيل أشد المعالجة ، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك . قال : فرجعت ، فوضع عني عشرين ، فرجعت إلى موسى فقال : هم أمرت ؟ قلت : بأربعين صلاة كل يوم . قال : إن أمتك لا تستطيع أربعين صلاة كل يوم ، وإني قد خبرت الناس قبلك ، وعاجلت بني إسرائيل أشد المعالجة ، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك ، فرجعت ، فوضع عني عشرين ، فرجعت إلى موسى فقال : هم أمرت ؟ قلت : بثلاثين صلاة كل يوم ، وإني قد خبرت الناس قبلك ، وعاجلت بني إسرائيل أشد المعالجة ، فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك ، فرجعت ، فوضع عني عشرين ، فرجعت إلى موسى . فقال : هم أمرت ؟

(١) في صحيح البخاري جربت ، حيث وردت ، وفي « صحيح مسلم » فاني قد

بأن بني إسرائيل وخبرتهم .

قلت بعشرين صلاة كل يوم . قال : إن أمتك لا تستطيع عشرين صلاة كل يوم ، وإني قد خبرت الناس قبلك ، وعاجلت بني اسرائيل أشد المعالجة ، فأرجع الى ربك فاسأله التخفيف لأمتك . قال : فرجعت فأمرت بعشر صلوات كل يوم ، فرجعت الى موسى ، فقال : بم أمرت ؟ فقلت : بعشر صلوات كل يوم . قال : إن أمتك لا تستطيع عشر صلوات كل يوم ، وإني قد خبرت الناس قبلك ، وعاجلت بني اسرائيل أشد المعالجة ، فأرجع الى ربك فاسأله التخفيف لأمتك ، فرجعت ، فأمرت بخمس صلوات كل يوم فرجعت الى موسى ، فقال : بم أمرت ؟ قلت : أمرت بخمس صلوات كل يوم . قال : إن أمتك لا تستطيع خمس صلوات كل يوم ؛ وإني قد خبرت الناس قبلك ، وعاجلت بني اسرائيل أشد المعالجة . قلت : قد سألت ربي حتى استحييت ، ولكني أرى وأسلم ، فلما نفذت ، نادى مناد : قد أنفذت فريضي ، وخففت عن عبادي « متفق عليه . قال النووي رحمه الله في « شرح مسلم » نقلاً عن القاضي عياض : الحق الذي عليه أكثر الناس ، ومعظم السلف ، وعامة المتأخرين من الفقهاء والمحدثين والمتكلمين ، أنه أسري بجسده ﷺ ، والآثار تدل عليه لمن طالعها وبحث عنها ، ولا يعدل عن ظاهرها إلا بدليل ، ولا استحالة في حملها عليه فيحتاج الى تأويل . انتهى .

قوله : فقدوت من قربه من ربه قوسان . يشير إلى قوله تعالى : (ثم دنا فدلى . فكان قاب قوسين أو أدنى) النجم : ٩٨ ، وهذا على أحد

التفسيرين في الآية ، وان الرب عز وجل هو الذي دنا فتدلى (١) وسيأتي بسط الكلام على ذلك في شرح الدليل الخامس من أدلة علو الرب تعالى فوق خلقه . والله أعلم . وقال تعالى في حق المسيح صلوات الله عليه : (بل رفعه الله اليه) النساء : ١٥٨ الآية .

وقوله : واليه تصعد روح كل مصدق الخ ... يعني أن روح المؤمن المصدق تصعد الى الله بعد الموت . وقد روى ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو ابن عطاء عن سعيد بن يسار ، عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : إن الميت تحضره الملائكة ، فاذا كان الرجل الصالح قالوا : اخرجي أيتها النفس

(١) الحق أن الضمير في قوله تعالى : (ثم دنا فتدلى) يعود على جبريل عليه السلام ، لا على الله تعالى . وهو الذي يفهم من آيات المقدمة (ان هو إلا وحي يوحى . علمه شديد القوى . ذر مرة فاستوى . وهو بالأفق الاعلى . ثم دنا فتدلى . فكان قاب قوسين أو أدنى) لان الوحي إنما هو بواسطة جبريل ، وكذلك ثبت في « الصحيحين » عن عائشة أم المؤمنين ، وابن مسعود ، وهو كذلك في « صحيح مسلم » عن أبي هريرة ، ولا يعرف لهم مخالف من الصحابة في تفسير هذه الآية بها . وما جاء في « صحيح البخاري » من رواية شريك ابن عبد الله بن ابي نمر عن أنس بن مالك في حديث الاسراء : « ثم دنا الجبار رب العزة فتدلى » وقد تكلم كثير من الناس في متن هذه الرواية . وذكروا اشياء فيها من الغرابة ، وان شريك بن عبد الله بن ابي نمر اضطرب في هذا الحديث ، وساء حفظه ولم يضبطه . وقال الحافظ البيهقي : في حديث شريك زيادة تفرد بها على مذهب من زعم انه صلى الله عليه وسلم رأى الله عز وجل ، يعني قوله « ثم دنا الجبار رب العزة فتدلى » قال : وقول عائشة وابن مسعود وابي هريرة في حملهم هذه الآيات على رؤيته جبريل اصح . وهذا الذي قاله الحافظي البيهقي رحمه الله تعالى هو الحق . ومن شاء الزيادة على ذلك فليرجع الى « تفسير ابن كثير » في أول سورة (الاسراء) وعند قوله تعالى : (ثم دنا فتدلى) من سورة (النجم) .

الطبيعة كانت في الجسد الطيب ، أبشري بروح وربحان ، ورب غير غضبان ، فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج ، ثم يعرج بها الى السماء ، فيستفتح لها ، فيقال من هذا ؟ فيقال : فلان ، فيقال : مرحباً بالنفس الطيبة ، فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهى بها الى السماء التي فيها الله تعالى . وذكر الحديث . رواه أحمد في « مسنده » والحاكم في « مستدركه » وقال : هو على شرط البخاري ومسلم . ورواه أئمة عن ابن أبي ذئب .

وقوله : فتثنى بأمان . يشير إلى ما في حديث البراء بن عازب قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ في جنازة رجل من الأنصار ، فانتبهنا إلى القبر ولما يلحد ، فجلس وجلسنا حوله كأن على أكتافنا فلق الصخر ، وعلى رؤوسنا الطير ، فأزم قليلاً - والازمام : السكوت - فلما رفع رأسه قال : « إن المؤمن إذا كان في قبل من الآخرة ودبر من الدنيا ، نزل عليه ملائكة من السماء ، معهم حنوط من الجنة ، وكفن من الجنة ، فيجلسون منه مد بصره ، وجاءه ملك الموت ، فجلس عند رأسه ، ثم يقول : اخرجي أيتها النفس الطيبة ، اخرجي إلى رحمة الله ورضوانه ، فتسيل نفسه كما تقطر القطرة من السماء ، فإذا خرجت نفسه ، صلى عليه كل ملك بين السماء والأرض ، إلا الثقلين . ثم يصعد به الى السماء ، فتفتح له السماء ، ويشيعه مقربوها الى السماء الثانية ، والثالثة ، والرابعة ، والخامسة ، والسادسة ، والسابعة ، الى العرش ، متهربو كل سماء ، فإذا انتهى الى العرش ، كتب كتابه في عليين ، ويقول الرب عز وجل : ردوا عبدي الى مضجعه ، فاني وعدهم أني منها خلقتهم ، وفيها أعيدهم ، ومنها أخرجهم تارة أخرى ، فيرد الى مضجعه . وذكر الحديث^(١) .

قوله : واليه آمال العباد توجهت الخ ... عن سامان الفارسي قال : قال

(١) وهو حديث صحيح .

رسول الله ﷺ : إن ربكم حيي كريم ، يستحي من عبده إذا رفع يديه إليه يدعوه أن يردهما صفراً ليس فيها شيء ^(١) هذا حديث مشهور .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

ونظير هذا أنهم فطروا على إفرارهم لا شك بالديان
لكن أولو التعطيل منهم أصبحوا مرضى بداء الجهل والخذلان
فسألت عنهم رفقتي وأحبتى أصحاب جهنم حزب جنكس خان
من دؤلاء ومن يقال لهم فقد جاؤوا بأمر مالى الآذان
ولهم علينا صولة ما صالها ذو باطل بل صاحب البرهان
أو ما سمعتم قولهم وكلامهم مثل الصواغر ليس ذا الجبان
جاؤوكم من فوقكم وأنتم من تحتهم ما أنتم سيان
جاؤوكم بالوحي لكن جئتم بنحاة الافكار والاذهان
قال في « القاموس » نحتة ينحت ، كيضره وينصره ويعلمه : براه .
والنحاة بالضم : البراية .

قالوا مشبهة مجسمة فلا تسمع مقال مجسم حيوان
والعنهم لعناً كبيراً واغزهم بعساكر التعطيل غير جبان

(١) رواه أحمد ، وابو داود ، والترمذي وقال : حسن غريب ، وقال الحافظ ابن

حجر العقلاني : سنده جيد .

واحكم بسفك دمائهم وبجسهم أولا فشردهم عن الأوطان
 حذر صحابك منهم فهم أضل من اليهود وعابدي الصليان
 واحذر تجادلهم بـ « قال الله » أو « قال الرسول » فتثني بهوان
 أنى وهم أولى به قد أنفذوا فيه قوى الأذهان والأبدان
 فاذا ابتليت بهم فغالطهم على التـ أويل للأخبار والقرآن
 وكذلك غالطهم على التكذيب لا آحاد ذا ولصحبنا أصلان
 أوصى به أشياخنا أشياخهم فاحفظها بيدك والأسنان
 وإذا اجتمعت بهم بمشهد مجلس فابدر بايراد وشغل زمان
 لا يملكوه عليك بالآثار والأخبار والتفسير للفرقان
 فتصير إن وافقت مثلهم وان عارضت زنديقاً أخا كفران
 وإذا سكت يقال هذا جاهل فابدر ولو بالفشر والهذيان
 الفشار الذي تستعمله العامة ، بمعنى الهذيان ، ليس من كلام العرب ،
 قاله في « القاموس »

هذا الذي أوصى به أشياخنا في سالف الاوقات والأزمان
 فرجعت من سفري وقلت لصاحبي ومطيتي قد آذنت بحران
 قال في « القاموس » : حرنت الدابة كنصر وكرم ، حرانا

بالكسر والضم ، فهي حرون ، وهي التي اذا استدر جريها وقفت ، خاص
بذوات الحوافر .

عطل ركابك واسترح من سيرها ماثم شيء غير ذي الاكوان
لو كان للأكوان رب خالق كان المجسم صاحب البرهان
او كان رب بائن عن ذي الوري كان المجسم صاحب الايمان
ولكان عند الناس أولى الخلق بالـ إسلام والإيمان والإحسان
ولكان هذا الحزب فوق رؤوسهم لم يختلف منهم عليه اثنان
أي لو كانت هذه الأقوال حقاً وهي اعتقاد المجسمة بزعمهم ، لكانوا
عند الله أولى بالاسلام والايمان والاحسان ، ولكان هذا الحزب فوق
رؤوس الناس ، ولأجمعوا على أنهم أهل الحق ولم يختلف منهم اثنان .

فدع التكليف التي حملتها واخلع عذارك وارم بالارسان
خلع العذار كناية .

ماثم فوق العرش من رب ولم يتكلم الرحمن بالقرآن
لو كان فوق العرش رب ناظر لزم التحيز وافتقار مكان
أي : لو نقول بأن الله فوق العرش ، لزم أن يكون متحيزاً يكون
له مكان .

لو كان ذا القرآن عين كلامه حرفاً وصوتاً كان ذا جثمان
فاذا انتفى هذا وهذا ما الذي يبقى على ذا النفي من إيمان

أي إذا نفرأ علو الله سبحانه فوق عرشه ونفروا أن يكون هذا القرآن
عين كلام الرب سبحانه ، فكيف بقاء الايمان مع ذلك ؟

فدع الحلال مع الحرام لأهله فهما السياج لهم على البستان
فأخرقه ثم ادخل ترى في ضمنه قد هيئت لك سائر الالوان
وترى بها ما لا يراه محجب من كل ماتهورى به زوجان
قال في « القاموس » : سياج ككتاب : الحائط ، وما أحيط به على
شيء ، مثل النخل والكرم ، وقد سيج حائطه تسيجاً .

واقطع علائقك التي قد قيدت هذا الورى من سالف الازمان
لتصير حراً لست تحت أوامر كلا ولا نهى ولا فرقان
لكن جعلت حجاب نفسك إذ ترى فوق السما للناس من ديان
لو قلت ما فوق السماء مدبر والعرش تخليه من الرحمن
والله ليس مكلما لعباده كلا ولا متكلما بقران
ما قال قط ولا يقول ولا له قول بدا منه إلى إنسان
حللت طلسمه وفزت بكنزها وعلمت أن الناس في هذيان

قوله : منه بدا . قال شيخ الاسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى في
« شرح عقيدة الاصفهاني » : قد اتفق سلف الأمة وأئمتها على أن الله تعالى
متكلم بكلام قائم به ، وأن كلامه تعالى غير مخلوق ، وانكروا على الجهمية
ومن رافقهم من المعتزلة وغيرهم في قولهم . إن كلامه تعالى مخلوق ، خلقه

في غيره وأنه كلم موسى بكلام خلقه في الشجرة ، فكلم جبريل بكلام خلقه في الهواء ، واتفق أئمة السلف على أن كلام الله منزل غير مخلوق ؛ منه بدأ وإليه يعود . قال : ومعنى قولهم : منه بدأ . أي : هو المتكلم به ، لم يخلقه في غيره كما قالت الجهمية ومن وافقهم من المعتزلة وغيرهم بأنه بدأ من بعض المخلوقات ؛ وأنه سبحانه لم يقم به كلام . قال : ولم يرد عن السلف أنه كلام فارق ذاته ؛ فان الكلام وغيره من الصفات لا يفارق الموصوف ؛ بل صفة المخلوق لا تفارقه ، وتنتقل الى غيره ؛ فكيف صفة الخالق تفارقه وتنتقل إلى غيره ؟ ! ولهذا قال الامام أحمد : كلام الله ليس ببائن منه . قال شيخ الاسلام : ومعنى قول السلف : وإليه يعود ، منجاء في الآثار أن القرآن يسرى به حتى لا يبقى في المصاحف منه حرف ، ولا في القلوب منه آية . وما جاءت به الآثار عن النبي ﷺ والصحابة والتابعين لهم بإحسان وغيرهم من أئمة المسلمين ، كالحديث الذي رواه الامام احمد في « المسند » وكتبه الى المتوكل في رسالته التي ارسل بها اليه عن النبي ﷺ أنه قال : « ما تقرب العباد الى الله بمثل ما خرج منه » يعني القرآن . وفي لفظ « أحب اليه مما خرج منه » وقول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما سمع كلام مسيامة : إن هذا كلام لم يخرج من الله . أي : من رب . وقول ابن عباس رضي الله عنهما لما سمع قائلًا يقول لميت لما وضع في حمله : اللهم رب القرآن ، اغفر له . فاتفقت اليه ابن عباس رضي الله عنهما فقال : مه ، القرآن كلام الله ، ليس بمربوب ، منه بدأ ، وإليه يعود . وهذا الكلام معروف عن ابن عباس ، وقول السلف : القرآن كلام الله غير مخلوق ، منه بدأ ، وإليه يعود ، كما استفاضت الآثار عنهم بذلك ، كما هو منقول عنهم في الكتب المسطورة بالأسانيد المشهورة .

قال شيخ الاسلام في « شرح الاصفهانية » : وهذه الروايات لا يدل شيء منها على أن الكلام يفرق المتكلم ، وينتقل الى غيره ، وإنما تدل على ان الله هو المتكلم بالقرآن - ومنه سمع - لا أنه خلقه في غيره ، كما فسره بذلك الامام أحمد وغيره من الأئمة .

قال ابو بكر الحلال : سئل الامام أحمد عن قوله : القرآن كلام الله ، منه حرج ، وإليه يعود ، يعني ما قدمنا .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

لكن زعمت بأن ربك بائن من خلقه إذ قلت موجودان
وزعمت أن الله فوق العرش والكرسي حقاً فوقه القدمان
وزعمت أن الله يسمع خلقه ويراهم من فوق ست ثمان
وزعمت أن كلامه منه بدا وإليه يرجع آخر الأزمان
ووصفته بارادة وبقدرة وكرامة ومحبة وحنان
ووصفته بالسمع والبصر الذي لا ينبغي إلا للذي الجثمان
وزعمت أن الله يعلم كل ما في الكون من سر ومن إعلان
والعلم وصف زائد عن ذاته عرضاً يقوم بغير ذي جثمان
وزعمت أن الله كلم عبده موسى فأسمعه ندا الرحمن
أنتسمع الأذان غير الحرف والصوت الذي خصت به الأذان
وكذا النداء فانه صوت باجماع النحاة واهل كل لسان
لكنه صوت رفيع وهو ضد للنجاء كلاهما صوتان

فزعمت ان الله ناداه ونا جاه وفي ذا الزعم محذوران
 قرب المكاز وبعده والصوت بل نوعاه محذوران ممتنان
 قوله : ويراى من فوق ست ثمان . أي : السموات السبع ،
 والإراضين السبع .

قوله : والعلم وصف زائد عن ذاته . لاختصاصية للعلم عن سائر الصفات ،
 فان مراد أهل الاثبات بقولهم : نحن نقول باثبات صفات لله زائدة على
 ذاته ، فحقيقة ذلك أنا ننسبها زائدة على ما أثبتته النفاة من الذات ، فان النفاة
 اعتقدوا ثبوت ذات مجردة عن الصفات ، فقال أهل الاثبات : نحن نقول
 باثبات صفات زائدة على ما أثبتته هؤلاء . وأما الذات نفسها الموجودة ،
 فتلك لا يتصور أن تتحقق بلا صفة أصلاً ، بل هذا بمنزلة من قال : أثبت إنساناً ،
 لحيواناً ، ولا ناطقاً ، ولا قائماً بنفسه ، ولا بغيره ، ولا له قدرة ،
 ولا حياة ، ولا حركة ، ولا سكون ، ونحو ذلك ، أو قال : أثبت نخلة
 ليس لها ساق . ولا جذع ، ولا ليف ، ولا غير ذلك ، فان هذا يشبه مالا
 حقيقة له في الخارج . ولا يعقل ، ولهذا كان السلف والأئمة يسمون نفاة
 الصفات ، معطلة ، لأن حقيقة قولهم تعطيل ذات الله ، وان كانوا هم قد
 لا يعلمون أن قولهم مستلزم التعطيل ، والله أعلم . وهذا الركب الرابع الذي
 ذكره الناظم قولهم ، هم فيما يظهر ، الفخر الرازي ، والأسدي ، والشهرستاني
 والآثير الأبهري ، ونحوهم من خلط الكلام بالفلسفة ، فان لهم كلاماً يشبه
 ما ذكره الناظم ، خصوصاً الفخر الرازي ، فانه قال في كتاب « أقسام الذات »
 لما ذكر أن هذا العلم أشرف العلوم ، وأنه ثلاث مقامات : العلم بالذات ،
 والصفات ، والأفعال ، وعلى كل مقام عقدة ، فعلم الذات عليه عقدة ، هل

الوجود هو الماهية أو زائدة على الماهية؟ وعلم الصفات عليه عقدة ، هل الصفات زائدة على الذات أولا؟ وعلم الأفعال عليه عقدة ، هل الفعل مقارن للذات أو متأخر عنها ، ثم قال : ومن الذي وحل الى هذا الباب أو ذاق من هذا الشراب ، ثم أنشد :

نهاية أقدام العقول عقال وأكثر سمعي العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسمونا وحاصل دنيانا أذى ووبال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا سوى ان جمعنا فيه قيل وقالوا

لقد تأملت الطرق الكلامية ، والمناهج الفلسفية ، فما رأيتها تشفي عيلاً ولا تروي غليلاً ، ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن ، اقرأ في الاثبات (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) فاطر : ١٠ و اقرأ في النفي (ليس كمثله شيء) الشورى : ١١ ولا يحيطون به علماً) طه : ١١٠ (هل تعلم له سمياً) مريم : ٧ ومن جرب مثل تجربتي ، عرف مثل معرفتي .

وقول الناظم رحمه الله تعالى : و كذاك غالطهم على التكذيب الأحاد الخ . . يشير الى أن الخائفين للكتاب والسنة قد أعدوا لدفع الاستدلال بكتاب الله وسنة رسوله أصليين : أحدهما التأويل الآيات والأحاديث . والثاني : دعوى أن الأحاديث الصحيحة في ذلك أخبار آحاد ، وهي لا تفيد العلم واليقين . وللإمام القاضي أبي يعلى محمد بن الحسين بن الفراء الحنبلي رحمه الله تعالى في ذلك كتاب « إبطال التأويل » مجلد ، وكذلك للشيخ الإمام أبي محمد موفق الدين بن قدامة المقدسي كتاب « ذم التأويل » في جزء لطيف ، فارجع اليها إن شئت .

وقال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى في كلامه : ولهذا اعترض عبد الجبار ، وابن خطيب الري على الحديث ، وجعلوه من الآحاد ، لما رأوا أحاديث تخالف العقل ، وهي في الأصل موضوعة . انتهى .
وينبغي أن نتكلم هنا على أخبار الآحاد ، وأنها تفيد العلم ، وله أدلة كثيرة ذكرها الناظم في كتاب « الصواعق » (١) .

الأول : أن المسلمين لما أخبرهم العدل الواحد وهم بقاء في صلاة الصبح أن القبلة قد حولت إلى الكعبة ، قبلوا خبره ، وتركوا الجهة التي كانوا عليها واستداروا إلى القبلة ، ولم ينكر عليهم رسول الله ﷺ ، بل شكروا على ذلك . وكانوا على أمر مقطوع به من القبلة الأولى ؛ فلولا حصول العلم لهم بخبر الواحد لم يتركوا المقطوع به المعلوم لخبر لا يفيد العلم . وغاية ما يقال فيه أنه خبر افترن به قرينة ، وكثير منهم يقول : لا يفيد العلم بقرينة . ولا غيرها ، وهذا في غاية المسكارة . ومعلوم أن قرينة تلقي الأمانة بالقبول وروايته قرناً بعد قرن من غير تكبير ، من أقوى القرائن وأظهرها ، فهي قرينة فرضتها ؛ كانت تلك أقوى منها .

الثاني قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) أخبرات : ٦ وفي القراءة الأخرى (فتثبتوا) وهذا يدل على الجزم بقبول خبر الواحد ؛ لأنه يحتاج إلى الثبوت ؛ ولو كان خبره لا يفيد العلم ؛ لأمر بالثبوت حتى يحصل العلم . وأيضاً فالسلف الصالح وأئمة الاسلام لم يزالوا يقولون : قال رسول الله ﷺ كذا ، وفعل كذا ، وأمر بكذا ، ونهى عن كذا ، وهذا معلوم في كلامهم بالضرورة . وفي « صحيح البخاري » قال رسول الله ﷺ في عدة مواضع ؛ وكثير من أحاديث الصحابة يقول فيها أحدهم : قال رسول الله ﷺ ، وإنما سمعته من صحابي غيره ،

(١) هو كتاب « الصواعق المرسلة في الرد على الجهمية والمعتلة » للناظم العلامة ابن القيم رحمه الله تعالى .

وهذه شهادة من القائل ، وجزم على رسول الله ﷺ بما نسب إليه من قول أو فعل . فلو كان خبر الواحد لا يفيد العلم ، لكان شاهداً على رسول الله ﷺ بغير علم .

الثالث : أن أهل الحديث لم يزالوا يقولون : صح عن رسول الله ﷺ ، وذلك جزم منهم بأنه قاله .

الرابع : قوله تعالى : (وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون) التوبة : ١٢٢ والطائفة تقع على الواحد فما فوقه ، فأخبر أن الطائفة تنذر قومهم إذا رجعوا إليهم ، فلو كان خبر الواحد لا يفيد العلم ، لكان ذلك الانذار أمراً بما لا فائدة فيه .

الخامس : قوله : (ولا تقف ما ليس لك به علم) الاسراء : ٣٦ أي : لا تتبعه ، ولا تعمل به ، ولم يزل المسلمون من عهد الصحابة يقفون أخبار الآحاد ، ويعملون بها ، ويشبتون الله تعالى بها الصفات ، فلو كانت لا تفيد علماً ، لكان الصحابة والتابعون وتابعوهم وأئمة الاسلام كلهم قد قفوا ما ليس لهم به علم .

السادس : قوله تعالى (فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون) النحل ٤٣ فأمر من لم يعلم أن يسأل أهل الذكر ، وهم أولو الكتاب والعلم ، ولولا أن أخبارهم تفيد العلم ، لم يأمر بسؤال من لا يفيد خبره علماً ، وهو سبحانه لم يقل : سلوا عدد التواتر ، بل أمر بسؤال أهل الذكر مطلقاً ، فلو كان واحداً ، لكان سؤاله وجوابه كافياً .

السابع : قوله تعالى : (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تقم فما بلغت رسالته) المائدة : ٦٧ وقال : (وما على الرسول

الا البلاغ المبين (المائدة : ٩٩ وقال النبي ﷺ : « بلغوا عني » (١) وقال لأصحابه في الجمع الأعظم يوم عرفة : « أنتم مسؤولون عني فماذا أنتم قائلون؟ » قالوا : نشهد أنك بلغت وأديت ونصحت (٢) ومعلوم أن البلاغ هو الذي تقوم به الحجة على المبلغ ، ويحصل به العلم ، فلو كان خبر الواحد لا يحصل به العلم لم يقع به التبليغ الذي تقوم به حجة الله على العبد ، فإن الحجة إنما تقوم بما يحصل به العلم . وقد كان رسول الله ﷺ يرسل الواحد من أصحابه يبلغ عنه فتقوم الحجة على من بلغه ، وكذلك قامت حجته علينا بما بلغنا العدول الثقات من أهواله وأفعاله وصنته ، ولو لم يقدر العلم لم تقم علينا بذلك حجة ، ولا على من بلغه واحد ، أو اثنان ، أو ثلاثة ، أو أربعة ، أو دون عدد التواتر ، وهذا من أبطل الباطل ، فيلزم من قال : إن أخبار رسول الله ﷺ لا تفيد العلم أحد أمرين : إما أن يقول : إن الرسول لم يبلغ غير القرآن وما رواه عنه عدد التواتر ، وما سوى ذلك لم تقم به حجة ولا تبليغ ، وإما أن يقول : إن الحجة والبلاغ حاصلان بما لا يوجب علماً ولا يقتضي علماً ، وإذا بطل هذان الأمران ، بطل القول بأن أخباره ﷺ التي رواها الثقات العدول الحفاظ ، وتلقاها الأمة بالقبول ، لا تفيد علماً ، وهذا ظاهر لا خفاء به .

(١) رواه البخاري عن عبد الله بن عمرو بن العاص بلفظ : « بلغوا عني ولو آية » وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج ، ومن كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار .
(٢) رواه مسلم في « صحيحه » بلفظ : « وأنتم تسألون عني ، فأنتم قائلون؟ » قالوا : نشهد أنك قد بلغت ، وأديت ونصحت . ورواه بلفظ : « أنتم مسؤولون عني » أبو داود ، والدارمي ، وابن ماجه ، والبيهقي .

الثامن : قوله تعالى : (وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) البقرة : ١٤٣ . وقوله : (وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم و تكونوا شهداء على الناس) الحج : ٧٨ . وجه الاستدلال أنه تعالى أخبر أنه جعل هذه الأمة عدولاً خياراً ، يشهدوا على الناس بأن رسلكم قد بلغهم عن الله رسالته ، وأدرا عليهم ذلك ، وهذا يتناول شهادتهم على الأمم الماضية ، وشهادتهم على أهل عصرهم ومن بعدهم أن رسول الله ﷺ أمرهم بكذا ، ونهاهم عن كذا ، فهم حجة الله على من خالف رسول الله ﷺ وزعم أنه لم يأتهم من الله ما نقوم به عليه الحجة ، ويشهد كل واحد بانفراده بما وصل إليه من العلم الذي كان به من أهل الشهادة ، فلو كانت أحاديث رسول الله ﷺ لا تفيد (العلم) لم يشهد به الشاهد ، ولم تقم به الحجة على المشهود عليه .

التاسع : قوله تعالى : (ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة إلا من شهد بالحق وهم يعلمون) الزخرف : ٨٦ . وهذه الاخبار التي رواها الثقات الحفاظ عن رسول الله ﷺ ، إما أن تكون حقاً ، وإما أن تكون باطلاً ، أو مشكوكاً فيها ، ولا يدرى هل هي حق أو باطل ، فان كانت باطلاً أو مشكوكاً فيها ، وجب اطراحها وأن لا يلتفت إليها ، وهذا انسلاخ من الاسلام بالكلية . وان كانت حقاً ، فتجب الشهادة بها على البت أنها عن رسول الله ﷺ ، وكانت الشاهد بذلك شاهداً بالحق وهو يعلم صحة المشهود به .

العاشر : قول النبي ﷺ « على مثلها فاشهد »^(١) وأشار الى الشمس ،

(١) أخرجه ابن عدي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لرحل : « ترى الشمس ؟ » قال : نعم . قال : « على مثلها فاشهد او دع » . وقال الحفاظ ابن حجر في « بلوغ الرام من أئمة الأحكام » أخرسه ابن عدي بإسناد ضعيف ، وصرحه الحدك فأخصاً .

ولم تزل الصحابة والتابعون وأئمة الحديث يشهدون عليه ﷺ على الطمع أنه قال كذا وأمر به ، ونهى عنه ، وفعله ، لما بلغهم إياه الواحد ، والاثنان ، والثلاثة ، فيقولون : قال رسول الله ﷺ كذا ، وحرم كذا ، وأباح كذا ، وهذه شهادة جازمة يعلمون أن المشهود به كالشمس في الوضوح ، ولا ريب أن كل من له التفات الى سنة رسول الله ﷺ واعتناء بها ، يشهد شهادة جازمة أن المؤمنين يرون ربهم عياناً يوم القيامة ، وأن قوماً من أهل التوحيد يدخلون النار ثم يخرجون منها بالشفاعة ، وأن الصراط حق ، وتكليم الله لعباده يوم القيامة كذلك ، وأن الولاء لمن أعتق ، الى غير أضعاف أضعاف ذلك ، بل يشهد بكل خبر صحيح متلقى بالقبول لم ينكره أهل الحديث شهادة لا يشك فيها .

الحادي عشر : أن هؤلاء المنكرين لافادة أخبار النبي ﷺ للعلم يشهدون شهادة جازمة قطعة على أنتم بمذاهبهم وأقوالهم ، وأنهم قالوا وقيل لهم . (ولو قيل لهم) (١) : أنها لم تصح عنهم ، لأنكروا ذلك غيبة الإنكار ، وتعجبوا من جهل قائله . ومعلوم أن تلك المذاهب لم يروها عنهم إلا الواحد ، والاثنان ، والثلاثة ونحوهم ، لم يروها عنهم عدد التواتر ، وهذا معلوم يقيناً ، فكيف حصل لهم العلم الضروري ، أو المقارب للضروري ، بأن أنتم ومن قلدهم دينهم أفتوا بكذا ، وذهبوا الى كذا ، ولم يحصل لهم العلم بما أخبر به أبو بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب ، وسائر الصحابة عن رسول الله ﷺ ، ولا بما رواه عنهم التابعون ، وشاع في الأمة وذاع ، وتعددت طرقه ، وتنوعت ، وكان حرصه عليه أعظم

(١) جملة « ولو قيل لهم » زيادة وجدت على هامش الاصل .

بكثير من حرص أولئك على أقوال متبوعهم . إن هذا هو العجب العجيب .

الثاني عشر : قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحيككم) الأنفال : ٢٤ . ووجه الاستدلال أن هذا أمر لكل مؤمن بلغته دعوة الرسول ﷺ إلى يوم القيامة ، ودعوته نوعان : مواجهة ، ونوع بواسطة المبلغ ، وهو مأمور بإجابة الدعوتين في الحالتين ، وقد علم أن حياته ، في تلك الدعوة ، والاستجابة لها ، ومن الممتنع أن يأمره الله تعالى بالإجابة لما لا يفيد علماً ، أو يحببه بما لا يفيد علماً ، أو يتوعد على ترك الاستجابة لما لا يفيد علماً ، بأنه إن لم يفعل عاقبه ، وحال بينه وبين قلبه .

الثالث عشر : قوله تعالى : (فليحذر الذين يخافون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب اليم) النور : ٦٣ . وهذا يعم كل مخالف بلغه أمره ﷺ إلى يوم القيامة ، ولو كان ما بلغه لم يفد علماً ، لما كان متعرضاً بخالفة ما لا يفيد علماً للفتنة والعذاب الأليم ، فإن هذا إنما يكون بعد قيام الحجة القاطعة التي لا يبقى معها لمخالف أمره عذر .

الرابع عشر : قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول والنساء : ٥٩ إلى قوله :) (واليوم الآخر) النساء : ٥٩ ووجه الاستدلال أنه أمر أن يرد ما تنازع فيه المسلمون إلى الله ورسوله ، والرد إلى الله هو الرد إلى كتابه ، والرد إلى الرسول هو الرد إليه في حياته ، وإلى سنته بعد وفاته ، فلو أن المردود إليه يفيد العلم وفصل النزاع ، لم يكن في الرد إليه فائدة ، إذ كيف يرد حكم المتنازع فيه إلى ما لا يفيد علماً البتة ، ولا يدري حتى هو أم باطل ؟ ! وهذا برهان قاطع بحمد الله ، فلهذا قال من زعم أن أخبار رسول الله

عليه السلام لا تفيد علماً : إننا نرد ما تنازعنا فيه إلى العقول ، والآراء ، والأقيسة ، فانها تفيد العلم .

الخامس عشر (١) : ما احتج به الشافعي رحمه الله تعالى ، فانه قال : أخبرنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن أبيه عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله ﷺ قال : « نضر الله عبداً سمع مقالتي فحفظها ووعاها وأداها ، فرب حامل فقه الى غير فقيهه ، ورب حامل فقهه الى من هو أفقه منه » ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم : إخلاص لله ، والنصيحة للمسلمين ؛ ولزوم جماعتهم ،

(١) إن كل ما تقدم من الأدلة على أن خبر الواحد العدل يفيد العلم ، إنما هو منقول عن كتاب « مختصر الصواعق المرسلة في الرد على الجهمية والمعتلة » للعلامة ابن القيم ، وقد اسقط الشارح هنا الدليل الخامس عشر ، وانتقل الى السادس عشر فيه : الخامس عشر . فأجيبنا اثبات الدليل الخامس عشر الذي اسقطه الشارح هنا : الدليل الخامس عشر : قوله تعالى : (وإن أحكم بينهم بما أنزل الله ولا تتبع أهواءهم واحذروهم أن يفتنوك عن بعض ما أنزل الله اليك) المائدة : ٩٤ الى قوله : (أفحكم الجاهلية يغنون ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون) المائدة : ١٠٠ ووجه الاستدلال أن كل ما حكم به رسول الله صلى الله عليه وسلم فبما أنزل الله ، وهو ذكر من الله أنزل على رسوله ، وقد تكفل سبحانه بحفظه ، فلو جاز على حكمه الكذب والغلو والسهو من الرواة ولم يرقم دليل على غلو وسهو ثاقبه ، لسقط حكم ضمان الله وكفالاته لحفظه ، وهذا من أعظم الباطل ، ونحن لاندعي عصمة الرواة ، بل نقول : إن الراوي إذا كذب أو غلط أو سها ، فلا بد أن يقوم دليل على ذلك ، ولا بد أن يكون في الأمة من يعرف كذبه وغلطه ليم حفظه لحججه وأدلته ، ولا تلبس بما ليس منها ، فانه من حكم الجاهلية بخلاف من زعم أنه يجوز أن تكون كل هذه الاخبار والاحكام المنقولة إلينا آحاداً كذباً على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وغايتها أن يكون كما قاله من لاعلم عنده : (أن نظن إلا ظناً وما نحن بمستيقنين) الجاثية : ٣٢ .

فان دعوتهم تحيط من ورائهم^(١)

قال الشافعي : فلما ندب رسول الله ﷺ الى اجتماع مقاتله وحفظها وأدائها ، أمر أن يؤديها ولو واحد ، دل على أنه لا يأمر من يؤدي عنه إلا ما تقوم به الحجة على من أدى اليه ، لأنه إنما يؤدي عنه حلال يؤتى ، وحرام يتجنب ، وحد يقام ، ومال يؤخذ ويعطى ، ونصيحة في دين ودنيا ، ودل على أنه قد يحمل الفقه غير الفقيه ، يكون له حافظاً ولا يكون فيه فقيهاً ، وأمر رسول الله ﷺ بلزوم جماعة المسلمين ، بما يحتاج به في أن إجماع المسلمين لازم . انتهى .

والمقصود أن خبر الواحد العدل ، لو لم يفد علماً لأمر رسول الله ﷺ أن لا يقبل من أدى اليه إلا من عدد التواتر الذي لا يحصل العلم إلا بخبرهم ، ولم يدع للحامل المؤدي^٢ ، وان كان واحداً ، لأن ما حمله لا يفيد العلم ، فلم يفعل ما يستحق الدعاء وحده إلا بانضمامه الى أهل التواتر ، وهذا خلاف ما اقتضاه الحديث .

ومعلوم أن رسول الله ﷺ إنما ندب الى ذلك ، وحث عليه ، وأمر به لتقوم به الحجة على من أدى اليه ، فلو لم يفد العلم ، لم يكن فيه حجة .

(١) اوردته الحافظ المنذري في « الترغيب والترهيب » في الترغيب في الاخلاص والترغيب في سماع الحديث وتبليغه ، مطولاً ومختصراً ، من رواية احمد ، وابي داود ، والترمذي ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح ، ومن رواية ابن ماجه ، وابن حبان في « صحيحه » والبخاري والطبراني في « الاوسط » و « الكبير » قال المنذري : وقد روي هذا الحديث عن ابن مسعود ، ومعاذ بن جبل ، والنعمان بن بشير ، وجبير بن مطعم ، وابي الدرداء ، وابي قريظة جندرة بن خشينة وغيرهم من الصحابة رضي الله عنهم ، واسانيد بعضهم صحيح .

السادس عشر ، حديث أبي رافع الصحيح عن رسول الله ﷺ قال : « لا ألفين أحداً منكم متكبِّراً على أربكته ، يأتيه الأمر من أمري يقول : لاندري ما هذا ؟ بينا وبينكم القرآن ، ألا وإني أوتيت الكتاب ومثله معه » ووجه الاستدلال أن هذا نهي عام لكل من بلغه حديث صحيح عن رسول الله ﷺ أن يخالفه ، أو يقول : لا أقبل إلا القرآن ، بل هو أمر نَزَمَ ، وفرض حتم بقبول أخباره وسننه ، وإعلام منه ﷺ ، أنها من الله أو حاها إليه ، فلو لم تفد علماً لقال من بلغته : إنها أخبار آحاد لا تفيد علماً ، فلا يلزمني قبول ما لا علم لي بصحته ، والله تعالى لم يكلفني العلم بما لم أعلم صحته ، ولا اعتقاده ، بل هذا بعينه هو الذي حذر منه رسول الله ﷺ أمته ، ونهاهم عنه . ولما علم أن في هذه الأمة من يقوله ، حذرهم منه ، فإن القائل : إن أخباره لا تفيد العلم ، هكذا يقول ، سواء ، ماندري ما هذه الأحاديث ، وكان سلف هؤلاء يقولون : بيننا وبينكم القرآن ، وخلفهم يقولون : بيننا وبينكم أدلة العقول ، وقد صرحوا بذلك وقالوا : نقدم العقول على هذه الأحاديث آحادها ومتواترها ، ونقدم الألفية عليها .

السابع عشر : مارواه مالك عن اسحاق بن عبد الله ابن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال : كنت أسقي أبا عبيدة بن الجراح ، وأبا طلحة الانصاري ، وأبي بن كعب شراباً من فضيخ ، فجاءهم آت فقال : إن الخمر قد حُرمت ، فقال أبو طلحة : لم يأمنس إلى هذه الجرار فأكسرها ، فقمتم إلى مهرا س لنا فضربتها بأسفله ، حتى كسرتها .

وجه الاستدلال أن أبا طلحة أقدم على قبول خبر التحريم حيث ثبت به التحريم لما كان حلالاً وهو يمكنه أن يسمع من رسول الله ﷺ شفاهاً ،

وأكد ذلك القبول باتلاف الإناء وما فيه ، وهو مال ، وما كان ليقدم على اتلاف المال بخبر من لا يفيد خبره العلم ، ورسول الله ﷺ إلى جنبه ، فقام خبر ذلك الآتي عنده وعند من معه مقام السماع من رسول الله ﷺ ، بحيث لم يشكوا ولم يرنابوا في صدقه ، والمتكلفون يقولون : إن مثل ذلك الخبر لا يفيد العلم ، لا بقريئة ولا بغير قريئة .

الثامن عشر : أن خبر الواحد لو لم يفد العلم ، لم يثبت به الصحابة التحليل ، والتحريم ، والاباحة ، والفروض ، ويجعون ذلك ديناً يبدان به في الأرض إلى آخر الدهر ، فهذا الصديق رضي الله عنه زاد في القروض التي في القرآن ، فرض الجدة ، وجعله شريعة مستمرة إلى يوم القيامة بخبر محمد ابن مسلمة ، والمغيرة بن شعبة فقط ، وجعل حكم ذلك الخبر في اثبات هذا الفرض حكم نص القرآن في اثبات فرض الأم ، ثم اتفق الصحابة والمسلمون بعدهم على إثباته بخبر الواحد ، وأثبت عمر بن الخطاب رضي الله عنه بخبر حمل بن مالك دية الجنين ، وجعلها فرضاً لازماً للأمة ، وأثبت ميراث المرأة من دية زوجها بخبر الضحاك بن سفيان الكلبي وحده ، وصار ذلك شرعاً مستمراً إلى يوم القيامة ، وأثبت عثمان بن عفان شريعة عامة في سكنى المتوفى عنها بخبر فريصة بنت مالك وحدها ، وهذا أكثر من أن يذكر ، بل هو جماع معلوم منهم . ولا يقال على هذا إنما يدل على العمل بخبر الواحد في الظنيات ، ونحن لانكر ذلك ، لأننا قد قدمنا أنهم اجتمعوا على قبوله والعمل بموجبه ، ولو جاز أن يكون كذباً أو غلطاً في نفس الأمر ، لكانت الأمة مجمعة على قبول الخطأ والعمل به ، وهذا قدح في الدين والأمة .

التاسع عشر : أن الرسل صلوات الله وسلامه عليهم كانوا يقبلون خبر

الواحد ، ويقطعون بضمونه ، فقبله موسى من الذي جاء من أقصى المدينة قائلاً له : (إن الملاء يأترون بك ليقتلوك) القصص : ٢٠ فجزم بخبره ، وخرج هارباً من المدينة ، وقبل خبر ابنة صاحب مدين لما قالت (إن أبي يدعوك ليجزيك أجر ما سقيت لنا) القصص : ٢٥ وقبل خبر أبيها في قوله : هذه ابنتي ، وتزوجها بخبره ، وقبل يوسف الصديق خبر الرسول الذي جاءه من عند الملك ، وقال له : (ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة) يوسف : ٥٠ وقبل النبي ﷺ خبر الآحاد الذين كانوا يخبرونه بنقض عهد المعاهدين له ، وغزاهم بخبرهم ، واستباح دماءهم وأموالهم ، وسبى ذرارهم . ورسل الله صلواته وسلامه عليهم لم يرتبوا على تلك الأخبار أحكامها ، وهم يجوزون أن تكون كذباً وغلطاً ، وكذلك الأمة لم تثبت الشرائع العامة الكلية بأخبار الآحاد ، وهم يجوزون أن تكون كذباً على رسول الله ﷺ في نفس الأمر ، ولم يخبروا عن الرب تبارك وتعالى في أسمائه وصفاته وأفعاله بما لا علم لهم به ، بل يجوز أن يكون كذباً وخطأ في نفس الأمر ، هذا مما يقطع بطلانه كل عالم مستبصر .

العشرون : أن خبر العدل الواحد المتلقى بالقبول ، لو لم يفد العلم ، لم تجز الشهادة على الله ورسوله بضمونه ، ومن المعلوم المتيقن أن الأمة من عهد الصحابة الى الآن ، لم تزل تشهد على الله وعلى رسوله بضمون هذه الأخبار جازمين بالشهادة في تصانيفهم وخطاياتهم ، فيقولون : شرع الله كذا وكذا على لسان رسوله ﷺ ، فلم يكتفوا عالمين بصدق الأخبار ، جازمين بها ، لكنوا قد شهدوا بغير علم ، وكانت شهادة زور ، وقولاً^(١) على الله ورسوله بغير علم . لعن الله هذا حقيقة . ام ر م أوى بشهادة الزور من سادات الأمة وعلمائها .

قال أبو عمرو ابن الصلاح وقد ذكر الحديث الصحيح المتلقى بالقبول المتفق على صحته : وهذا القسم جميعه مقطوع بصحته ، والعلم اليقيني النظري واقع به ، خلافاً لقول من نفى ذلك محتجاً بأنه لا يفيد الا الظن ، وإنما تلقته الأمة بالقبول ، لأنه يجب عليهم العمل بالظن ، والظن قد يخطئ . قال : وقد كنت أميل الى هذا وأحسبه قوياً ، ثم بان لي المذهب الذي اخترناه هو الصحيح ، لأن ظن من هو معصوم من الخطأ لا يخطئ ، والأمة في إجماعها معصومة من الخطأ ، ولهذا كان الإجماع المبني على الاجتهاد حجة مقطوعاً بها ، وأكثر إجماعات العلماء كذلك ، وهذه نكتة نفيسة نافعة . انتهى .

ونقل الناظم ايضاً قال : قال شيخ الاسلام ابن تيمية وقد قسم الأخبار الى تواتر وآحاد ، فقال بعد ذكر التواتر : وأما القسم الثاني من الأخبار ، فهو ما لا يرويه الا الواحد العدل ونحوه ، ولم يتواتر لفظه ولا معناه . ولكن تلقته الأمة بالقبول ، عملاً به ، أو تصديقاً له ، كخبر عمر بن الخطاب . « إنما الأعمال بالنيات » ^(١) وخبر ابن عمر « نهى عن بيع الولاء وهبته » ^(٢) وخبر أنس « دخل مكة وعلى رأسه المغفر » ^(٣) وكخبر أبي هريرة « لا تنكح المرأة على عمتها ، ولا على خالتها » ^(٤) وكقوله : « يحرم من الرضاعة ما يحرم من النسب » ^(٥) وقوله : « إذا جلس بين شعبها الأربع ، ثم جهدها ، فقد وجب الغسل » ^(٦) وقوله في المطلقة ثلاثاً :

(١) متفق عليه . (٢) متفق عليه .

(٣) متفق عليه . (٤) متفق عليه .

(٥) رواه مسلم في « صحيحه » عن عائشة هذا اللفظ . وور بلفظ آخر في

« الصحيحين » عن عائشة « ان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة » .

(٦) متفق عليه من حديث أبي هريرة .

« حتى تذوق عسلته ويدوق عسلتك » ^(١) وقوله : « لا يقبل الله صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ » ^(٢) وقوله : « إنما الولاء لمن أعتق » ^(٣) وقوله ، يعني ابن عمر : فرض رسول الله ﷺ صدقة الفطر في رمضان « على الصغير والكبير ، والذكر والأنثى . » ^(٤) وأمثال ذلك ، فهذا يفيد العلم اليقيني عند جماهير أمة محمد ﷺ من الأولين والآخرين .

أما السلف فلم يكن بينهم في ذلك نزاع ، وأما الخلف ، فهذا مذهب الفقهاء الكبار من أصحاب الأئمة الأربعة ، والمسألة منقولة في كتب الحنفية ، والمالكية ، والشافعية ، والحنبلية ، مثل السرخسي ، وأبي بكر الرازي من الحنفية ، والشيخ أبي الطيب ، والشيخ أبي اسحاق من الشافعية ، وابن خوزين منداد وغيره من المالكية ، ومثل القاضي أبي يعلى ، وابن أبي موسى ، وأبي الخطاب وغيرهم من الحنبلية ، ومثل اسحق الاسفريابي ، وابن فورك ، وأبي اسحاق النظام من المتكلمين ؛ وإنما نازع في ذلك طائفة ، كابن الباقلاني ومن تبعه ، مثل أبي المعالي ، والغزالي ، وابن عقيل ، وقد ذكر أبو عمرو ابن الصلاح القول الأول ، وصححه ، واختاره ، ولكنه لم يعلم كثرة

(١) متفق عليه من حديث عائشة قالت : جاءت امرأة رفاعة القرظي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : كنت عند رفاعة فطلقني ، فبنت طلاق ، فتزوجت بعده عبدالرحمن بن الزبير ، وإنما معه مثل هدبة الثوب ، فقال : « أتريدن ان ترجعي الى رفاعة ؟ لا ، حتى تذوق عسلته ويدوق عسلتك ؟ ! »

(٢) متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) رواه البخاري من حديث ابن عمر رضي الله عنهما .

(٤) متفق عليه فيمناء ، وهو ملفق من حديثين .

القائلين به ليتقوى بهم ، وإنما قاله بموجب الحجة الصحيحة ، وظن من اعترض عليه من المشايخ الذين لهم علم ودين ، وليس لهم بهذا الباب خبرة تامة ، أن هذا الذي قاله الشيخ أبو عمرو ، انفرد به عن الجمهور ، وعذرهم أنهم يرجعون في هذه المسائل الى ما يجدونه من كلام ابن الحاجب . ولما ارتقوا درجة ، صعدوا الى السيف الآمدي ، والى ابن الخطيب ، فان علا سندهم صعدوا الى الفزالي ، والجويني ، والباقلاني . قال : وجميع أهل الحديث على ما ذكر الشيخ أبو عمرو ، والحجة على قول الجمهور أن تلقي الأمة للخبر تصديقاً ومملاً لإجماع منهم ، والأمة لا تجتمع على ضلالة ، كما لو اجتمعت على موجب عموم أو مطلق ، أو اسم حقيقة ، أو على موجب قياس ، فانها لا تجتمع على خطأ ، وان كان الواحد منهم لوجود النظر اليه لم يؤمن عليه الخطأ ، فان العصمة ثبتت بالسنة الاجماعية ، كما أن خبر التواتر يجوز الخطأ والكذب على واحد من المخبرين بمفرده ، ولا يجوز على المجموع ، والأمة معصومة من الخطأ في روايتها ورأيها ورؤياها ، كما قال النبي ﷺ : «أرى رؤياكم قد تواطأت على أنها في العشر الأواخر ، فمن كان متحريها فليتحرها في السبع الأواخر»^(١) فجعل تواطأ الرؤيا دليلاً على صحتها ، والآحاد في هذا الباب قد يكون ظنوناً بشروطها ، فاذا قويت صارت علوماً ، واذا ضعفت صارت أوهاماً وخيالات فاسدة ، قال : وأيضاً فلا يجوز أن يكون في نفس الأمر كذباً على الله ورسوله وليس في الأمة من ينكره ، اذ هو خلاف ما وصفهم الله تعالى به . فان قيل : أما الجزم بصدقه ، فلا يمكن منهم ، وأما العمل به ، فهو الواجب عليهم ، وان لم يكن صحيحاً

(١) رواه البخاري من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ، بلفظ «أرى رؤياكم قد

تواطأت في السبع الأواخر ، فمن كان متحريها فليتحرها في السبع الأواخر» .

ورواه البخاري أيضاً بلفظ «أرى رؤياكم في العشر الأواخر فاطلبوها في الوتر منها» .

في الباطن ، وهذا سؤال ابن الباقلاني . قلنا : وأما الجزم بصدقه ، فإنه قد يحتف به من القرائن ما يوجب العلم ، إذ القرائن المجردة قد تفيد العلم بضمونها ، فكيف إذا احتقت بالخبر ، والمنازع بنى على هذا أصله الواهي ، أن العلم بمجرد الأخبار لا يحصل إلا من جهة العدد ، فلزمه أن يقول ما دون العدد لا يفيد أصلاً ، وهذا غلط خالفه فيه حذاق أتباعه ، وأما العمل به ، فلو جاز أن يكون في الباطن كذباً - وقد وجب علينا العمل به - لانهقد الاجماع على ما هو كذب وخطأ في نفس الأمر ، وهذا باطل ، فإذا كان تلقي الأمة له بالقبول يدل على صدقه لأنه إجماع منهم على أنه صدق مقبول باجماع السلف والصحابة ، أولى أن يدل على صدقه ، فإنه لا يمكن أحداً أن يدعي إجماع الأمة إلا فيما أجمع عليه سلفها من الصحابة والتابعين ، وأما بعد ذلك ، فقد انتشرت انتشاراً لاتضبط أقوال جميعها .

قال : واعلم أن جمهور أحاديث البخاري ومسلم من هذا الباب ، كما ذكر الشيخ أبو عمرو ومن قبله من العلماء ، كالحافظ أبي طاهر الدلفي وغيره ، فإنما تلقاه أهل الحديث وعلماءه بالقبول والتصديق ، فهو محل للعلم ، مفيد لليقين ، ولا عبرة بمن عداهم من المتكلمين والأصوليين ، فإن الاعتبار في الاجماع على كل أمر من الأمور الدينية على أهل العلم به ، دون غيرهم ، كما لم يعتبر على الاجماع في الأحكام الشرعية إلا العلماء بها دون المتكلمين والنحاة والأطباء ، وكذلك لا يعتبر في الاجماع على صدق الحديث وعدم صدقه إلا أهل العلم بالحديث وطرقه وعلمه ، وهم علماء أهل الحديث العالمون بأحوال نبيهم ، الضابطون لأقواله وأفعاله ، المعتنون بها أشد من عناية المقلدين بأقوال متبوعهم ، فكما أن العالم بالتواتر ينقسم الى عام وخاص ، فيتواتر عند الخاصة ما لا يكون معلوماً لغيرهم ، فضلاً (عن) أن يتواتر

هتدكم ، فأهل الحديث أشدة عنايتهم بسنة نبيهم ، وضبطهم لأقواله وأفعاله وأحواله ، يعلمون من ذلك علماً لا يشكون فيه ، بما لاشعور لغيرهم به البتة ، فخير أبي بكر ، وعمر بن الخطاب ، ومعاذ بن جبل ، وابن مسعود ، ونحوهم ، يفيد العلم الجازم الذي يلتحق عندهم بتقسم الضروريات ، وعند الجهمية والمعتزلة وغيرهم من أهل الكلام لا يفيد علماً ، وكذلك يعلمون بالضرورة أن رسول الله ﷺ لم يقل ذلك ، ويعلمون بالضرورة أن نبيهم ﷺ أخبر عن خروج قوم من النار بالشقاعة ، وعند المعتزلة والخوارج لم يقل ذلك .

وبالجملة فهم جازمون باكثر الأحاديث الصحيحة ، قاطعون بصحتها عنه ، وغيرهم لا علم عنده بذلك ، والمقصود أن هذا القسم من الأخبار يوجب العلم عند جمهور العقلاء . انتهى .

وقد أطال الناظم رحمه الله تعالى الكلام في هذا المقام ، وأكثر القول عن العلماء في أن أخبار الآحاد تفيد العلم واليقين ، ولكن تركناه اختصاراً ، وفيما ذكرناه كفاية ، والله أعلم .

وقول الناظم :

وزعمت أن الله كلم عبده موسى فأسمعه ندا الرحمن

أفسمع الأذنان غير الحرف والصوت الذي خصت به الأذنان

ولذا النداء فانه صوت باجماع النحاة وأهل كل لسان

لكنه صوت رفيع وهو ضد للنجاء كلاهما صوتان

فزعمت أن الله ناداه ونا جاہ وفي ذا الزعم محذوران

تقرب المكان وبعده والصوت بل نوعان محذوران ممتنعان

هذا إشارة الى الرد على القائلين بالكلام النفسي ، والمعنى المجرد .

قال شيخ الاسلام : فقول الله تعالى : (وكلم الله موسى تكليماً)

النساء : ١٦٤ (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه) الأنعام : ١٤٣ .

(ونادينه من جنب طور الايمن وقربناه نجياً) مريم : ٥٢ (فلما أتاها

نودي يا موسى ، إني أنا ربك فأخضع نفسك له) طه : ١١ - ١٤ الآيات ؛ تكليمه موسى ،

والمعنى المجرد لا يسمع بالضرورة ، ومن قال : إنه يسمع فهو مكابر ،

ودل الدليل على أنه ناداه ، والنداء لا يكون إلا صوتاً مسموعاً ، فلا يعقل

في لغة العرب لفظ النداء بغير صوت مسموع لاحقيقة ولا مجازاً . انتهى .

وقال الامام موفق الدين بن قدامة في قوله تعالى : (وكلم الله

موسى تكليماً) (وكلمه ربه) وقال تعالى : (ونادينه من جانب الطور

الايمن) وقال تعالى : (إذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى) أجمعنا على

أن موسى عليه السلام سمع كلام الله تعالى من الله ، لا من شجرة ،

ولا من حجر ، ولا من غيره ، لأنه لو سمع من غير الله تعالى ، لكان

بنو اسرائيل أفضل في ذلك منه ، لأنهم سمعوا من أفضل ممن سمع منه

موسى ، لكونهم سمعوا من موسى عليه السلام ، وهو على زعمهم إنما سمع

من الشجرة . ثم يقال لهم : لم سمي موسى كليم الله ، وإذا ثبت أن موسى

عليه السلام إنما سمع من الله عز وجل لم يجوز أن يكون الكلام الذي سمعه

إلا صوتاً وحرفاً ، فانه لو كان معنى في النفس وفكرة ورؤية ، لم يكن

ذلك تكليماً لموسى ، ولا هو شيء يسمع ، والفكر لا يسمى مناداة ، فان قالوا : نحن لانسميه صوتاً مع كونه مسموعاً . قلنا : هذا مخالفة في اللفظ مع الموافقة في المعنى ، فانه لا يعني بالصوت . الا ما كان مسموعاً ، ثم إن لفظ الصوت قد صحت به الأخبار .

وقال الحافظ ابن حجر في « شرح البخاري » : ومن نفى الصوت يلزمه أن الله تعالى لم يسمع أحداً من ملائكته ولا رسله كلامه ، بل ألهمهم إياه إلهاماً . قال : وحاصل الاحتجاج للنفي الرجوع الى القياسات على أصوات المخلوقين ، لأنها التي عهدت ذات مخارج ، كما أن الرؤية قد تكون من غير اتصال أَسْمَعُ ، ولئن سلم ، فيمنع القياس المذكور ، لأن صفة الخالق لا تقاس على صفة المخلوقين ، وحيث ثبت ذكر الصوت بهذه الاحاديث الصحيحة ، وجب الايمان به .

وقال ابن حجر أيضاً في موضع آخر من « شرح البخاري » قوله ﷺ : « ثم يناديهم بصوت يسمعه من قرب » كما يسمعه من بعد » حمله بعض الأئمة على مجاز الحذف ، أي : يأمر من ينادي ، فاستبعد بعض من أثبت الصوت ، لأن في قوله : « يسمعه من بعد » إشارة إلى أنه ليس من المخلوقات ، لأنه لم يعهد مثل هذا فيهم ، وبأن الملائكة إذا سمعوه صعقوا ، وإذا سمع بعضها بعضاً لم يصعقوا . قال : فعلى هذا صوته صفة من صفات ذاته ، ليس يشبه صوت غيره ، إذ ليس يوجد شيء من صفات المخلوقين . قال : وهكذا قرره المصنف يعني الامام البخاري في كتاب « خلق أفعال العباد » انتهى .

ومن الاحاديث في إثبات الصوت ، ما رواه جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : خرجت الى الشام الى عبد الله بن أنيس الأنصاري رضي الله عنه ، فقال عبد الله بن أنيس : سمعت رسول الله ﷺ يقول « يحشر الله العباد »

«الناس» وأوماً بيده إلى الشام «حفاة عراة غرلاً بهماً» قال : ليس معهم شيء . قال :
 «فيناديهم بصوت يسمعه من بعد كما يسمعه من قرب : أنا الملك ، أنا الديان ، لا ينبغي
 لأحد من أهل الجنة أن يدخل الجنة وأحد من أهل النار يطلبه بظلمه حتى
 اللطمة ، ولا ينبغي لأحد من أهل النار أن يدخل النار وأحد من أهل
 الجنة يطلبه بظلمه حتى اللطمة » قلنا : كيف وانما تأتي حفاة عراة غرلاً ؟ !
 قال : « بالחסنات والسيئات » أخرج أصله البخاري تعليقاً مستشهداً به
 إلى قوله : « أنا الملك ، أنا الديان » وأخرجه الامام أحمد^(١) وأبو يعلى
 الموصلي ، والطبراني ، وأخرجه الحافظ ضياء الدين المقدسي بسنده إلى جابر
 ابن عبد الله رضي الله عنهما ، قال : بلغني أن النبي ﷺ حديثاً في القصاص ،
 وكان صاحب الحديث بمصر ، فاستريت بعيرواً ، فشددت عليه رحلاً ،
 ومرت حتى وردت مصر ، فمضيت إلى باب الرجل الذي بلغني عنه الحديث
 فقرعت بابه ، فخرج إلي مملوكه ، فنظر في وجهي ولم يكلهني ، فدخل إلى
 سيده فقال : أعراي . فقال : سله من انت ؟ فقال : جابر بن عبد الله
 الانصاري : فخرج إلي مولاه ، فلما تراءينا اعتنق أحدهنا بصاحبه ، فقال :
 يا جابر ، ما جئت تعرف ؟ فقلت : حديث بلغني عن النبي صلى الله عليه وسلم
 في القصاص ، ولا تظن أن أحداً من مضي ومن بقي أحفظ له منك .
 قال : نعم يا جابر ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : « أن الله تعالى يبعثكم
 يوم القيامة من قبوركم حفاة عراة غرلاً بهماً ، ثم ينادي بصوت رفيع غير

(١) وأورده الحافظ المنذري في « الترغيب والترهيب » بلفظ قريب مما أورده
 الشارح هنا عن عبد الله بن أنيس ، وقال في آخره : رواه أحمد بإسناد حسن .

خطيع ، يسمعه من بعد كمن قرب : أنا الديان ؛ لاتظالم اليوم ، أما وعزتي لايجاوزني اليوم ظلم ظالم ولو لطفة بكف ، أو يد على يده ألا وان أشد ما أخوف على أمتي من بعدي عمل قوم لوط ، فلترتقب أمتي العذاب ، اذا تكافأ النساء بالنساء ، والرجال بالرجال . وقد رواه عبد الحق الاشيلي من طريق الحارث بن ابي أسامة ، ومن « مسنده » نقله ، وخرجه علي بن معبد البغوي الملكي وغيره ، وفيه : فابتعت بغيراً فشددت عليه رحلي ، ثم سرت اليه ؛ فسرت شهراً حتى قدمت الشام ، فاذا عبد الله بن أنيس الانصاري ، فأتيت منزله ، فأرسلت اليه أن جابراً على الباب ، فرجع الرسول الي فقال : جابر بن عبد الله ؟ قلت : نعم ، فرجع اليه ، فخرج فاعتنقته : فقلت : حديث بلغني أنك سمعته من رسول الله ﷺ في المظالم لم أسمعه . قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « يحشر الله العباد » او قال : « الناس » . . . الحديث . وفي حديث ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان الله اذا تكلم بالوحي سمع أهل السماء صلصلة كجر ^(١) السلسلة على الصفا ، فيصهقون ، فلا يزالون كذلك حتى يأتيهم جبريل عليه السلام ، فاذا جاءهم جبريل ، فزع عن قلوبهم ، فيقولون : يا جبريل ماذا قال ربك ؟ قال : فيقول : ^(٢) الحق ، فينادون : الحق الحق » أخرجه أبو داود ورجاله ثقات ، ونحوه من حديث أبي هريرة رواه البخاري ؛ وأبو داود ، والترمذي ، وابن ماجه ، وكذا رواه الامام أحمد ، وابنه عبد الله ، وقال : سألت أبي ، فقلت : يا أبي ، الجهمية يزعمون أن الله لا يتكلم بصوت ، فقال : كذبوا إنما يدورون على التعطيل .

(١) في الاصل : كصجر ، وهو خطأ ، والتصويب من « سنن أبي داود » .

(٢) في الاصل : يقول ، والتصحيح من « سنن أبي داود »

وروى الامام احمد رضي الله عنه بسنده الى عبد الله بن مسعود قال :
 إذا تكلم الله بالوحي سمع صوته أهل السماء . قال السجزي . وما في رواية
 هذا الخبر الا امام مقبول ، وتمة الخبر : فيخرون سجداً ، حتى إذا فزع
 عن قلوبهم . قال : سكن عن قلوبهم . قال أهل السماء : ماذا قال ربكم ؟
 قالوا : الحق . قال كذا وكذا . قال القاضي أبو الحسين وغيره : ومثل
 هذا لا يقوله ابن مسعود رضي الله عنه إلا توقيفاً ، لأنه إثبات حقة
 للذات . انتهى .

وقد روي في إثبات الحرف والصوت أحاديث تزيد على أربعين حديثاً ،
 بعضها صحاح ، وبعضها حسان ، ويحتج بها ، أخرجه الامام الحافظ ضياء الدين
 المقدسي وغيره .

وأخرج الإمام أحمد غالباً ، واحتج به ، وأخرج الحافظ ابن حجر غالباً
 أيضاً في « شرح البخاري » واحتج به البخاري وغيره من أئمة الحديث ، على
 أن الحق جلّ شأنه يتكلم بحرف وصوت ، وقد صححوا هذا
 الأصل ، واعتقدوه ، واعتمدوا على ذلك ، مزهين الله تعالى عما لا يليق
 بجلاله من شبهات الخدوت ، وسمات النقص ، كما قالوا في سائر الصفات ،
 فإذا رأينا أحداً من الناس من لا يقدر عشر معشار هؤلاء ، قد دونوا هذه
 الصفات ، وعملوا بها ، ودانوا الله سبحانه وتعالى بها ، وصرحوا بأن الله تعالى
 تكلم بحرف وصوت ، لا يشبهات صوت مخلوق ولا حرفه بوجه البتة ،
 معتمدين على ما صح عندهم عن صاحب الشريعة المعصوم في أقواله وأفعاله
 الذي لا ينطق عن الهوى إن هو الا وحي يوحى ، مع اعتقادهم الجازم الذي
 لا يعتريه شك ولا وهم ولا خيال ، نفى التشبيه والتمثيل ، والتحريف ، والتعطيل ،
 بل يقولون في حقة الكلام ، كما يقولون في سائر الصفات ، إثباتاً بلا تمثيل ،

وتنزيهاً بلا تعطيل ، كما عليه سلف الامة ، وفحول الأئمة ، فهو حق اليقين ، وما بعد الحق الا الضلال .

قال الناظم رحمه الله تعالى

وزعمت أن محمداً أسري به	ليلاً إليه فهو منه داف
وزعمت أن محمداً يوم اللقا	يدنيه رب العرش بالرضوان
حتى يرى المختار حقاً قاعداً	معه على العرش الرفيع الشان
وزعمت أن لعرشه أطأ به	كالرحل أط براكب عجلان
وزعمت أن الله أبدى بعضه	للطور حتى عاد كالكشبان
لما تجلى يوم تكليم الرضى	موسى الكليم مكلم الرحمن
وزعمت للمعبود وجهاً باقياً	وله يمين بل زعمت يمدان
وزعمت أن يديه للسبع العلى	والارض يوم الحشر قابضتان
وزعمت أن يمينه ملأى من الخيرات	ما غاضت على الازمان
وزعمت ان العدل في الاخرى بها رفع	وخفض وهو بالميزان
وزعمت ان الخلق طراً عنده	يهتز فوق اصابع الرحمن
وزعمت ايضاً ان قلب العبدما	بين اثنتين من الاصابع عان
وزعمت ان الله يضحك عندما	يتقابل الصفان يقتلان
من عبده يأتي فيدي نحره	لعدوه طلباً لنيل جنات

وكذلك يضحك عندما يشب الفتى من فرشه لتلاوة القرآن
وكذلك يضحك من قنوط عباده إذ أجذبوا والغيث منهم دان
وزعمت أن الله يرضى عن أولي الحسنى ويغضب من أولي العصيان
وزعمت أن الله يسمع صوته يوم المعاد بعيدهم والداني
لما يناديهم أنا الديان لا ظلم لدي فيسمع الثقلان
وزعمت أن الله يشرق نوره في الأرض يوم الفصل والميزان
وزعمت أن الله يكشف ساقه فيخر ذاك الجمع للأذقان
وزعمت أن الله يبسط كفه لمنيننا ليتوب من عصيان
وزعمت أن يمينه تطوي السما طي السجل على كتاب بيان
وزعمت أن الله ينزل في الدجى في ثلث ليل آخر أو ثان
فيقول هل من سائل فأجيبه فأنا القريب أجيب من ناداني
وزعمت أن له نزولاً ثانياً يوم القيامة للقضاء الثاني
وزعمت أن الله يبدو جهرة لعباده حتى يرى بعيان
بل يسمعون كلامه ويرونه فالمقلتان إليه ناظرتان
وزعمت أن لربنا قدماً وإن الله واضعها على النيران
فهناك يدنو بعضها من بعضها وتقول قط قط حاجتي وكفاني

وزعمت أن الناس يوم مزيدهم كل يحاضر ربه ويداني
 بالحاء مع ضاد وجامع صاها وجهان في ذا اللفظ محفوظان
 في الترمذي ومسند وسواهما من كتب تجسم بلا كتمان
 ووصفته بصفات حي فاعل بالاختيار وذاتك الأصلان
 أصل التفرق بين هذا الخلق في الباري فكأن في النفي غير جبان
 أولا فلا تلعب بدينك ناقضاً نفياً باثبات^(١) بلا فرقان
 فالناس بين معطل او مثبت او ثالث متناقض صنعان
 والله لست برابع لهم بلى إما حماراً او من الثيران
 فاسمح بانكار الجميع ولا تكن متناقضاً رجل له وجهان
 اولاً ففرق بين ما أثبتته ونفيته بالنص والبرهان
 فالباب باب واحد في النفي والاثبات في عقل وفي ميزان
 فتى أقر ببعض ذلك مثبت لزم الجميع او ائت بالفرقان
 ومتى نفى شيئاً وأثبت مثله فجسم متناقض ديسان
 فذروا المرء وصرخوا بمذاهب القدماء وانسلخوا من الايمان
 قول الناظم رحمه الله تعالى : وزعمت أن محمداً أسري به الخ . تقدم
 الكلام في الامراء بما يغني عن الاعادة .
 قوله . وزعمت أن محمداً يوم اللقاء يدينه رب العرش بالرضوان الخ

(١) في الاصل : واثبات ، والصواب ما اثبتناه .

ذكر الحافظ الذهبي رحمه الله تعالى في كتاب «العلو» قال: أخبرنا اسماعيل بن عبد الرحمن بن المبارك: أنبأنا عبد الله بن أحمد الفقيه، أنبأ ابن البطي، أنبأ ابن خيرون، أنبأنا أبو علي ابن ساذان، أنبأنا أبو سهل القطان، ثنا عبد الكريم الدير عاقولي، ثنا يحيى بن عبد الحميد وغيره قالوا: أنبأنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد (عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) الاسراء: ٧٩ قال: يجلسه، أو يقعد على العرش، لهذا القول طرق خمسة. وأخرجه ابن جرير في تفسيره، وعمل فيه المروزي مصنفاً، ثم قال الذهبي بعد ذلك: فأما قضية قعود نبينا على العرش، فلم يثبت في ذلك نص، بل في الباب حديث واه، وما فسر به مجاهد الآية كما ذكرناه، فقد أنكره بعض أهل الكلام. فقام المروزي وقعد وبالغ في الانتصار لذلك، وجمع فيه كتاباً، وطرق قول مجاهد، منه رواية ليث ابن أبي سليم، وعطاء بن السائب، وأبي يحيى اللقعات، وجابر بن يزيد، فمن أفتى في ذلك العصر بأن هذا الاثر يسلم ولا يعارض، أبو داود السجستاني صاحب «السنن» وإبراهيم الحارثي، وخلق، بحيث أن ابن الامام أحمد قال عقيب قول مجاهد: أنا منكر على كل من رد هذا الحديث، وهو عندي رجل سوء منهم، سمعته من جماعة، وما رأيت محدثاً ينكره. وعندنا إنما تنكره الجهمية. وقد حدثنا هارون ابن معروف، ثنا محمد بن فضيل، عن ليث عن مجاهد في قوله (عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً) الاسراء: ٧٩ قال: يقعد على العرش، فحدثت به أبي رحمه الله. فقال: لم يقدر لي أن أسمعه من ابن فضيل، بحيث أن المروزي روى حكاية (ينزل) عن إبراهيم بن عرفة: سمعت ابن عمير يقول: سمعت أحمد بن حنبل يقول: هذا قد تلقته العلماء بالقول. وقال المروزي: قال أبو داود السجستاني. ثنا ابن أبي صفوان الثقفي،

ثنا يحيى بن كثير ، ثنا سالم بن جعفر وكان ثقة ، ثنا الجريري ، ثنا سيف السدوسي ، عن عبد الله بن سلام قال : إذا كان يوم القيامة جئى بنبيكم ﷺ ، حتى يجلس بين يدي الله عز وجل على كرسيه . . . الحديث وقد رواه ابن جرير في تفسيره ، أعني قول مجاهد ، ثم قال ابن جرير : ليس في فرق الاسلام من ينكر هذا ، لا من يقرآن الله فوق العرش ، ولا من ينكره ، وكذلك أخرجه النقاش في تفسيره . وكذلك رد شيخ الشافعية ابن سريج على من انكره . انتهى .

قوله : وزعمت أن لعرشه أطأ به النخ . . عن جبير بن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن جده قال : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، نهكت الأنفس ، وجاع العيال ، وهلكت الأموال . فاستسق ربك ، فانا نستشفع بالله عليك ، وبك على الله . فقال النبي ﷺ : « سبحان الله ، سبحان الله » فما زال يسبح حتى عرف ذلك في وجوده أصجابه ، ثم قال : ويحك أتدري ما الله : إن شأنه أعظم من ذلك ، إنه لا يستشفع به على أحد ، إنه لفوق سمواته على عرشه ، وإنه عليه لهكذا ، وأشار وهب بيده مثل القبة عليه . وأشار ابن الأزهري أيضاً « وإنه ليضط به أطيظ الرحل بالراكب » (١) أخرجه أبو داود عن أحمد بن سعيد عن وهب ، ولفظه : إن

عرشه على سمواته ، ساقه الذهبي في كتاب «العلو» من عدة طرق ، من طريق ابن إسحق ، ثم قال : هذا حديث غريب جداً فرد ، وابن إسحق حجة في المعازي إذا أسند ، وله مناكير وعجائب ، فله أعلم ، هل قال ﷺ هذا أم لا ؟ والله عز وجل ليس كمثل شيء ، جل جلاله ، وتقدست أسماؤه ،

(١) هذا الحديث رواه محمد بن إسحاق معنعناً ، فهو ضعيف لتدليس ، ولا يصح في أطيظ العرش حديث .

ولا إله غيره . والأطيط الواقع بذات العرش من جنس الأطيط الحاصل في
الرحل ، فذاك صفة للرحل وللعرش ، ومعاذ الله أن نعدده صفة لله عز وجل .
ثم لفظ الأطيط لم يأت به نص ثابت . وقولنا في هذه الأحاديث : إننا نؤمن
بما صح منها ، وبما اتفق السلف على إمراره وإقراره ، فاما ما في إسناده
مقال ، واختلف العلماء في قبوله وتأويله ، فانا لا نرض له بتقرير ، بل
نرويه في الجملة ، ونبين حاله ، وهذا الحديث لما سقناه لما فيه مما تواتر من
علو الله تعالى فوق عرشه بما وافق آيات الكتاب . انتهى كلامه .

قوله : وزعمت أن الله أبدى بعضه الخ ... روى الترمذي في
« جامعه » عن أنس أن النبي ﷺ قرأ هذه الآية (فلما تجلى ربه للجبل جعله
دكاً) الاعراف : ١٤٣ قال حماد : هكذا ، وأمسك سليمان بطرف
إبهامه على أكمة أصبعه اليمنى ، قال : فساخ الجبل ، وخر موسى صعقاً .
قال الترمذي : هذا حديث حسن غريب صحيح ، لانعرفه ، إلا من حديث
حماد بن سلمة . وروى ابن أبي عاصم في كتاب « السنة » عن ابن عباس
(فلما تجلى ربه للجبل) قال : ما تجلى منه إلا مثل الخنصر . قال : فجعله
دكاً . قال : تراباً (وخر موسى صعقاً) غشي عليه ، (فلما أفاق قال :
سبحانك تبت إليك) عن أنس أسألك الرؤية (وأنا أول المؤمنين)
قال : أول من آمن بك من بني إسرائيل . ورواه الطبراني أيضاً . ورواه
البيهقي في كتاب « ثبوت الرؤية له : أخبرنا محمد بن عبد الله الحافظ ، ثنا
أبو العباس محمد بن يعقوب ، ثنا محمد بن اسحق . يعني العدناني ، ثنا عمرو
ابن طلحة في التفسير ، ثنا أسباط عن السدي عن عكرمة عن ابن عباس
أنه قال : تجلى منه مثل طرف الخنصر ، فجعله دكاً .

قوله : وزعمت للمعبود وجهاً باقياً وله عين الخ ... يأتي الكلام في الوجه

واليدين إن شاء الله تعالى (١)

قوله : وزعمت أن يديه للسبع العلى الخ... روى البخاري في « صحيحه » عن عبد الله عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ قال : « إن الله يقبض يوم القيامة الأرضين ، وتكون السموات بيمينه ، ثم يقول : أنا الملك » وفي « الصحيحين » أيضاً ، واللفظ لمسلم عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يطوي الله السموات يوم القيامة ، ثم يأخذهن بيده اليمنى ، ثم يقول : أنا الملك ، أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ ثم يطوي الأرضين بيده الأخرى ، ثم يقول : أنا الملك ، أين الجبارون ؟ أين المتكبرون ؟ »

قوله : وزعمت أن يمينه ملأى الخ... يشير إلى قوله ﷺ : « بين الله ملأى لا يفيضها نفقة ، سحاء الليل والنهار ، أرأيتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض » فإنه لم يقبض ما في يمينه ، وفي يده الأخرى العدل ، ينفض بها ويرفع . قوله : وزعمت أن الله يضحك عندما الخ... يشير إلى قوله ﷺ (« يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر ، يدخلان الجنة ، يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل ، ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد ») (٢) .

قوله : وزعمت أيضاً أن قلب العبد ما... الخ... عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « إن قلوب بني آدم بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد ، يصرفه حيث شاء » ثم قال رسول الله ﷺ : « اللهم مصرف القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك » رواه مسلم .

(١) في الاصل بياض هنا ، والله أراد ان يقول : يأتي الكلام في الرجلين واليدين إن شاء الله تعالى في بابه .

(٢) في الاصل بياض هنا ، وأثبتنا هذا الحديث الذي رواه البخاري بين القوسين ، لانه هو الذي يشير إلى قول المصنف : وزعمت أن الله يضحك عندما الخ .

قوله: وكذلك يضحك من قنوط عباده... يشير الى ما في حديث أبي رزين عن النبي ﷺ قال: « ضحك ربنا من قنوط عباده وقرب غيره ، ينظر اليكم أذلين قنطين ، ويظهر بضحك ، يعلم أن فرجكم قريب » فقال له أبو رزين: أو يضحك الرب؟ قال: نعم. فقال: لن نعمد - من رب يضحك - خيراً.

قوله: وزعمت أن الله يبسط كفه... يشير الى حديث أبي موسى أن رسول الله ﷺ قال: « ان الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ، ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها » رواه مسلم ، وقوله في الحديث المتفق على صحته «من تصدق بعدل ثرة من كسب طيب ، ولا يقبل الله الا الطيب ، تقبلها بيمينه » وقوله: « ما السموات السبع والأرضون السبع في كف الرحمن إلا كخردلة في كف أحدكم » (١).

قال الحلال في كتاب « السنة » قل حنبل: سألت أبا عبد الله عن الأحاديث التي تروي أن الله تبارك وتعالى ينزل إلى سماء الدنيا ، وأن الله يرى ، وأن الله يضع قدمه ، وما أشبه هذه الأحاديث . فقال أبو عبد الله: تؤمن بها ، ونصدق بها ، ولا كيف ، ولا معنى ، ولا نرد منها شيئاً ، ونعلم أن ما جاء به الرسول حتى إذا كانت بأسانيد صحاح ، ولا نرد على الله قوله ، ولا يوصف الله تبارك وتعالى بأكثر مما وصف به نفسه ، بلا حيد ، ولا غاية ، ليس كمثله شيء . وقال حنبل في موضع آخر: ليس كمثله شيء في ذاته ، كما وصف به نفسه . وقد أجمل تبارك وتعالى بالصفة

(١) كان في الأصل هنا بياض ، فاحترق هذه الزيادة التي بين القوسين تنبيهاً للمتن.

لنفسه ، فجدد لنفسه صفة ، ليس يشبه شيء ، فنعبد الله بصفاته غير محدودة ، ولا معلومة ، إلا بما وصف الله نفسه به . قال الله تبارك وتعالى : (وهو السميع البصير) الشورى : ١١ وقال حنبل في موضع آخر : وهو سميع بصير ، بلا حد ، ولا تقدير ، ولا يبلغ الوصفون صفته ، وصفاته منه وله ، ولا تتعدى القرآن والحديث ، فتقول كما قال ، ونصفه كما وصف نفسه ، ولا تتعدى ذلك ، ولا تبلغه صفة الوصفين ، يؤمن بالقرآن كله ، محكمه ومثابه ، ولا تزيل عنه صفة من صفاته لشناعة شنته ، ووصف وصف به نفسه من كلام ، وخلوه بعبده ، ووضع كنفه عليه ، هذا كله يدل على أن الله تبارك وتعالى يرى في الآخرة ، والتحديد في هذا بدعة . والتسليم لله بأمره بغير صفة ولا حد إلا بما وصف به نفسه ، سميع بصير ، لم يزل متكليماً غفوراً عالماً ، عالم الغيب والشهادة ، علام الغيوب ، فهذه صفات وصف بها نفسه ، لا ترد ولا تدفع ، وهو على العرش بلا حد ، كما قال تعالى : (ثم استوى على العرش) الأعراف : ٥٧ كيف شاء ، المشيئة إليه عز وجل ، والاستطاعة له ، ليس كمثله شيء ، وهو خالق كل شيء ، وهو كما وصف نفسه ، سميع بصير بلا حد . ولا تقدير قول إبراهيم لأبيه (لم تعبد سواي لا يسمع ولا يبصر) مريم : ٢٢ فثبت أن الله سميع بصير ، صفاته منه ، لا تتعدى القرآن والحديث والخبر : يضحك الله ، ولا نعلم كيف ذلك إلا بتصدق الرسول ، وثبت القرآن ، لا يصفه الوصفون ، ولا يحده أحد ، تعالى الله عما تقول الجهمية والمشبهة . قلت له : والمشبهة ما يقولون ؟ قال : من قال : بصر كبصري ، ويد كيدي . انتهى .

قوله : فالناس بين معطل أو مثبت النح . . . المعطلة ، كالجهمية ، والمعتزلة . والمثبتة ، يعني السلف وأتباعهم . والثالث المتناقض ، كالذين

يثبتون بعض الصفات ، وينفون بعضها ، ولهذا قال الناظم : ففى أقر بعض ذلك مثبت لزم الجميع ؛ أى : إنه يلزمكم إذا أنبتم بعض الصفات أن تثبتوا جميعها ، وإلا فانفوها جميعها ، اذ ليس بأيديكم فرق صحيح ، وسيأتى إبطال ما فرقوا به فى كلام الناظم رحمه الله تعالى ، والله أعلم .

وقوله : ديسان . قال الناظم فى « إغاثة اللفهان » وحكى أرباب المقالات عنهم ، أى عن الثبوتية أن قوماً منهم يقال لهم : الديصانية ، زعموا أن طينة العالم كانت طينة خشنة^(١) ، وكانت تحاكي جسم النور الذى هو الباري عندهم - زماناً ، فتأذى بها ، فلما طال ذلك عليه قصد تنحيها عنه ، فتوحد فيها^(٢) واختلط بها ، فتوحد من بينها هذا العالم المشتغل على الظلمة والنور ، فما كان من جهة الصلاح ، فمن النور ، وما كان من جهة الفساد ، فمن الظلمة . قال : وهؤلاء يغتالون الناس ويخفونهم ، ويزعمون أنهم يحسنون إليهم بذلك ، وأنهم يخلصون الروح النورانية من الجسد المظلم . انتهى . وقوله : القدماء ، يعنى الفلاسفة .

أوقاتلوا مع يمة^(٣) التجسيم والتشبيه تحت لواء ذى القرآن
أولا فلا تتلاعبوا بعقولكم وكتابكم وبسائر الأديان
فجميعها قد صرحت بصفاته وكلامه وعلوه ببيان
والناس بين مصدق أو جاحد أو بين ذلك أو شبيهه أثنان
فاصنع من التنزيه ترساً محكماً وانف الجميع بصنعة وبيان
وكذلك لقب مذهب الإثبات بالتجسيم ثم احمل على الأقران

(١) فى الاصل حسنة . (٢) فى الاصل : فتحوّل عنها

(٣) أى مع أئمة ، وجذفت الهمزتان لضرورة الوزن .

فتبى سمحت لهم بوصف واحد حلوا عليك بحملة الفرسان
فصرت صرعة من غدا متلبطاً وسط العرين ممزق اللحمان
فلذاك أنكرنا الجميع مخافة التجسيم ان صرنا الى القرآن
ولذا خلعتا ربة الأديان من أعناقنا في سالف الأزمان
ولنا ملوك قاوموا الرسل الألى جاءوا بأثبات الصفات كان
في آل فرعون وقارون وهما مان ونمروث وجنكس خان

فأولاه : جنكس خان ، ويقال : جنكز خان ، وهو طاغية التتر ، وملكهم
الأمرن الذي خرب البلاد ، ولم يكن للتتر قبله ذكر ، إنما كانوا ببادية
الصين ، فملكوه عليهم ، وأطاعوه طاعة أصحاب نبي لنبيهم ، وكان مبدأ ملكه
سنة : ٥٩٩ هـ ، واستوفى على بخارى وسمرقند ١٠ سنة ، واستولى على
مصر خراسان ١٢ سنة ، ولما رجع من حرب السلطان جلال الدين خوارزم
سنة على نهر الهند ، ووصل إلى مدينة سكب من بلاد الحظاء ، فمضى بها
ومات في رابع شهر رمضان ٦٢٤ سنة فكانت أيام ملكته خمساً وعشرين سنة .
وكان أسير قيل أن يلي الملك قرجي ، ومات على دينهم وكفرهم ، وخلف
من الأولاد ستة ، وفوض الأمر إلى أركناي أحدهم بعد ما استشار خمسة
الباقين ، فلما مات امتنع أركناي من الملك ، وقال : في إخواني وأعمامي
من هوأ أكبر مني ، فلم يؤا به بعد أربعين يوماً حتى نكح عليهم ، وانقبوه :

(٩) في الأصل : ٥٩٠ هـ ، وهو خطأ ، والتصحيح من « البداية والنهاية » لابن كثير .

القان الأعظم ، ومعناه : الخليفة فيما قيل ، وبعث جنوده وفتح الفتوحات ، وطالت أيامه ، وولي بعده الامر موتكوكا ، وهو القان الذي هو لاكو من بعض مقدميه ، وولي بعده أخوه قبلاي ، وطالت أيام قبلاي ، وبقي في الأمر الى سنة ٧٤٠ ومات بمدينة خان بالتي ، يقال : إنه لما كان السلطان خوارزم شاه يغزو هؤلاء التتار ، ويقتلهم ، ويسبي ذرارهم وأولادهم ، وينهبهم الخروج عن حدود بلادهم ، اجتمع^(١) التتار ، وشكوا ما يلاقون^(٢) من خوارزم شاه ، وما هم فيه من الضيق والبلاء . فقال لهم جنكزخان : إن ملكتموني عليكم والتزمتن لي بالطاعة واتباع الذي أضعه لكم شرعة ، رددت خوارزم عنكم ، فالتزموا له بذلك ، وكان بما وضعه لهم أن قال : كل من أحب امرأة بنتاً كانت أو غيرها ، لا يمنع من التزوج ، ولو كان زبالاً والمرأة بنت ملك ، وكان غرضه ان يتناكحوا بشهوة شديدة^(٣) ويتضاعف نسلهم ، ويكثر عددهم ، فلما تقرر ذلك دخلوا على خوارزم شاه ، وعقدوا مهادنته عشرين سنة ؛ فما جاءت العشرون سنة إلا وهم أمم لا يحصون ، ولا يحصرون . وكان من جملة ماقرره أنه إذا حرم القان على احد شيئاً ، فلا يحل له الى أن تأتيه الممات ، وقرر لهم أن (من) رغب وهو يأكل قتل كائناً من كان ، وقرر لهم أن كل من لم يمتض حكم اليسق قتل أيضاً ، وأراد أن يذهب الكبار الذين فيهم ، لعلهم أنهم يداخلهم الحسد له ، ويستصغرونه ، فتركهم يوماً وهم على سماطه ، فرغب فلم يجسر أحد أن يمضي فيه حكمه لمهابته وجبروته ، فتركوه ولم يطالبوه بما قرر ، وهابوه في ذلك ، فتركهم أياماً ، وجمعهم وقال : لأي شيء ما مضيت حكم

(١) في الاصل : اجتمعوا

(٢) في الاصل : يلاقوا .

(٣) في الاصل شديد .

اليسق في ، وقد رعت وانا آكل بينكم ؟ فقالوا : لم نجسر على ذلك .
فقال : لم تعملوا باليسق ولا أمضيتم أمره ، وقد وجب قتلكم ، فقتل
أكبرهم ، واستراح منهم . والترك يزعمون أنه ولد الشمس ، لأن في صحاريهم
أماكن فيها غاب الغاب ، لا يقربه أحد من الذكران ، وأن أمه أعتقت
فرجها ، وواحت الى ذلك الغاب وغابت فيه مدة ، وأتتهم
وقالت : هذا من الشمس ، لأن الشمس دخلت في فرجي بعض الأيام وأنا
أغتسل ، فحملت بهذا . ويقال : إنه كان حداداً ، والله اعلم ، كذا في
« تاويخ ابن شاكر »

قوله : أتان بفتح الهمزة : هي الأنثى من الحمار . قال ابن السكيت :
ولا يقال أتانة : وجمع القلة : أتن ، مثل عنق وأعنتى ، وجمع الكترة :
أتن بضمتين .

قال الناظم رحمه الله تعالى

ولنا الأئمة كالفلاسفة الألى	لم يعبؤوا أصلاً بذي الأديان
منهم أرسطو ثم شيعته إلى	هذا الأوان وعند كل أوان
ما فهم من قال إن الله فو	ق العرش خارج هذه الأوان
كلا ولا قالوا بأن إلهنا	متكلم بالوحي والقرآن
ولأجل هذا رد فرعون على	موسى ولم يقدر على الإيمان
إذ قال موسى ربنا متكلم	فوق السماء وأنه ناداني

وكذا ابن سينا لم يكن منكم ولا أتباعه بل صانعوا بدهان
وكذلك الطوسي لما أن غدا ذا قدرة لم يخش من سلطان
قتل الخليفة والقضاة وحاملي القرآن والفقهاء في البلدان
إذ هم مشبهة مجسمة وما دانوا بدين أكابر اليونان
ولنا الملاحدة الفحول أئمة التعطيل والتشبيه آل سنان
ولنا تصانيف بها غاليتُم مثل «الشفاء» و«رسائل الاخوان»
وكذا الاشارات التي هي عنكم قد ضمنت لقواطع البرهان
قد صرحت بالضد مما جاء في التوراة والانجيل والفرقان
هي عنكم مثل النصوص وفوقها في حجة قطعية وبيات
وإذا تحاكمنا فإن اليهم يقع التحاكم لا إلى القرآن
إذ قد تساعدنا بأن نصوصه لفظية عزلت عن الايقان
فلذلك حكمنا عليه وأنتم قول المهمل أولاً والثاني
يا ويح جهم وابن درهم والألى قالوا بقولهما من الخوارج
بقيت من التشبيه فيه ببقية نقضت قواعده من الأركان
ينفي الصفات مخافة التجسيم لا يلوي على خبر ولا قرآن
ويقول إن الله يسمع أو يرى وكذلك يعلم سر كل جنان

ويقول إن الله قد شاء الذي هو كائن من هذه الاكوان
ويقول إن الفعل مقدور له والكون ينسب له الى الحدائن
وبنفية التجسيم يصرخ في الورد والله ما هذات متفقات
اكتنا قلنا محال كل ذا حذراً من التشبيه والإمكان

أما ابن سينا ، فهو على ما في « تاريخ ابن خلكان » وغيره . أبو علي
الحسين بن عبد الله بن سينا البخاري (والده من بلخ . سكن بخارى
أيام الأمير نوح ، ثم تزوج امرأة بقرية (أفشنة) وبها ولد أبو علي المذكور
الملقب بالرئيس ، وختم القرآن وهو ابن عشر سنين ، وقرأ الحكمة على
أبي عبد الله الناطلي ، وحل إقليدس ، والمجسطي ، والطب ، وهو ابن ثمانين
عشرة سنة ، ثم انتقل من بخارى الى جرجان وغيرها ، ثم اتصل بخدمة
مجد الدولة ابن بويه بالري ، ثم خدم قابوس بن شكمير ، ثم قصد علاء
الدولة ابن كاكويه بأصبهان ، وتقدم عنده ، ثم مرض بالصرع ، والقولنج ،
وترك الحمية ، ومضى الى همدان مريضاً ومات بها سنة ٤٢٨ أربعمئة وثمان
وعشرين ، وعمره إحدى وخمسون سنة^(١) . قل ابن خلكان : ثم إن ابن
سينا لما أيس من العافية على ما قيل ، ترك الإدارة ، واغتسل ، وتاب ،
وتصدق بما معه على الفقراء ، ورد المظالم على من عرفه ، وأعتق ممالئكه ،
وجعل يحتم في كل ثلاثة خيمة . مات بهمدان يوم الجمعة من شهر رمضان
وقيل : مات في السجن ، وولادته سنة ثلاثمئة وسبعين ، والله أعلم . وله
نحو مائة مصنف ، منها كتاب « الشفاء » في الحكمة « والاشارات » ، وفي
الطب « القانون » وغيره ، وله شعر ، ومنه القصيدة المشهورة
في الروح ، وهي :

(١) في الأصل : ومات سنة أربعمئة وثمان وثلاثين سنة ، وعمره ثمان وخمسون سنة
وهو خطأ ، والتصحيح من « الاعلام » و « وفیات الاعيان » .

هبطت اليك من المحل الأرفع ورقاء ذات تعزز وتمنع

وأما النصير الطوسي . فهو محمد بن محمد بن الحسن ، نصير الدين الطوسي ، صاحب « الرياضي » ، « و » « الرصد » ، كان رأساً في علم الأوائل ، لا سيما في الأرصاد ، والمجسطي ، فازه فاق الكبار . قرأ على المعين سالم بن بدران المعتزلي الرافضي ، وغيره ، وكان ذا حرمة رافرة ، ومنزلة عالية عنده ولا كوة ، وكان يطيعه فيما يشيرونه عليه ، والأموال في تصريفه ، وابتنى بـ (مراغة) قبة ، ورصداً عظيماً ، واتخذ في ذلك خزانة عظيمة فسيحة الأرجاء ، ولأها من الكتب التي نهبت من بغداد ، والشام ، والجزيرة ، حتى تجمع فيها زيادة على أربعمائة ألف مجلد ، وقرر بالرصد المنجمين ، والفلاسفة ، والعقلاء ، وجعل له أوقافاً ، وكان حسن الصورة ، سمحاً كريماً ، جواداً حليماً ، حسن العشرة ، غزير الفضائل ، واختصر « المحصل » للامام فخر الدين ، وهذب ، وزاد فيه ، وشرح « الاشارات » ورد على الامام فخر الدين في شرحه ، وقال : هذا جرح ، وما هو بشرح . وقال فيه : حررته في عشرين سنة ، وناقض فخر الدين كثيراً . ومن تصانيفه « التجريد » في المنطق و « أوصاف الاشراف » و « قواعد العقائد » و « التلخيص » في الكلام و « شرح كتاب ثرة بطليموس ^(١) » ، وكتاب « المجسطي » و « شرح مسألة العلم » و « رسالة الإمامة » ورسالة الى نجم الدين الكاتبي في إثبات الواجب ، وحواشي على كليات « القانون » وغير ذلك . وقال شمس الدين ابن المؤيد العرضي : أخذ النصير العلم من كمال الدين بن يونس الموصلية ، ومعين الدين سالم بن بدران المصري المعتزلي ، وغيرهما ، وكان منجماً لا نقياً ^(٢) بعد أبيه ،

(١) في الاصل : « وشرح الهمزة لبطليموس » ، والتصحيح من كتاب « الاعلام » .

(٢) هذه الكلمة لم تكن واضحة في الأصل .

وكان يعمل الوزارة هو لاكو ، من غير أن يدخل يده في الأموال ، واحتوى على عقله ، حتى إنه لا يركب ولا يسافر إلا في وقت يأمره به ، ومولد النصير بطوس ٥٩٧ سنة سبع وتسعين وخمسة ، وتوفي في ذي الحجة سنة ٦٧٢ اثنتين وسبعين وستة ببغداد ، ودفن في مشهد الكاظم . انتهى ملخصاً من « تاريخ ابن شاكر »

قلت : ذكر شيخ الاسلام ابن تيمية في « منهاج السنة النبوية » في الرد على ابن المطهر الرافضي لما ذكر قوله : قال شيخنا الأعظم خواجه نصر الملة والحق والدين محمد بن الحسن الطوسي قدس الله روحه ، الى آخر ما ذكر ابن المطهر . فقال الشيخ في الجواب :

الجواب من وجوه :

أحدها : أن هذا الامامي قد كفر من قال : إن الله موجب بالذات ، كما تقدم من قوله : يلزم أن يكون موجباً بذاته لا مختاراً ، فيلزم الكفر ، وهذا الذي جعله شيخه الاعظم ، واحتج بقوله ، هو من يقول بأن الله موجب بالذات ، ويقول بقدم العالم ، كما ذكر ذلك في كتاب « شرح الاشارات » له ، فيلزم على قوله أن يكون شيخه هذا الذي احتج به كافراً ، والكافر لا يقبل قوله في دين المسلمين .

الثاني : ان هذا الرجل قد اشتهر عند الخاص والعام أنه كان وزير الملاحدة الباطنية الاسماعيلية بالألموت ، ثم لما قدم الترك المشركون الى بلاد المسلمين ، وجأؤا الى بغداد دار الخلافه ، كان هذا منجماً مشيراً للملك الترك المشركين هو لاكو . أشار عليه بقتل الخليفة ، وقتل أهل العلم والدين ، واستبقاء أهل الصناعات والتجارات الذين ينفعونه في الدنيا ، وأنه استوفى على الوقف الذي للمسلمين ، وكان يعطي منه ما شاء الله لاهل

المشركين وشيوخهم من النجشية السحرة وأمثالهم ، وإنه لما بنى الرصد الذي
(بمراغة) على طريقة الصابئة ، كان أخس الناس نصيباً منه من كان إلى أهل الملل
أقرب ، وأوفرهم نصيباً من كان أبعد عن الملل ، مثل الصابئة المشركين ،
ومثل المعطلة ، وسائر المشركين ، وإن ارتزقوا^(١) بالنجوم والطب ونحو ذلك .
ومن المشهور عنه وعن أتباعه ، الاستهتار بواجبات الاسلام وحرماته ،
لا يحافظون على الفرائض كالصلوات ، ولا يزعون عن محارم الله من الفواحش
والخمر وغير ذلك من المنكرات ، حتى إنهم في شهر رمضان يذكرونهم من
إضاعة الصلوات ، والفواحش ، وشرب الخمر ، ما يعرفه أهل الخبرة بهم ،
ولم يكن لهم قوة وظهور إلا مع المشركين الذين دينهم شر من دين اليهود
والنصارى ، ولهذا كلما قوي الاسلام في المغول^(٢) وغيرهم من الترك ،
ضعف أمر هؤلاء لفرط معاداتهم للاسلام وأهله ، ولهذا كانوا من أنقص الناس
منزلة عند الأمير نوروز المجاهد في سبيل الله الشهيد الذي دعا ملك المغول غازان
إلى الاسلام ، والتزم له أن ينصره إذا أسلم ، وقتل المشركين الذين لم يسلموا
من النجشية السحرة وغيرهم ، وهدم البدخانات ، وكسر الأصنام ، ومزق
سدنها كل ممزق ، وألزم اليهود والنصارى بالجزية والصغار ، وبسببه ظهر
الاسلام في المغول وأتباعهم .

وبالجملة فأمر هذا الطوسي وأتباعه في الاسلام والمسلمين أشهر وأعرف
من أن يعرف ، ويوصف ، ومع هذا فقد قيل : إنه كان في آخر عمره
يحافظ على الصلوات الخمس ، ويشغل بتفسير البغوي ، وبالفرقة ، ونحو ذلك ،
فإن كان قد تاب من الاتحاد ، فإنه يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن
السيئات ، والله يقول : (يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من
رحمة الله إن الله يعفو الذنوب جميعاً) إنه هو الغفور الرحيم الزمر : ٥٣ لكن ما ذكره

عنه هذا ، إن كان قبل التوبة ، لم يقبل قوله ، وإن كان بعد التوبة ، لم يكن قد تاب من الرفض ، بل من الالحاد وحده . وعلى التقديرين ، فلا يقبل قوله ، والأظهر أنه كان يجتمع به وبأمثاله لما كان منجماً للمغول المشركين ، والالحاد معروف من حاله إذ ذاك . انتهى كلام شيخ الاسلام .

وقول الناظم : آل سنان . هو سنان البصري الذي كان يحصن الامماعيلية بالشام ، وكان يقول : قد رفعت عنهم الصلاة ، والصوم ، والحج ، والزكاة . وأما « الشفاء » فهو من مصنفات ابن سينا ، وكذا « الاسارات » ، من تصانيفه أيضاً . وقوله : « رسائل الاخوان » هي « رسائل اخوان الصفا » وهي على ما في « كشف الظنون » و « شرح عقيدة السفاريني » إحدى وخمسون رسالة ، وهي أصل مذهب القرامطة ، وربما نسبوها الى جعفر الصادق رضي الله عنه ترويحاً . وقد صنف بعد المائة الثالثة في دولة بني بويه ، أملاها أبو سليمان محمد بن نصر البستي المعروف بالقدسسي ، وأبو الحسن علي بن هارون الزنجاني ، وأبو أحمد النهر جوري ، والعرني يزيد بن رفاعة ، كلهم حكماء اجتمعوا وصنفوا هذه الرسائل على طريق الفلسفة الخارجية عن مسلك الشريعة المطهرة ، وفي « فتاوى ابن حجر الحديثة » ما نصه : نسبها كثير الى جعفر الصادق ، وهو باطل ، وإنما الصواب أن مؤلفها مسامة بن قاسم الأندلسي ، كان جامعاً لعلوم الحكمة ، من الالهيات ، والطبيعات ، والهندسة ، والتنجيم ، وعلوم الكيمياء وغيرها ، واليه انتهى علم الحكمة بالأندلس ، وعنه أخذ حكماءها . وتوفي سنة ٣٥٣ . ومن ذكره ابن بشكوال ، وكتابه فيه أشياء حكيمية ، وفلسفية ، وشرعية . انتهى .

وقال شيخ الاسلام ابن تيمية في « المنهاج » : حتى إن طائفة من الناس يظنون أن « رسائل إخوان الصفا » مأخوذة عن جعفر الصادق ، وهذا من الكذب المعلوم ، فإن جعفرأ توفي سنة ١٤٨ ثمان وأربعين ومائة ، وهذه الرسائل وضعت بعد ذلك بنحو مائتي سنة ، وضعت لما ظهرت دولة الاسماعيلية الباطنية الذين بنوا القاهرة المعزية ، سنة بضع وخمسين وثلاثمائة . وفي تلك الأوقات صنفت هذه الرسائل بسبب ظهور هذا المذهب الذي ظاهره الرفض ، وباطنه الكفر المحض ، فأظهروا اتباع الشريعة ، وأن لها باطناً مخالفاً لظاهرها ، وباطن أمرهم مذهب الفلاسفة ؛ وعلى هذا الأمر وضعت هذه الرسائل ؛ وضعها طائفة من المتفلسفة ؛ معروفون ؛ وقد ذكروا في أثنائها ما استولى عليه النصاري من أرض الشام ؛ وكانت أول ذلك بعد ثلاثمائة سنة ٣٠٠ من الهجرة النبوية في أوائل المائة الرابعة . انتهى كلامه . قول الناظم :

فلذاك حكمنّا عليه وإنتم قول المعلم أولاً والثاني

المعلم الأول أرسطاطاليس ؛ والمعلم الثاني هو أبو نصر الفارابي : وهو أبو نصر محمد بن محمد بن طرخان التركي ، صاحب المصنفات المشهورة في المنطق ؛ والحكمة ؛ والموسيقى التي من ابتغى الهدى فيها أضله الله . مات سنة ٣٣٩ تسع وثلاثين وثلاثمائة ، وله نحو من ٨٠ سنة . قوله :

يا ويح جهّم وابن درهم والألى قالوا بقولهما من الحوران

هذا على سبيل التّكّم ، وإلزام جهّم والجعد بن درهم التناقض ؛ أي : إن الجهم يقول : ، إن الله يسمع ، ويرى ، ويعلم ، ويثبت المشيئة والعلم لله ، ومع ذلك ينفي التجسيم ؛ أي فالتجسيم لازم له إذا أثبت هذه الصفات ، وهذا من الحور ، أي الضعف .

قوله : يا ويح . ويح : كلمة ترحم وتوجع ، يقال لمن وقع في
هلكة لا يستحقها . قال في « القاموس » : ويح لزيد ، ويحاً له : كلمة
رحمة ، ورفعته على الابتداء ، ونصبه بإضمار فعل ، ويح زيد ، ويا ويحه ،
بنصبها أيضاً ، ويحاً زيد بمعناه ، وأصله : وي ، فوصلت بحاء مرة ،
وبلام مرة . انتهى .

قال شيخ الاسلام في كتابه « التسعينية » : وكذلك الجهمية على ثلاث
درجات ، فشرها الغالية الذين ينفون أسماء الله وصفاته ، وإن سموه بشيء
من أسمائه الحسنى قالوا : هو مجاز ، فهو في الحقيقة عندهم ليس بجي ،
ولا عالم ، ولا قادر ، ولا سميع ، ولا بصير ، ولا يكلم ، ولا يتكلم ،
وكذا وصف العلماء حقيقة قولهم ، كما ذكره الامام أحمد فيما خرجته في
الرد على الزنادقة والجهمية ، قال : فعند ذلك تبين للناس أنهم لا يشبتون
شيئاً ، لكنهم يدفعون عن أنفسهم الشنعة بما يقرون في العلانية . فاذا قيل
لهم : فمن تعبدون ؟ قالوا : نعبد من يدبر هذا الخلق . فقلنا : فهذا الذي
يدبر أمر هذا الخلق هو مجهول لا يعرف بصفة ؟ قالوا : نعم . قلنا : قد
عرف المسلمون أنكم لا تشبتون شيئاً ، فما تدفعون عن انفسكم الشنعة بما
تظهرون ، فقلنا لهم : هذا الذي يدبر هو الذي كلم موسى ؟ قالوا : لم يتكلم
ولا يتكلم ، لأن الكلام لا يكون إلا بجراحة ، والجوارح عن الله منفية .
وإذا سمع الجاهل قولهم يظن أنهم من أشد الناس تعظيماً لله ، ولا يعلم أنهم
إنما يقودهم قولهم الى ضلال وكفر . قال : وقال ابو الحسن الأشعري في
« المقالات » : الحمد لله الذي بصرنا خطأ الخطئين ، وعمى العميين ، وحيرة
المتحيرين ، الذين نفوا صفات رب العالمين ، وقالوا : ان الله جل ثناؤه
وتقدس أسمائه ، لا صفات له ، ولا علم له ، ولا قدرة له ، ولا حياة له ،

ولا سمع له ، ولا بصر له ، ولا عزة له ، ولا جلال له ، ولا عظمة له . ولا كبرياء له . وكذلك قالوا في سائر صفات الله تعالى التي وصف بها نفسه . قال : وهذا قول أخذوه عن إخوانهم من المتفلسفة الذين يزعمون أن العالم صانعاً لم يزل ، ليس بعالم ، ولا قادر ، ولا حي ، ولا سميع ، ولا بصير ، ولا قدير ، وعبروا عنه بأن قالوا : نقول : عين لم يزل ، ولم يزيدوا على ذلك ، غير أن هؤلاء الذين وصفنا قولهم من المعتزلة في الصفات لم يستطيعوا أن يظهروا من ذلك ما كانت الفلاسفة تظهره ، فأظهروا معناه ، فنقوا أن يكون للباري ، علم ، وقدرة ، وحياة ، وسمع وبصر ، ولولا الخوف لأظهروا ما كانت الفلاسفة تظهره من ذلك ، ولأفصحوا به ، غير أن الخوف يمنعهم من إظهار ذلك . قال : قد أفصح بذلك رجل يعرف بـ (ابن الأبيدي) كان ينتحل قولهم ، فزعم أن الباري ، عالم ، قادر ، سميع ، بصير في المجاز لا في الحقيقة ، وهذا القول الذي هو قول الغالية النفاة للأسماء حقيقة ، هو قول القرامطة الباطنية ، ومن سبقهم من إخوانهم الصابئة الفلاسفة .

والدرجة الثانية من التجهم ، هو تجهم المعتزلة ونحوهم الذين يقرون بأسماء الله الحسنى في الجملة ، لكن ينقون صفاته ، وهم أيضاً لا يقرون بأسماء الله الحسنى كلها على الحقيقة ، بل يجعلون كثيراً منها على المجاز ، وهؤلاء هم الجهمية المشهورون .

وأما الدرجة الثالثة ، الصفاتية المثبتون المخالفون للجهمية . لكن فيهم نوع من التجهم ، كالذين يقرون بأسماء الله وصفاته في الجملة ، لكن يردن طائفة من أسمائه وصفاته الخبرية وغير الخبرية ، إلى آخر ما ذكره رحمه الله تعالى . وقد تقدم ما ذكره شيخ الإسلام في موضع آخر . والجهم هو

اعظم الناس نفياً للصفات ، بل وللأسماء الحسنى .

قوله : من جنس قول الباطنية القرامطة . حتى ذكروا عنه أنه لا يسي .
الله شيئاً ، ولا غير ذلك من الأسماء التي يسمي بها المخلوق ، لأن ذلك يزعمه .
من التشبيه والممتنع ، وهذا قول القرامطة الباطنية ، وحكي عنه أنه
لا يسميه إلا قادراً فاعلاً ، لأن العبد عنده ليس بقادر ولا فاعل ، إذ كان
هو رأس المجبرة . انتهى كلامه رحمه الله تعالى .
قال الناظم :

فصل

في قدوم ركب الايمان وعسكر القرآن

وأتى فريق ثم قال ألا اسمعوا قد جئتمكم من مطلع الايمان
من أرض طيبة من مهاجر أحمد بالحق والبرهان والتيان
سافرت في طلب الإله فدلني الهادي عليه ومحكم القرآن
مع فطرة الرحمن جل جلاله وصريح عقلي فاعتلى بيان
فتوافق الوحي الصريح وفطرة الرحمن والمعقول في إيمان
شهدوا بأن الله جل جلاله متفرد بالملك والسلطان
وهو الإله الحق لا معبود إلا وجهه الأعلى العظيم الشأن
بل كل معبود سواه فيباطل من عرشه حتى الحضيض الداني

وعبادة الرحمن غاية حبه مع ذل عابده هما قطبان
وعليهما فللك العبادة دائر مدار حتى قامت القطبان
ومداره بالأمر أمر رسوله لا بالهوى والنفس والشيطان
فقيام دين الله بالاخلاص والاحسان إنهما له أصلان
لم ينبج من غضب الإله وتارة إلا الذي قامت به الأصلان
ينج بفتح الياء وضم الجيم ، مبني للفاعل ؛ أي : لم ينبج من غضب الإله
وفاره إلا الذي قام به الاخلاص والاحسان .

والناس بعد فشرک بآله أو ذو ابتداع أوله الوصفان
والله لا يرضى بكثرة فعلنا لكن بأحسنه مع الإيمان
يشير إلى قول الفضيل بن عياض في قوله تعالى (ليلوكم أيكم أحسن
عملاً) الملك : ٢ قال : أخلصه وأصوبه ، قالوا : يا أبا علي ، ما أخلصه وأصوبه ؟
فقال : إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل ، وإذا كان صواباً
ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً ، والخالص : أن يكون
له ، والصواب : أن يكون على السنة .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فالعارفون مرادهم إحسانه والجاهلون عموماً عن الاحسان
وكذاك قد شهدوا بأن الله ذو سمع وذو بصر هما صفتان
وهو العلي يرى ويسمع خلقه من فوق عرش فوق ست ثمان

غيرى ديب النمل في غسق الدجى ويرى كذاك تقلب الأجفان
وضجيج أصوات العباد بسمعه ولديه لا تشابه الصوتان
وهو العليم بما يوسوس عبده في نفسه من غير نطق لسان
بل يستوي في علمه الداني مع القاصي وذو الأسرار والإعلان
وهو العليم بما يكون غداً وما قد كان والمعلوم في ذا الآن
وبكل شيء لم يكن لو كان كيف يكون موجوداً لذى الأعيان
وهو القدير فكل شيء فهو مقدور له طوعاً بلا عصيان
وعوموم قدرته تدل بأنه هو خالق الأفعال للحيوان
هي خلقه حقاً وأفعال لهم حقاً ولا يتناقض الأمران
لكن أهل الجبر والتكذيب بالأقدار ما انفتحت لهم عينان
نظروا بعيني أعور إذ فاتهم نظر البصير وغارت العينان
فحقيقة القدر الذي حار الوري في شأنه هو قدرة الرحمن
وامتحن ابن عقيل ذا من أحمد لما حكاه عن الرضى الرباني
قال الامام شفا القلوب بلفظة ذات اختصار وهي ذات بيان
أشار رحمه الله بهذه الأبيات إلى اثبات صفات الله تعالى التي نطق بها
كتابه ، وسنة رسوله ﷺ . ومذهب سلف الأمة وإئمتها ، إثبات صفات الله

تعالى التي ورد بها الكتاب ؛ وصحيح السنة وحسنها ؛ إثباتاً بلا قشيل ؛ وتنزيهاً بلا تعطيل ؛ خلافاً للجهمية ، والمعتزلة ، والاشاعرة ، والأمر كما قال نعيم بن حماد الخزاعي شيخ البخاري : من شبه الله بخلقه فقد كفر ، ومن جحد ما وصف الله به نفسه فقد كفر ، وليس ما وصف الله به نفسه ، أو وصفه به رسوله تشبيهاً . انتهى . بل هو إثبات على ما يليق بجلال الله وعظمته وكبريائه ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير .

قوله : وبكل شيء لم يكن لو كان كيف يكون السخ . وذلك نحو خبر الله عن أهل النار أنهم (لو ردوا لعادوا الى ما نهوا عنه) الانعام : ٢٨ وأنه (لو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم) الأنفال : ٢٣ وأنه (لو كانت فيها آلهة الا الله لفسدنا) الأنبياء : ٢٢ وأنه (لو كانت معه آلهة كما يقولون لاذأ لا بتغوا الى ذي العرش سبيلاً) الاسراء : ٤٢ وأنه (لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالاً) التوبة : ٤٧ وأنه (لولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبداً) النور : ٢١ ونحو ذلك . وقد تقدمت الإشارة الى اثبات الحرف والصوت في كلام الله تعالى ، وكذلك تقدم الكلام في خلق أفعال العباد .

وأما الكلام في القدر ، فهو طويل ، ولكن نشير الى ذلك إشارة ، فنقول : قول الناظم رحمه الله : لكن أهل الجبر والتكذيب بالأقدار السخ... أي : إن الجبرية الذين غلوا في إثبات القدر حتى جعلوا العباد مجبورين على أفعالهم من الطاعات والمعاصي ، فأفعال العباد عندهم بمنزلة تحريك المسواه للأشجار ، وبمنزلة حركة المرتعش . وقابلهم النفاة للقدر ، وهم الذين جعلوا أفعال العباد غير مخلوقة لله تعالى .

وقد روى مسلم ، وأبو داود ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ،

عن يحيى بن يعمر قال : كنت أول من تكلم بالقدر في البصرة معبد الجهنى ،
فانطلقت أنا وحيد بن عبد الرحمن الحميري حاجين أو متمرين ، فقلنا : لو
لقينا أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ ، فسألناه عما يقول هؤلاء في القدر ،
فوفق لنا عبد الله بن عمر داخلاً المسجد ، فاستنقته أنا وصاحبي ، فظننت أن صاحبي
سيكمل الكلام لي . فقلت : أبا عبد الرحمن ، إنه قد ظهر قبلنا أناس يقرؤون
القرآن ، ويتقرون العلم ، يزعمون أن لا قدر ، وأن الأمر أنف . فقال :
إذا لقيت أولئك ، فأخبرهم أي منهم بريء ، وأنهم مني براء ، والذي يحلف
به عبد الله بن عمر : لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً ، فأنفقه في سبيل الله ،
ما قبله الله منه حتى يؤمن بالقدر . ثم قال : حدثني عمر بن الخطاب رضي
عنه قال : بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ ، إذ طلع علينا رجل شديد
بياض الثياب ، شديد سواد الشعر ، لا يرى عليه أثر السفر ، ولا يعرفه منا
أحد ، حتى جلس إلى النبي ﷺ ، فأسند ركبته إلى ركبتيه ، ووضع كفيه على
فخذيه ، وقال : يا محمد أخبرني عن الإسلام . قال رسول الله ﷺ : « الإسلام
أن تشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي
الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً » قال :
صدقت ، فعجبنا له ، يسأله ويصدقه ، قال : فأخبرني عن الإيمان . قال : « أن تؤمن
بالله ، وملائكته ، وكتبه ، ورسوله ، واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره » قال :
صدقت . قال : فأخبرني عن الإحسان قال : « أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن
تراه فانه يراك » . قال فأخبرني عن الساعة . قال : « ما المسؤول عنها بأعلم
من السائل » قال : فأخبرني عن أماراتها . قال : « أن تلد الأمة ربتها ، وأن
تؤتى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان » قال : فانطلق
فلبست ثلاثاً . وفي رواية مسلم : ملياً ، ثم قال : « يا عمر ، أتدري من

السائل ؟ » قلت : الله ورسوله اعلم . قال : « فإنه جبريل أتاكم يعلمكم أمر دينكم »

وروى الامام أحمد ، وأبو داود ، عن عبادة بن الوليد بن عبادة ؛ حدثني أبي قال : دخلت على عبادة وهو مريض أتخايل فيه الموت ، فقلت : يا أبا عبد الله أوصني ، واجتهد لي . فقال : أجلسوني . فقال : يا بني ، إنك لن تجد طعم الايمان ، ولن تبلغ حقيقة العلم بالله ، حتى تؤمن بالقدر خيره وشره . قلت : يا أبا عبد الله ، كيف أعلم ماخير القدر وشره ؟ قال : أن تعلم أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك ، وما أصابك لم يكن ليخطئك ، يا بني سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إن أول ما خلق الله القلم ، فقال له : اكتب ، فجرى في تلك الساعة بما هو كائن الى يوم القيامة » يا بني إن مت ولست على ذلك دخلت النار . ورواه الترمذي وقال : حسن صحيح غريب . وفي هذا الحديث ونحوه بيان شمول علم الله تعالى ، وإعطته بما كان وما يكون في الدنيا والآخرة ، كما قال الله تعالى : (الله الذي خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن يتنزل الأمر بينهما لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً) الطلاق : ١٢

وقد قال الامام أحمد رحمه الله لما سئل عن القدر ، قال : القدر قدرة الرحمن ، واستحسن ابن عقيل هذا من أحمد ، كما ذكره الناظم . والمعنى أنه لا يمنع عن قدرة الله شيء . ونفاة القدر قد جحدوا كمال قدرة الله تعالى ، فضلوا عن سواء السبيل .

وقد قال بعض السلف : ناظروهم بالعلم ، فإن أقرؤا به خصموا ، وإن جحدوه كفروا .

وفي المسند « و » سنن أبي داود « عن ابن الديلمي ، واسمه عبد الله

ابن فيروز ؛ قال : لو أن الله عذب أهل سمواته وأهل أرضه ، لعذبهم وهو غير ظالم لهم ، ولو رحمهم لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم ، ولو أنفقت .
 مثل أحد ذهباً ما قبله الله منك حتى تؤمن بالقدر ، وتعلم أن ما أصابك لم يكن ليخطئك ، وما أخطأك لم يكن ليصيبك ، ولو مت على غير هذا
 لكنت من أهل النار . قال : فأثبت عبد الله بن مسعود ؛ فقال مثل ذلك ،
 ثم أثبت حذيفة بن اليمان ، فقال مثل ذلك ، ثم أثبت زيد بن ثابت .
 قال : فحدثني عن النبي ﷺ مثل ذلك . وأخرجه ابن ماجه . وقال
 العماد بن كثير رحمه الله : عن سفيان ، عن منصور ، عن ربعي بن خراش
 عن رجل ، عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ
 « لا يؤمن عبد حتى يؤمن بأربع : يشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله
 بعثني بالحق ، ويؤمن بالبعث بعد الموت ، ويؤمن بالقدر خيره وشره »
 وكذا رواه الترمذي عن النضر بن شميل ، عن شعبة ، عن منصور به .
 ورواه من حديث أبي داود الطيالسي : عن شعبة ، عن ربعي ، عن علي . . .
 فذكره .

وقد ثبت في « صحيح مسلم » من رواية عبد الله بن وهب وغيره عن
 أبي هانئ الخولاني ، عن أبي عبد الرحمن الحبلي عن عبد الله بن عمرو
 قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله كتب مقادير الخلق
 قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة » زاد ابن ودب : « وكان
 عرشه هي السماء » ورواه الترمذي ، وقال : حديث حسن غريب .

وكل هذه الأحاديث ، وما في معناها ، فيما الوعيد الشديد على عدم
 الإيمان بالقدر ، وهي الحجة على نقاة القدر من المعتزلة وغيرهم . ومن مذهبه
 تخليد أهل المعاصي في النار ، وهذا الذي اعتقدوه من أكبر الكبائر .

وأعظم المعاصي . وفي الحقيقة إذا اعتبرنا إقامة الحجّة عليهم بما تواترت به نصوص الكتاب والسنة ، من إثبات القدر ، فقد حكموا على أنفسهم بالخلود في النار إن لم يتوبوا ، وهذا لازم لهم على مذهبهم ، هذا وقد خالفوا ما تواترت به أدلة الكتاب والسنة ، من إثبات القدر ، وعدم تخليد أهل الكبائر من الموحدين في النار ، والله اعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وله الحياة كلها فلاجل ذا مالهمات عليه من سلطان
وكذلك القيوم من أوصافه ما للتمام لديه من غشيان
وكذاك أوصاف الكمال جميعها ثبتت له ومدارها الوصفان
فصحح الأوصاف والأفعال والأسماء حقاً ذاك الوصفان
ولأجل ذا جاء الحديث بأنه في آية الكرسي وذو عمران
اسما الاله الأعظم اشتملا على اسم الحي والقيوم مقترنان
فالكل مرجعها إلى الاسمين يدري ذاك ذو بصر بهذا الشأن

أي : ومصحح الأوصاف والأفعال والأسماء حقاً، ذاك الوصفان ، وقوله : ولأجل ذا جاء الحديث الخ ... أي : جاء الحديث بأن الحي القيوم ، هما : اسما الله الأعظم . يشير إلى ما رواه أبو دارد ، والترمذي ، وابن ماجه ، وحسنه الترمذي وصححه ، من حديث أسماء بنت يزيد رضي الله

عنها ، أن النبي ﷺ قال « اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين (والهمك اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم) البقرة : ١٦٣ ، وفاحة سورة آل عمران (آلم . الله لا اله الا هو الحي القيوم)

واخرج الامام احمد ، وابن ماجه من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : مر النبي ﷺ بأبي عياش زيد بن الصامت وهو يصلي ، وهو يقول : اللهم اني أسألك بأن لك الحمد ، لا اله الا أنت ، يا حنان يا منان ، يا بديع السموات والأرض ، يا ذا الجلال والاكرام . فقال رسول الله ﷺ : « لقد دعا الله باسمه الاعظم الذي اذا دعي به أجاب ، واذا سئل به أعطى » . رواه أبو داود ، والنسائي ، وابن حبان في « صحيحه » والحاكم ، وزاد هؤلاء الاربعة^(١) : « يا حي ، يا قيوم » - وقال الحاكم : صحيح على شرط مسلم ، وزاد الحاكم في رواية له - « أسألك الجنة ، وأعوذ بك من النار » .

وفي « جلاء الأفهام » لتناظم قال : وفي « مسند أبي يعلى » الموصلي عن بعض الصحابة أنه طلب أن يعرف اسم الله الاعظم ، فرأى في منامه مكتوباً في السماء بالنجوم : يا بديع السموات والأرض ، يا ذا الجلال والاكرام . انتهى .

وله الارادة والكراهة والرضى وله المحبة وهو ذو الاحسان
وله الكمال المطلق العاري عن التشبيه والتمثيل بالانسان
وكال من أعطى الكمال بنفسه أولى وأقدم وهو أعظم شان
أيكون قد أعطى الكمال وماله ذاك الكمال اذ ذاك ذو إمكان؟!
أيكون إنسان سمياً مبصراً متكاملاً بشيئة وبيان؟!

(١) اي : أبو داود ، والنسائي ، وابن حبان . والحاكم .

وله الحياة وقدرة وإرادة والعلم بالكلية والأعيان

والله قد أعطاه ذاك وليس هذا وصفه فاعجب من البهتان

بخلاف نوم العبد ثم جماعه والأكل منه وحاجة الأبدان

إذ تلك لازومات كون العبد متاجا وتلك لوازم النقصان

وكذا لوازم كونه جسداً نعم ولوازم الاحداث والامكان

يتقدس الرحمن جل جلاله عنها وعن أعضاء ذي جثمان

قوله : وله الكمال المطلق الخ ... اعلم أن العلم الإلهي لا يجوز أن يستدل فيه بقياس تمثيل يستوي فيه الأصل والفرع ، ولا بقياس شمول تستوي أفراداه ، فإن الله سبحانه ليس كمثله شيء ، فلا يجوز أن يمثل بغيره ، ولا يجوز أن يدخل هو وغيره في قضية كليه تستوي أفرادها ، ولهذا لما سلك طوائف من المتفلسفة والمتكلمة مثل هذه الأقيسة في المطالب الالهية ، لم يصلوا بها الى اليقين ، بل تناقضت أدانهم ، وغلب عليهم بعد التناهي الحيرة والاضطراب ، لما يرونه من فساد أدلتهم أو تكافئها .

ولكن يستعمل في ذلك قياس الأولى ، سواء كان تمثيلاً أو شمولاً ، كما قال تعالى : (والله المثل الأعلى) النحل : ٦٠ مثل أن يعلم أن كل كمال ثبت للممكن أو للمحدث لا نقص فيه بوجه من الوجوه - وهو ما كان كمالاً الوجود ، غير مستلزم للعدم - فالواجب القديم أولى به ، وكل كمال لانقص فيه بوجه من الوجوه ، ثبت نوعه للمخلوق المربوب المعلول المدبر ، فانما استفادته من خالقه وربّه ومدبره ، فهو أحق به منه ، وأن كل نقص وعيب في نفسه

- وهو ما تضمن سلب هذا الكمال - اذا وجب نفيه عن شيء ما من أنواع المخلوقات والممكنات والمحدثات ، فانه يجب نفيه عن الرب تبارك وتعالى بطريق الأولى ، وأنه أحق بالامور الوجودية من كل موجود . وأما الامور العدمية ، فلممكن المحدث بها أحق ، ونحو ذلك ، ومثل هذه الطرق ، هي التي كان يستعملها السلف والأئمة في مثل هذه المطالب ، كما استعمل نحوها الامام أحمد ومن قبله وبعده من أئمة الاسلام ، وبمثل ذلك جاء القرآن في تقرير أصول الدين في التوحيد والصفات والمعاد ، ونحو ذلك . أفاده شيخ الاسلام في كتاب « العقل والنقل » .

والله ربي لم يزل متكلماً وكلامه المسموع بالأذان
صدقا وعدلاً أحكمت كلماته طلباً وإخباراً بلا نقصان

شرح الناظم رحمه الله تعالى في إثبات صفة الكلام ، وقد ذهب جمهور أهل الحديث وأئمتهم الى أن الله تعالى لم يزل متكلماً إذا شاء ، وأنه يتكلم بصوت كما جاءت به الآثار والقرآن وغيره من الكتب الالهية ، وهو كلام الله تكلم الله به بمشيئته وقدرته ، ليس ببيان (ولا) مخلوق ، ولا يقولون : انه صار متكلماً بعد أن لم يكن متكلماً ، ولا إن كلام الله من حيث هو هو حادث ، بل ما زال متكلماً إذا شاء ، وإن كان كالموسى وفاداه بمشيئته وقدرته ، فكلامه لا ينفد ، كما قال تعالى : (قل لو كان البحر ممداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي) الكهف : ١٠٩ الآية . ويقولون بما جاءت به النصوص النبوية الصحيحة ، ودلت عليه العقول الزكية الصريحة ، فلا ينفون عن الله سبحانه وتعالى صفات الكمال ، ويعلمونه كالمجاهدات التي تتكلم ، ولا تسمع ، ولا تبصر ، فلا تكلم عابديها ، ولا تهديهم سبيلاً ، ولا ترجع اليهم قولاً ، ولا تملك لهم ضراً ولا نفعاً . ومن

جعل كلام الله لا يقوم الا بغيره ، كان المتصف به هو ذلك الغير ، فتكون الشجرة هي القائلة لموسى : (انني انا الله) طه ١٤ ولهذا امتد نكير السلف على من قال ذلك ، وقالوا: هذا نظير قول فرعون (انا ربكم الاعلى) النازعات : ٢٤ أي : هذا كلام قائم بغير الله ، وهذا كلام قائم بغير الله ، وأهل هذا القول الموافقون للسلف لا يقولون : إن الرب كان مسلوب صفات الكمال في الأزل ، وإنه كان عاجزاً عن الكلام حتى حدث له قدرة عليه كالطفل ، والذين يقولون : إن القرآن مخلوق ، يجعلون الكلام لغيره ، فيسلبونه صفات الكمال ، ويقولون : إنه لا يقدر على الكلام في الأزل ، لا على كلام مخلوق ولا غيره ، وهم وإن لم يصرحوا بالعجز عن الكلام ، فهو لازم لقولهم .

قوله : وكلامه المسموع بالأذان . أي : إن كلام الله تعالى يسمع كما يسمعه جبريل عليه السلام ، وكما سمع موسى عليه السلام .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

ورسوله قد عاذ بالكلمات من لدغ ومن عين ومن شيطان
أي عاذ بالمخلوق حاشاه من الإثراك وهو معلم الإيمان؟!
بل عاذ بالكلمات وهي صفاته سبحانه ليست من الأكوان
وكذلك القرآن عين كلامه المسموع منه حقيقة ببيان
هو قول ربي كله لا بعضه لفظاً ومعنى ما هما خلقان
تنزيل رب العالمين وقوله اللفظ والمعنى بلا روغان

لكنّ أصوات العباد وفعلهم كمدادهم والرق مخلوقات
 فالصوت للقاري ولكن الكلام كلام رب العرش ذي الاحسان
 هذا اذا ما كان ثمّ وساطة كقراءة المخلوق للقرآن
 فاذا انتفت تلك الوساطة مثلما قد كلم المولود من عمران
 فهناك المخلوق نفس السمع لا شيء من المسموع فافهم ذان
 هذي مقالة أحمد ومحمد^(١) وخصومهم من بعد طائفتان
 إحداهما زعمت بأن كلامه خلق له ألفاظه ومعان
 والآخرون أبوا وقالوا شطره خلق وشرط قام بالرحمن
 زعموا القرآن عبارة وحكاية قلنا كما زعموه قرآنات
 هذا الذي نتلوه مخلوق كما قال الوليد وبعده الفئتان
 والآخر المعنى القديم فقائم بالنفس لم يسمع من الديان
 والأمر عين النهي واستفهامه هو عين اخبار وذو وحدان
 وهو الزبور وعين توراة وإذ جيل وعين الذكر والفرقان
 الكل شيء واحد في نفسه لا يقبل التبحيض في الازهان
 ما إن له كل ولا بعض ولا حرف ولا عربي ولا عبراني
 ودليهم في ذاك بيت قاله فيما يقال الأخطل النصراني

(١) اي: محمد بن اسماعيل البخاري صاحب « الصحيح » .

يا قوم قد غلط النصارى قبل في معنى الكلام وما اهتمدوا لبيان
ولا جل ذا جعلوا المسيح إلههم إذ قيل كلمة خالق، رحمان
ولأجل ذا جعلوه ناسوتاً ولا هوتاً قديماً بعد متحدثان
ونظير هذا من يقول كلامه معنى قديم غير ذي حدثات
والشطر مخلوق وتلك حروفه ناسوته لكن هما غيران
فانظر الى ذا الاتفاق فانه عجب وطالع سنة الرحمن
وتكايسة أخرى وقالت إن ذا قول محال وهو خمس معان
تلك التي ذكرت ومعنى جامع لجميعها كالأس للنبات
فيكون أنواعاً وعند نظيرهم أوصافه وهما فمتفقان
ان الذي جاء الرسول به لموق ولم يسمع من الديان
والخلف بينهم فقليل محمد أنشاه تعبيراً عن القرآن
والآخرون أبوا وقالوا إنما جبريل أنشاه عن المنان
وتكايسة أخرى وقالت إنه نقل من اللوح الرفيع الشأن
فاللوح مبدؤه ورب اللوح قد أنشاه خلقاً فيه ذا حدثان
هذي مقالات لهم فانظر ترى في كتبهم يامن له عيان
لكن أهل الحق قالوا إنما جبريل بلغه عن الرحمن

ألقاه مسموعاً له من ربه الصادق المصدوق بالبرهان

قوله : ورسوله قد عاذ بالكلمات الخ . . أقول : احتج الامام احمد وغيره ، على أن كلام الله غير مخلوق ، بأن النبي صلى الله عليه وسلم استعاذ بكلمات الله في غير حديث . فقال : « أعوذ بكلمات الله التامة » ففي « صحيح البخاري » عن ابن عباس قال : كان النبي ﷺ يعوذ الحسن والحسين « أعيدكما بكلمات الله التامة » وذكر الحديث . وفي « صحيح مسلم » عن خوة بنت حكيم أن النبي ﷺ قال : « لو أن أحدكم إذا نزل منزلاً قال : أعوذ بكلمات الله التامات لم يضره شيء ، حتى يرحل من منزله ذلك » . وفي « صحيح مسلم » عن أبي هريرة رضي الله عنه ، أن النبي ﷺ قال : « من قال حين يسي : أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق » وذكر الحديث ، وذلك في أحاديث أخر . قال أحمد وغيره : ولا يجوز أن يقال : أعيدك بالسواء ، أو بالجبال ، أو بالأنبياء ، أو بالملائكة ، أو بالعرش ، أو بالأرض ، أو بشيء مما خلق الله ، ولا يتعوذ إلا بالله ، أو بكلماته . قال البيهقي : ولا يصح أن يستعين من مخلوق بمخلوق ، فدل على أنه استعاذ بصفة من صفات ذاته . وذاته غير مخلوقة . ثم قال : وبلغني عن أحمد بن حنبل أنه كان يستدل بذلك على أن القرآن غير مخلوق .

وقول الناظم : هو قول ربي كله لا بمضه الخ . هذا إشارة إلى قول أبي محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب ، ومن اتبعه ، كالقلانسي ، وأبي الحسن الأشعري ، وغيرهم : إن كلام الله معنى قائم بذات الله ، هو الأمر بكل مأمور أمر به ، والحبر عن كل خبير أخبر الله عنه ، إن عبر عنه بالعربية كان قرآناً ، وإن عبر عنه بالعبرية كان تورا ، وإن عبر عنه بالسريانية كان إنجيلاً . والأمر والنهي والحبر ليست أنواعاً له ينقسم الكلام إليها ، وإنما

كلها صفات له اضافية ، كما يوصف الشخص الواحد بأنه ابن لزيد ، وعم لعمر ، وخال لبكر ، والقائلون بهذا القول موافقون للمعتزلة ، في أن هذا القرآن الذي بين دفتي المصحف مخلوق ، وإنما الخلاف بين الطائفتين أن المعتزلة لم تثبت لله كلاماً سوى هذا ، والأشعرية أثبتت الكلام النفسي القائم بذاته تعالى ، وأن المعتزلة يقولون : إن المخلوق كلام الله ، والأشعرية لا يقولون : إنه كلام الله ، نعم يسمونه كلام الله مجازاً ، هذا قول جمهور متقدميهم . وقالت طائفة من متأخريهم : لفظ الكلام يقال على هذا الكلام المنزل الذي نقرأه ونكتبه في مصاحفنا ، وعلى الكلام النفسي بالاستتراك اللفظي .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية : لكن هذا ينقض أصلهم في إبطال قيام الكلام بغير المتكلم به ، وهم مع هذا لا يقولون : إن المخلوق كلام الله حقيقة ، كما يقوله المعتزلة مع قولهم : إن كلامه حقيقة ، بل يعملون القرآن العربي كلاماً لغير الله ، وهو كلامه حقيقة .

قال شيخ الإسلام : وهذا شر من قول المعتزلة ، وهذا حقيقة قول الجهمية . ومن هذا الوجه ، فقول المعتزلة أقرب . قال : وقول الآخرين وهو قول الجهمية المحضة ؛ لكن المعتزلة في المعنى موافقون لهؤلاء ، وإنما ينازعونهم في اللفظ الثاني : إن هؤلاء يقولون : كلام الله هو معنى قديم قائم بذاته ، والخلقية يقولون : لا يقوم بذاته كلام ، ومن هذا الوجه ، فالكلابية خير من الخلقية في الظاهر . ولكن جمهور المحققين من علماء السلف يقولون : إن أصحاب هذا القول عند التحقيق لم يثبتوا كلاماً له حقيقة غير المخلوق ؛ لأنهم يقولون عن الكلام النفسي : إنه معنى واحد ، هو الأمر والنهي ، والخبر إن عبر عنه بالعربية كان قرآناً ، وإن عبر عنه بالعبرية

كان تورا ، وان عبر عنه بالسريانية كان إنجيلاً . وجهور العقلاء يقولون :
إن فساد هذا معلوم بالضرورة بعد التصور التام ، فانا إذا عربنا التوراة
والانجيل ، لم يكن معناه معنى القرآن ، بل معاني هذا ليست معاني هذا .
وكذلك (قل هو الله أحد) ليس هو معنى (تبت يدا أبي لهب) ولا معنى
(آية الكرسي) آية الدين . وقالوا : إذا جوزتم أن تكون الحقائق
المتنوعة شيئاً واحداً ، فجوزوا أن يكون العلم ، والقدرة ، والكلام ، والسمع ،
والبصر ، صفة واحدة ، فالتزم أئمة هذا القول ، بأن هذا الالتزام ليس لهم عنه
جواب عقلي . ثم منهم من قال : الناس في الصفات ، إما مثبت لها ، وإما
ناف لها ، وإما إثباتها واتحادها ، فخلافاً للاجماع ، ومن اعترف بأن ليس
له جواب أبو الحسن الآمدي .

وقول الناظم : لكن أصوات العباد وفعلهم الخ . أي : إن مذهب أئمة
أهل الحديث ، كالامام أحمد ، والبخاري وغيرهما : أن القرآن كلام الله
غير مخلوق ، والسلف والأئمة متفقون على أن القرآن كلام الله غير مخلوق ،
والقرآن بلغه جبريل عن الله إلى محمد ، وبلغه محمد إلى الخلق ، والكلام المبلغ
عن قائله لا يخرج عن كونه كلام المبلغ عنه ، بل هو كلام لمن قاله .
مبتدئاً ، لا كلام من بلغه عنه مؤدياً ، فالنبي ﷺ إذا قال : « إنما الأعمال
بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى »^(١) وبلغ هذا الحديث عنه واحد بعد
واحد ، حتى وصل إلينا ، كان من المعلوم أنا إذا سمعناه من المحدث به ،
إنما سمعنا كلام رسول الله ﷺ الذي تكلم به بلفظه ومعناه ، وإنما سمعناه
من المبلغ عنه بفعله وصوته . ونس الصوت الذي تكلم به النبي ﷺ لم

(١) متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه .

نسمعه ، وإنما سمعنا صوت المحدث عنه ، والكلام كلام رسول الله ﷺ ؟
 لا كلام المحدث ، فمن قال : إن هذا الكلام ليس كلام رسول الله ﷺ .
 كان مفترياً ، وكذلك من قال : إن هذا لم يتكلم به رسول الله ﷺ ،
 وإنما أحدثه في غيره ؛ وإن النبي ﷺ لم يتكلم بلفظه وحروفه ؛ بل كانت
 ساكتاً ، أو عاجزاً عن التكلم بذلك ، فعلم غيره ما في نفسه ، فنظم هذه
 الألفاظ ليعبر عما في نفس النبي ﷺ ، أو نحو هذا الكلام ، فمن قال هذا ،
 كان مفترياً . ومن قال : إن هذا الصوت المسموع صوت النبي ﷺ ، كان
 مفترياً ، فإذا كان هذا معقولاً في كلام المخلوق ، فكلام الخالق أولى بالثبات
 ما يستحقه من صفات الكمال ، وتنزيهه الله أن تكون صفاته وأفعاله ، هي
 صفات العباد وأفعالهم ، أو مثل صفات العباد وأفعالهم ،
 فالسلف والأئمة كانوا يعلمون أن هذا القرآن المنزل
 المسموع من القارئ كلام الله ، كما قال تعالى (وإن أحد من المشركين
 استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله) التوبة : ٦ ليس هو كلاماً لغيره ،
 لا لفظه ولا معناه ، ولكن بلغه عنه جبريل ، وبلغه محمد عن جبريل ،
 ولهذا أضافه الله إلى كل من الرسلين ؛ لأنه بلغه وأداه ، لا لأنه أحدث
 لا لفظه ولا معناه ، إذ لو كان أحدهما هو الذي أحدث ذلك ، لم يصح
 إضافة الأحداث إلى الآخر ، فقال تعالى (إنه لقول رسول كريم . وما هو
 بقول شاعر قليلاً ما تؤمنون . ولا بقول كاهن قليلاً ما تذكرون) الحاقة
 ٤٠ - ٤٢ فهذا محمد ﷺ ، وقال تعالى (إنه لقول رسول كريم . ذي
 قوة عند ذي العرش مكين . مطاع ثم أمين) التكوين ١٩ ٣١ فهذا
 جبريل عليه السلام . وقد توعد تعالى من قال : (إن هذا إلا قول البشر)
 المدثر : ٢٥ (ومن) قال : إن هذا القرآن قول البشر ، فقد كفر ، وقال

يقول الوحيد الذي أوعده الله سقر . ومن قال : إن شيئاً منه قول البشر ، فقد قال ببعض قوله . ومن قال : إنه ليس بقول رسول كريم ، وإنما هو قول شاعر ، أو مجنون ، أو مقتر ، أو قال : هو قول شيطان نزل به عليه ، ونحو ذلك ، فهو أيضاً كافر ملعون . وقد علم المسلمون الفرق بين أن يسمع كلام المتكلم منه ، أو من المبلغ عنه ، وإن موسى سمع كلام الله من الله بلا واسطة . ونحن إنما نسمع كلام الله من المبلغين عنه ، وإذا كان الفرق ثابتاً بين من سمع كلام النبي ﷺ منه ، ومن سمعه من صاحب المبلغ عنه ، فالفرق هنا أولى ، لأن أفعال المخلوق وصفاته ، أشبه بأفعال المخلوق وصفاته ، من أفعاله وصفاته ، بأفعال الله وصفاته .

قوله : وخصوصهم من بعد طائفتان .

إحداهما زعمت بأركلامه خلق له ألفاظه ومعان
أقول : هذا مذهب الجهمية والمعتزلة ، وقد تقدم حكاية كلامهم في الكلام بما أغنى عن إعادته .

قوله :

والآخرون أبوا وقالوا شطره خلق وشرط قام بالرحمن
هذا قول الأشعرية والكلابية ، كما سيأتي الكلام على ذلك .

قوله : زعموا القرآن عبارة الخ . أي : قالت الأشاعرة : إن القرآن عبارة عن المعنى . وابن كلاب ومن تابعه قالوا : حكاية .

قوله :

ودليلهم في ذلك بيت قاله فيما يقال الأخطل النصراني
أي : ودليلهم على إثبات الكلام النفسي قول الأخطل :

إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

ومن الناس من أنكر أن يكون هذا من شعره ، وقالوا : لمنهم فتشوا ديوانه فلم يجدوه ، وهذا يروي عن أبي محمد بن الحنّاب . قال بعضهم : لفظه : إن البيان لفي الفؤاد . ومن العجب أنهم احتج محتج في مسألة مجديث أخرجاه في « الصحيحين » عن النبي ﷺ ، فقالوا : هذا خبر واحد ، ويكون مما اتفق العلماء على تصديقه وتلقيه بالقبول ، وهذا البيت لم يثبت نقله عن قائله بالاسناد ، لا واحد ولا أكثر من واحد ، ولا تلقاه أهل العربية بالقبول ، فكيف يثبت به أدنى شيء من اللغة فضلاً عن مسمى الكلام ؟ ويقال أيضاً : مسمى الكلام والقول ونحوهما ليس هو بما يحتاج فيه الى قول شاعر ، فان هذا مما تكلم به الأولون والآخرين من أهل اللغة ، وعرفوا معناه في لغتهم ، كما عرفوا مسمى الرأس ، واليد ، والرجل . وأيضاً ، فالناطقون باللغة محتج باستعمالهم للألفاظ في معانيها ، لا بما يذكرونه من الجود ، فان أهل اللغة الناطقين لا يقول أحد منهم : إن الرأس كذا ، واليد كذا ، والكلام كذا ، واللون كذا . بل ينطقون بهذه الألفاظ دالة على معانيها ، فتعرف لغتهم من استعمالهم ، فعلم أن الأخطل لم يرد بهذا أن يذكر مسمى الكلام ، ولا أحد من الشعراء يقصد ذلك البتة ، وإنما أراد إن كان قال ذلك ، ما يفسره المفسرون للشعر . أي : أصل الكلام من الفؤاد ، هو المعنى ، فاذا قال الانسان بلسانه ما ليس في قلبه ، فلا تثق به ، وهذا كالأقوال التي ذكرها الله عن المنافقين ، وذكر أنهم يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم ، ولهذا قال الأخطل قبل ذلك .

لا يعجبك منك من خطيب خطبة حتى يكون مع الكلام أصيلاً
إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد ذليلاً

نهاه أن يعجب بقوله الظاهر حتى يعلم ما في قلبه في الأصل ، ولهذا .
قال : حتى يكون مع الكلام أصيلاً .

وقوله : مع الكلام . دليل على أن اللفظ الظاهر قد سماه كلاماً وإن لم يعلم قيام معناه بقلب صاحبه ، وهذا حجة عليهم ، فقد اشتمل شعره على هذا وهذا ، بل قوله : مع الكلام ، مطلق . وقوله : إن الكلام لفي الفزاد . أراد به أصله ومعناه والمقصود به ، واللسان دليل على ذلك ، وبالجملة فمن احتاج إلى أن يعرف معنى الكلام في لغة العرب ، والفرس ، والروم ، والترك ، وسائر أجناس بني آدم بقول شاعر ، فانه من أبعد الناس عن معرفة طرق العلم . ثم هو من المولدين ، ليس من الشعراء القدماء ، وهو نصراني كافر مثلث ، واسمه الأخطل ، والخطل فساد في الكلام ، وهو نصراني ، والنصارى قد أخطئوا في معنى الكلام ، فجعلوا المسيح القائم بنفسه ، هو نفس كلمة الله ، ولهذا قال الناظم :

يا قوم قد غلط النصارى قبل في معنى الكلام وما اهتمدوا لبيان

قال شيخ الاسلام : في « التفسيرية » بعد كلام سبق : وأيضاً فهم - يعني الاساعرة - في لفظ القرآن الذي حروفة واشتماله على المعنى لهم ، مضاهاة قوية بالنصارى في جسد المسيح الذي (هو) متدرع اللاهوت ، فان هؤلاء متفقون على أن حروف القرآن ليست من كلام الله ، بل هي مخلوقة ، كما أن النصارى متفقون على أن جسد المسيح لم يكن من اللاهوت ، بل هو مخلوق ، ثم يقولون : المعنى القديم لما أنزل به هذه الحروف المخلوقة ، فمنهم من يسمي الحروف : كلام الله حقيقة ، كما يسمي المعنى : كلام الله حقيقة ، ومنهم من يقول : بل هي كلام الله مجازاً ، كما أن النصارى ، منهم من

يجعل لاهوتاً حقيقة لا تحاده باللاهوت واختلاطه به ، ومنهم من يقول : هو محل اللاهوت ودعائه . ثم النصارى تقول : هذا الجسد إنما عبد لكونه مظهر اللاهوت ، وإن لم يكن هو إياه ، ولكن صار هو إياه بطريق الاتحاد ، وهو محله بطريق الحلول ، فعظم لذلك ، وهؤلاء يقولون : هذه الحروف ليست من كلام الله ، ولا يجوز أن يتكلم الله بها ، ولا تكلم بها ، بل لا يدخل في قدرته أن يتكلم بها ، ولكن خلقها ؛ فأظهر بها المعنى القديم ، ودل بها عليه ، فاستحققت الاكرام والتجريم لذلك حيث تدخل في حكمه ، بحيث لا يفصل بينهما ؛ أو يفصل بأن يقال : هذا مظهر هذا ودليله ؛ وجعلوا ما ليس هو كلام الله ؛ ولا تكلم الله به قط ؛ كلاماً لله معظماً تعظيم كلام الله ، كما جعلت الناسوت - الذي ليس بآله قط ، ولا هو الكلمة - إلهاً وعظموه تعظيم الاله الذي هو كلمة الله عنده .

ومنها أن النصارى على ما حكى عنهم المتكلمون ، كابن الباقلاني أو غيره ، ينفون الصفات ، ويقولون : إن الأقانيم التي هي الوجود ، والحياة ، والعلم ، هي خواص ، هي صفات نفسية للجوهر ، وليست صفات زائدة على الذات ، ويقولون : إن الكلمة هي العلم ، ليست هي كلام الله ، فإن كلامه صفة فعل ، وهو مخلوق ، فقولهم في هذا كقول نفاة الصفات من الجهمية والمعتزلة وغيرهم ، وهذا يكون قول بعضهم ممن خاطبه متكلمو الجهمية من النسطورية وغيرهم ، ومن تقلب منهم على مذهب نفاة الصفات من المتفلسفة ونحو هؤلاء . وإلا فلا ريب أن في النصارى مثبتة للصفات ، بل غالبية في ذلك ، كما أن اليهود أيضاً فيهم المثبتة والنفاة ؛ والمقصود هنا أن تسميتهم للعلم كلمة دون الكلام الذي هو الكلام ، ثم ذلك العلم ليس هو أمراً معقولاً كما نعقل الصفات القائمة بالموصوف ، ضاهاهم في ذلك هؤلاء

الذين يقولون : الكلام هو ذلك المعنى القائم بالنفس دون الكلام الذي هو الكلام ، ثم ذلك المعنى هو المعقول من معاني الكلام . فحرفوا اسم الكلام ومعناه ، كما حرفت النصارى اسم الكلمة ومعناها . انتهى كلامه .
قوله :

وتكايست أخرى وقالت إن ذا قول محال وهو خمس معان
تكايست . قال في « القاموس » . الكيس خلاف الحمق ، والجماع ،
والطب ، والجلود ، والعقل ، والغلبة بالكياسة ، وقد كاسه يكيسه . ثم
قال بعد ذلك : تكيس : نظرف ، وكايسه : غلبه في الكيس . قال الآمدي في
في « ابحار الافكار » فان قيل : إذا قلتم : ان الكلام قضية واحدة ، وان
اختلاف العبارات عنها بسبب المتعلقات الخارجة ، فلم تجوزوا أن تكون (١)
الارادة ، والعلم ، والقدرة ، وباقي الصفات راجعة الى معنى واحد ؟ !
ويكون اختلاف التعبيرات عنه بسبب المتعلقات ، لا بسبب اختلافه في
ذاته ، وذلك بأن يسمى ارادة عند تعلقه بالتخصيص ، وقدرة عند تعلقه
بالايجاد ، وهكذا سائر الصفات . وان جاز ذلك ، فلم لا يجوز أن يعود ذلك
كله إلى نفس الذات ، من غير احتياج الى الصفات ؟ ! وقال : أجاب
الأصحاب عن ذلك بأنه يمتنع أن يكون الاختلاف بين القدرة والارادة
بسبب التعلقات والمتعلقات ، إذ القدرة معنى من شأنه تأتي الابداع به .
والارادة معنى من شأنه تأتي التخصيص بالحادث بحال دون حال ، وعند
اختلاف التأثيرات ، لا بد من الاختلاف في نفس المؤثر ، وهذا بخلاف
الكلام ؛ فان تعلقاته بمتعلقاته لا يوجب أثراً ، فضلاً عن كونه مختلفاً . قال :
وفيه نظر ، وذلك أنه وان سلم امتناع صدور الآثار المختلفة عن المؤثر الواحد
مع امكان النزاع فيه ؛ فهو موجب للاختلاف في نفس القدرة : وذلك .

(١) في الاصل : لم لا جوزتم ان يكون .

لأن القدرة مؤثرة في الوجود ؛ والوجود عند أصحابنا نفس الذات ؛ لا أنه زائد عليها ، وإلا كانت الذات ثابتة في العدم ؛ وذلك مما لا نقول به . وإذا كان الوجود هو نفس الذات ، فالذوات مختلفة ؛ فتأثير القدرة في آثار مختلفة ، فيلزم أن تكون مختلفة كما قررناه ؛ وليس كذلك . وأيضاً فإن مذكروه من الفرق وإن استمر في القدرة والارادة ، فغير مستمر في باقي الصفات ؛ كالعلم ؛ والحياة ؛ والسمع ؛ والبصر ؛ لعدم كونها مؤثرة في أثرها . قال : والحق أن ما أوردناه من الاشكال على القول باتحاد الكلام ، وعود الاختلاف الى التعلقات والمتعلقات ؛ مشكل ؛ وعسى أن يكون عند غيري حله ؛ ولعسر جوابه فر بعض أصحابنا الى القول بأن كلام الله القائم بذاته ؛ خمس صفات مختلفة ؛ وهي الأمر ؛ والنهي ؛ والخبر ؛ والاستخبار ؛ والنداء . انتهى كلامه .

قلت : وهذا الذي ذكره الآمدي هو الذي أراده الناظم بقوله : وتكايست أخرى النخ . فيكون الأمر ؛ والنهي ؛ والخبر ، والاستخبار ، والنداء ، صفات للمعنى النفسي على ما ذكره الآمدي عن هؤلاء . والصواب أن الأمر ؛ والنهي ؛ والخبر ؛ والاستخبار ؛ والنداء ؛ أنواع للكلام ؛ والله أعلم .

قوله :

وتكايست أخرى وقالت إنه نقل من اللوح الوفيصع الشان

قال الأصهباني في أوائل تفسيره : اتفق أهل السنة والجماعة على أن القرآن منزل ؛ واختلفوا في معنى الإنزال ، فمنهم من قال : إظهار القراءة ؛ ومنهم من قال : إن الله تعالى ألهم كلامه جبريل وهو في السماء وهو عال عن

المكان ؛ وعلمه قراءته ، ثم جبريل أداه في الأرض وهو يهبط في المكان .
وفي التنزيل طريقان .

أحدهما : أن النبي ﷺ الخلع من صورة البشرية الى صورة الملكية ،
وأخذه من جبريل .

والثاني : أن الملك الخلع الى البشرية حتى يأخذه الرسول منه ؛ والأول
أصعب الحالين . انتهى .

وقد القطب الرازي في حواشي « الكشاف » الإنزال لغة : بمعنى
الإبواء ، وبمعنى تحريك الشيء من علو الى أسفل ؛ وكلاهما لا يتحققان في
الكلام ؛ فهو مستعمل فيه في معنى مجازي ؛ فمن قال : القرآن معنى
قائم بذات الله تعالى ؛ فإنزله أن يوجد الكلمات والحروف الدالة على ذلك
المعنى ؛ ويشبها في اللوح المحفوظ . ومن قل : القرآن هو الألفاظ ؛
فإنزله : مجرد إثباته في اللوح المحفوظ ؛ وهذا المعنى مناسب ؛ لكونه منقولاً
عن المعنيين اللغويين ؛ ويمكن أن يكون المراد بانزاله ، إثباته في السماء الدنيا
بمد الاثبات في اللوح المحفوظ ؛ وهذا مناسب للمعنى الثاني . والمراد بانزال
الكتب على الرسل أن يتلقفها الملك من الله تلقفاً روحانياً ، أو يحفظها من
اللوحة المحفوظ وينزل بها فيلقها عليهم . انتهى . وذكر بعضهم أن أحرف
القرآن في اللوح المحفوظ : كل حرف منها بقدر جبل قاف ؛ وأن تحت كل
حرف منها معان لا يحيط بها الا الله . انتهى . وقال بعضهم : في المنزل على
النبي ﷺ ثلاثة أقوال .

أحدها : أنه اللفظ والمعنى ؛ وأن جبريل حفظ القرآن من اللوح المحفوظ
ونزل به .

والثاني : أن جبريل انما انزل بالمعاني خاصة ؛ وأنه ﷺ علم تلك المعاني

وعبر عنها بلغة العرب ؛ وتمسك قائل هذا بظاهر قوله تعالى : (نزل به الروح الأمين على قلبك) الشعراء : ١٩٣

والثالث : أن جبريل ألقى إليه المعنى ، وأنه عبر بهذه الألفاظ بلغة العرب ، وأن أهل السماء يقرؤونه بالعربية ، ثم إنه نزل به كذلك بعد ذلك . انتهى .

ولما أشار الناظم الى هذه الاقوال التي ما أنزل الله بها من سلطان ، فناسب أن نذكرها ليعلم حقيقة حالها ، ويتحقق بطلانها ، والله أعلم .
قوله :

لكن أهل الحق قالوا إنما جبريل بذّعه عن الرحمن

أقول : قال أبو الحسن محمد بن عبد الملك الكرجي الشافعي في كتاب « الفصول في الأصول عن الأئمة الفحول » وذكر اثنا عشر إماماً ، وهم : الشافعي ، ومالك ، والثوري ، وأحمد ، والبخاري ، وابن عينة ، وابن المبارك ، والأوزاعي ، والليث بن سعد ، واسحق بن راهويه ، وأبو زرعة ، وأبو حاتم : سمعت الإمام أبا منصور محمد بن أحمد يقول : سمعت الإمام أبا بكر عبد الله بن أحمد يقول : سمعت الشيخ أبا حامد الاسفراييني يقول : مذهبي ومذهب الشافعي وفقهاء الامصار أن القرآن كلام الله غير مخلوق ، ومن قال : مخلوق ، فهو كافر ، والقرآن حملة جبريل عليه السلام مسموعاً من الله تعالى ، والصحابة سمعوه من رسول الله ﷺ ، وهو الذي نتلوه نحن بألسنتنا ، وفيما بين الدفتين ، وما في صدورنا مسموعاً ، ومكتوباً ، ومحفوظاً ومنقوشاً ، وكل حرف منه كالباء والتاء ، كله كلام الله غير مخلوق . ومن قال : مخلوق ، فهو كافر عليه لعائن الله والملائكة والناس أجمعين . انتهى .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في مجامع طرق أهل الارض واختلافهم في القرآن

واذا أردت مجامع الطّرق التي فيها افتراق الناس في القرآن
فمدارها أصلان قام عليهما هذا الخلاف هما له ركنان
هل قوله بمشيئة أم لا وهل في ذاته أم خارج هـذان؟
أصل اختلاف جميع أهل الأرض في القرآن فاطلب مقتضى البهتان
ثم الأولى قالوا بغير مشيئة وإرادة منه فطانتان
إحداهما جعلته معنى قائماً بالنفس او قالوا بخمس معان
والله أحدث هذه الألفاظ كي تبديه معقولا الى الالذهان
وكذلك قالوا إنها ليست هي القرآن بل دلت على القرآن
ولربما سمي بها القرآن تسوية الحجاز وذلك وضع ثان
وكذلك اختلفوا فليل حكاية عنه وقيل عبارة لبيان
اذ كان ما يحكى كحكي وهذا اللفظ والمعنى فمختلفان
ولذا يقال حكى الحديث بعينه اذ كان أوله نظير الثاني

فلذاك قالوا لا نقول حكاية ونقول ذاك عبارة الفرقان

والآخرون يرون هذا البحث لفظياً وما فيه كبير معان

شرع الناظم رحمه الله تعالى في بيان طرق أهل الأرض واختلافهم في القرآن العظيم ، وذكر أن اختلافهم يدور على أصلين ، وهما : هل قوله بشيئة وإرادة ، أم هو بغير مشيئة وإرادة ؟ وهل كلامه تعالى في ذاته ، أم هو خارج الذات ؟ وذكر أن القائلين بأنه بغير مشيئة وإرادة طائفتان .

إحدهما : الكلامية والاشاعرة ، والطائفة الثانية الاقترانية ، وهم السالمية أتباع أبي الحسن بن سالم ، وهذا هو البناء الأصيل ، والبرهان الذي يقوم عليه الدليل ، لا ما ذكره الدوراني في معنى اختلاف الناس في القرآن من الكلام الجزاف ، والهديان الذي بطلانه غير خاف ، وذلك أنه قال في شرحه لـ «العقائد العضدية» : لا خلاف بين أهل الملة في كونه تعالى متكلماً ،

أي : موصوفاً بهذه الصفة ، لكن اختلفوا في تحقيق كلامه ، هل هو نفسي أو لفظي ؟ وحدوثه وقدمه ، وذلك أنهم لما رأوا قياسين متعارضين النتيجة ، وهما : كلام الله تعالى ، صفة له ، وكل ما هو صفة له فهو قديم ، فكلام الله تعالى قديم .

وكلام الله تعالى مؤلف من حروف وأصوات مترتبة متعاقبة في الوجود ، وكل ما هو كذلك فهو حادث ، فكلام الله تعالى حادث ، اضطروا إلى القدح في أحد القياسين ضرورة امتناع حقيقة النقيضين ، فمنع كل طائفة بعض المقدمات ، فالحناابلة ذهبوا إلى أن كلام الله تعالى حروف وأصوات ، وهي قديمة ، ومنعوا قول : إن كل ما هو مؤلف من حروف وأصوات مترتبة ، فهو حادث ،

بل قال بعضهم بقديم الجلد والغلاف . قال : قلت : ما بالهم لم يقولوا بقديم السكائب والمجلد ؟! قال : وقيل : إنهم منعوا إطلاق لفظ الحادث على الكلام

اللفظي رعاية الأدب ، واحترازاً عن ذهاب الهم إلى حدوث الكلام النفسي ، كما قال بعض الأشاعرة : إن كلامه تعالى ليس قائماً بلسان أو قلب ، ولا حالاً في مصحف أو لوح ، ومنع إطلاق القول بحدوث كلامه ، وإن كان المراد هو اللفظي رعاية للأدب ، واحترازاً عن ذهاب الهم إلى حدوث الكلام الأزلي . والمعتزلة قالوا بحدوث كلامه ؛ وأنه مؤلف من أصوات وحروف ، وهو قائم بغيره ؛ ومعنى كونه متكلاً أنه موجود لتلك الحروف والأصوات في الجسم ، كاللوح المحفوظ ، أو كجبريل ، أو النبي ﷺ ؛ أو غيرها ؛ كشجرة موسى عليه السلام ، فهم منعوا أن المؤلف من الحروف والأصوات صفة لله تعالى قديمة .

والكرامية لما رأوا أن مخالفة الضرورة التي التزمها الجنبلة أشنع من مخالفة الدليل ، وأن ما التزمه المعتزلة من كون كلامه تعالى صفة لغيره ، وأن معنى كونه متكلاً ، كونه خالقاً للكلام في الغير ، يخالف للعرف واللغة ، ذهبوا إلى أن كلامه تعالى صفة له ، مؤلفة من الحروف والأصوات الحادثة القائمة بذاته تعالى ، فهم منعوا أن كل ما هو صفة له فهو قديم ، والأشاعرة قالوا : كلامه تعالى معنى واحد بسيط قائم بذاته تعالى ، قديم ، فهم منعوا أن كلامه تعالى مؤلف من الحروف والأصوات . ولا نزاع بين الشيخ ^(١) والمعتزلة في حدوث الكلام اللفظي ، وإنما نزاعهم في إثبات الكلام النفسي وعدمه ، وذهب المصنف إلى أن مذهب الشيخ ، يعني الأشعري ، أن الألفاظ أيضاً قديمة ، وأفرد في ذلك مقالة ذكر فيها أن لفظ المعنى يطلق تارة على مدلول اللفظ ، وأخرى على القائم بالغير ، فالشيخ لما قال : هو المعنى .

النفسي ، فهم الأصحاب منه أن مراده به مدلول اللفظ ، وهو القديم عنده ،
وأما العبارات ، فإنما سميت كلاماً مجازاً ، لدلائلهم على ماهو الكلام الحقيقي ،
حتى صرحوا بأن الألفاظ حادثة على مذهبه ، ولكنها ليست كلاماً له تعالى
حقيقة ، الى غير ذلك مما لا يخفى على المتفطنين في الاحكام الدينية ، فوجب
حمل كلام الشيخ على أنه أراد به المعنى الثاني ، فيكون الكلام النفسي
عنده إمرأ شاملاً للفظ والمعنى جميعاً ، قائماً بذات الله تعالى . انتهى كلام
الدواني الذي هو في الوهن مثل بيت العنكبوت ، وأحسن منه البسم
والسكوت ، وفيه أشياء يتعين التنبيه عليها .

الأول : قوله : إن الناس لما رأوا قياسين متعارضين النتيجة الخ . يقال :
أكثر أهل الاسلام لم يرفعوا بالمنطق رأساً ، ولم يراعوا هذه القواعد ، وإذا
شئت أن تعرف ذلك ، فانظر الى ردود متكلمي أهل الاسلام على المنطق ،
وبيان فسادة وتناقضه ، كأبي سعيد السيرافي النحوي ، والقاضي أبي بكر
ابن الطيب ، والقاضي عبد الجبار المعتزلي ، والجبائي وابنه ، وأبي المعالي
الجويني ، وأبي القاسم الأنصاري ، وشيخ الاسلام ابن تيمية ، فإن له في
نقضه كتابين ، صغير وكبير ، وبالله العجب ؟! أترى المعتزلة والكلابية
والكرامية ، أسسوا مذاهبهم على قواعد المنطق ، فضلاً عن السلف
وأتباعهم ؟! هذا لا يظنه إلا أجهل الخلق ، وأشدهم غفلة عن معرفة ديانات
الناس ونحلهم .

الثاني : قوله : بعض الحنابلة قال بقدم الجلد والغلاف ، ثم تهكم بقوله :
ما لهم ، لم يقولوا بقدم الكتاب والمجلد ؟!

أقول : انظر الى هذا الكذب المجرد ، فبالله قل لي : من قال هذا
القول منهم ؟ وفي أي كتاب يوجد من كتبهم ؟ ونحو مما سلكه الدواني

ما ذكره أبو المعالي الجويني قال : وذهب الحشوية المنتمون الى الظاهر الى أن كلام الله تعالى قديم أزلي ، ثم زعموا أنه حروف وأصوات . وقطعوا بأن المسموع من اصوات القراء ونغماتهم عين كلام الله تعالى ، وأطلق الرعا من القول بأن المسموع صوت الله تعالى عن قوهم ، وهذا قياس جهالاتهم ، ثم قالوا : اذا كتب كلام الله بحسم من الأجسام رقوماً رسوماً وأسطراً وكلمات ، فهي بأعيانها كلام الله القديم ، فقد كان اذ كان جسماً حادثاً ، ثم انقلب قديماً ، ثم قضوا بأن المرئي من الأسطر هو الكلام القديم الذي هو حرف وصوت . وأصلهم أن الأصوات عني تقطيعها وتواليها ، كانت ثابتة في الأزل ، قائمة بذات الباري تعالى ، وقواعد مذهبهم مبنية على دفع الضرورات . انتهى كلامه .

قال شيخ الاسلام بعد أن حكى هذا الكلام عن أبي المعالي : ومعلوم أن هذا القول لا يقوله عاقل يتصور ما يقول ، ولا نعرف هذا القول عن معروف بالعلم من المسلمين ، ولا رأينا هذا في شيء من كتب المسلمين ، ولا سمعناه من أحد منهم ، فما سمعنا من أحد ، ولا رأينا في كتاب أحد ، ان المداد الحادث انقلب قديماً ، ولا أن المداد الذي يكتب به القرآن قديم ، بل رأينا عامة المصنفين من أصحاب أحمد وغيرهم ، ينكرون هذا القول ، وينسبون ناقله عن بعضهم الى الكذب ، وأبو المعالي وأمثاله أجل من أن يقول الكذب ، لكن القول المحكي قد يسمع من قائل لم يضبطه ، وقد يكون القائل نفسه لم يخبر قوهم ، بل يذكر كلاماً مجملاً يتناول النقيضين ، ولا يميز فيه بين لوازم أحدهما ولوازم الآخر ، الى آخر ما ذكره . وأقبح من ذلك قوله ، أي : الدواني . وقيل : منهم منعياً إطلاق لفظ الحادث على الكلام اللفظي رعاية للأدب ، واحترازاً عن ذهاب الوهم الى حدوث الكلام

النفسي ، فيالله العجب من هذا الاعتذار البارد ! فان الحنابلة لا يعتقدون
ثبوت الكلام النفسي ، بل ينفونه أشد النفي ، ويرونه من أعظم الباطل ،
والكلام عندهم اسم للفظ والمعنى جميعاً ، كما هو مذهب السلف رحمة الله
عليهم . ويسأل هذا المتحذق : هل يوجد كلام لفظي ليس له معنى ؟ اللهم
إلا كلام المجانين ، أو اللفظ الماهل ، فهو لا يسمى كلاماً ، إذ ليس له معنى ،
وهذا معنى قول النحاة : الكلام لفظ مفيد ، فانه لا يفيد حتى يكون له معنى .
الثالث . قوله : والكرامية لما رأوا مخالفة الضرورة التي التزمها الحنابلة
الخ . . يقال : إن كان مخالفة الضرورة خادراً ، وأصحابك الأشاعرة
قد خالفوا الضرورة في إثبات المعنى النفسي ، فالتزموا أن الساكت متكلم ،
والآخرس متكلم ، وغير ذلك من الشناعات .

الرابع . قوله : والمعتزلة قالوا بحدوث كلامه ، وأنه مؤلف من أصوات
وحروف ، وهو قائم بغيره الخ .

يقال : هذا في الحقيقة هو قول أصحابك الأشاعرة ، فانهم قضوا بحدوث
الحروف ، وأنها مخلوقة ، وصرحوا بأنها إنشاء جبريل ، أو إنشاء محمد ﷺ ،
أو أنها خلقت في محل آخر ، كاللوح المحفوظ ، والشجرة ، أو أن جبريل
أخذها من اللوح المحفوظ ، فكان حقيقة قولهم إذا قالوا : إن محمد ﷺ
أنشأه ، هو قول من قال : (إن هذا إلاقول البشر) المدثر : ٢٥ ثم
أصحابك أثبتوا شيئاً لا دليل على ثبوته ، وهو المعنى النفسي ، وخالفوا
إجماع السلف والمعتزلة جميعاً ، فان الكلام عند السلف والحنابلة اسم للفظ والمعنى
جميعاً ، وعند المعتزلة لا كلام لله تعالى إلا اللفظ الخالق في محل ، وإنه غير
قائم بالله تعالى ، وأنزم السلف وأصحابك المعتزلة أن الكلام لا يكون
كلاماً إلا لمن قام به الكلام ، ثم نقض من نقض من أصحابك هذا الالتزام ،

وقالوا : الكلام يطلق على المعنى واللفظ بالاشتراك ، فانهم أصلهم الذي ردوا به على المعتزلة ؛ ولا خلاف بينكم وبين المعتزلة في الحقيقة ؛ اذ الألفاظ عندهم مخلوقة ، كما هو قولكم ؛ والمعنى الذي أثبتوه وخالفتم به جميع فرق الأمة ؛ هو شيء لاحق حقيقة له ، وليس بأيديكم إلا بيت الأخطل :
إن الكلام لفي الفؤاد الخ . .

وهذا البيت لم ينقل عن قائله بإسناد ، لا واحد ولا أكثر ، ولو احتج عليكم محتج بحديث مخرج في « الصحيحين » لم تقبلوه ، وقالت : هذه أخبار آحاد .

الخامس : أن أصحابك خالفوا فرق الأمة في إثبات هذا المعنى ، والأمر كما قال الامام أبو اليمن الكندي النحوي الحنفي ، قال : إن الأشعري رحمه الله سلب الكلام اسمه ، وسماه عبارة ، وسلب الفكر والرؤية اسمها ، وسماها كلاماً .

السادس : قولك : الأشاعرة قالوا : كلامه تعالى معنى واحد بسيط ، ثم نقلت عن صاحب « المواقف » أنه أفرد لذلك مقالة ، حمل فيها كلام الشيخ أبي الحسن الأشعري لما قال : هو المعنى النفسي ، أن ذلك يكون شاملاً للفظ والمعنى جميعاً ، ثم سكنت عن إنكاره ، فكيف كان في الأول بسيطاً ، ثم صار مركباً من المعنى واللفظ ؟؟

السابع : أن نلميزك عفيف الدين الأيجي ، قد رد مذهب أصحابك ، وقدح فيه غاية القدح ، فقال ما حاصله : إن هذا الذي تدعيه الأشاعرة من أن الكلام له معنى آخر يسمى النفسي ، باطل ، فاذا قلنا : زيد قائم ، فهناك أربعة أشياء : الأول : العبارة الصادرة عنه ، والثاني : مدلول هذه العبارة ، وما وضعت له هذه الألفاظ من المعاني المقصودة بها . الثالث : علمه بشيوت تلك .

النسبة وانتفاؤها . الرابع ثبوت تلك النسبة وانتفاؤها بالواقع ؛ والأخير ان
 ليساً كلاماً اتفاقاً ، والأول لا يمكن أن يكون كلام الله حقيقة على مذهبهم ،
 فبقي الثاني ، وكذا نقول : في الأمر والنهي هاهنا ثلاثة أمور : الاول :
 الارادة والكراهة الحقيقية . الثاني : اللفظ الصادر عنه . الثالث : مفهوم
 لفظه ومعناه ، الأول ليس كلاماً اتفاقاً ، والثاني كذلك على مذهبهم ،
 فبقي الثالث ، وبه صرح أكثر محققهم ، وكونه كلاماً نفسياً ثابتاً لله تعالى
 شأنه - محكوماً عليه بأحكام مختلفة ، باطل من وجوه : الاول : أنه يخالف
 للعرف واللغة ، فان الكلام فيهما ليس إلا المركب من الحروف . الثاني : أنه
 لا يوافق الشرع ، إذ قد ورد فيما لا يحصى كتاباً وسنة ، أن الله تعالى ينادي
 عباده ، ولا ريب أن النداء لا يكون إلا بصوت ، بل قد صرح به في
 الأخبار الصحيحة وباب المجاز - وإن لم يعلق بعد ، الا ان حمل ما يزيد على
 نحو مائة ألف من الصرائع على خلاف معناها - مما لا يقبله العقل السليم .
 الثالث : أن ما قالوه من كون هذا المعنى النفسي واحداً يخالف العقل ، فانه
 لا شك أن مدلول اللفظ في الأمر يخالف مدلوله في النهي ، ومدلول الخبر
 يخالف مدلول الانشاء ، بل مدلول أمر مخصوص غير مدلول أمر آخر ،
 وكذا في الخبر . ولا يرتاب عاقل أن مدلول اللفظ لا يمكن أن يكون غير
 القرآن وسائر الكتب السماوية ، فيلزم أن يكون كل واحد مشتملاً على
 ما شتمل عليه الآخر ، وليس كذلك ، وكيف يكون معنى واحد خبيراً
 وانشاء محتملاً للتصديق والتكذيب وغير محتمل ؟! وهو جمع بين النفي
 والاثبات . انتهى كلامه .

الثامن : قوله : ان الكرامية لما رأوا مخالفة الضرورة التي التزمها الخنابلة . يقال :

كلا ليس هذا مأخذ الكرامية ، وإنما مأخذهم في ذلك أنهم شاركوا الجهمية والمعتزلة في الاستدلال على حدوث العالم ، بدليل الأكوام المشهور المبني على منع التسلسل ، فلماذا جعلوا لكلام الله تعالى أولاً ، كما جعلوا لفعله أولاً ، خوفاً من القول بالتسلسل ، فيسد ذاك عليهم اثبات الباري سبحانه ، وكلامه كفعاله ، الكل عندهم له بداية ، فوضح بطلان كلام الدواني من كل وجه .

وقول الناظم رحمه الله تعالى :

ولولما سمي بها القرآن تسمية المجاز وذاك وضع ثان

أي : ان القائلين بالكلام النفسي اختلفوا في الحروف بعد اتفاقهم ، على انها مخلوقة ، هل تسمى كلام الله مجازاً ، أو يطلق الكلام عليها وعلى المعنى بالاشتراك ؟ وقد تقدم أن القول بالاشتراك يهدم مذهبهم ، لأنهم ألزموا المعتزلة أن الكلام لا يكون كلاماً إلا لمن قام به الكلام ، فإذا كان كلام الله يطلق على المعنى وعلى الألفاظ بالاشتراك ؛ لزعمهم مذهب المعتزلة . وقوله : وكذلك اختلفوا ، فقيل : حكاية عنه وقيل : عبارة لبيان . أي : ان القائلين بالكلام النفسي اختلفوا في الألفاظ الحادثة على مذهبهم ؛ هل يقال : هي حكاية عن المعنى القديم ؛ كما قاله ابن كلاب ؛ أو يقال : عبارة ؛ كما قال الأشعري ؟ فابن كلاب قال : الحرف حكاية عن كلام الله ، وليست من كلام الله ؛ لأن الكلام لا بد ان يقوم بالتكلم ؛ والله يتمتع أن يقوم به حروف واصوات ؛ فوافق الجهمية والمعتزلة في هذا النفي ؛ فجاء الأشعري بعده ؛ وهو موافق لابن كلاب على عامة اصوله ؛ فقال : الحكاية تقتضي ان يكون مثل الحكي ؛ وليست الحروف مثل المعنى ؛ بل هي عبارة عن المعنى ودالة ؛ وبعض القائلين بهذا القول يرون هذا البحث لفظياً لا طائل تحته ، كما قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في مذهب الاقتراية

والفرقة الأخرى فقالت انه لفظ ومعنى ليس ينفصلان
واللفظ كالمعنى قديم قائم بالنفس ليس بقابل الحدثان
فالسین عند الباء لا مسبوقة لكن هما حرفان مقترنان
والقائلون بذنا يقولوا^(١) انما ترتيبها في السمع بالآذان
ولها اقتران ثابت لذواتها فاعجب لذا التخليط والهديان
لكن زاغونيهم قد قال إن ذواتها ووجودها غيران
فترتب بوجودها لا ذاتها يا المعقول وزيفة الالذهان
ليس الوجود سوى حقيقتها الذي الالذهان بل في هذه الاعيان
لكن اذا أخذ الحقيقة خارجاً ووجودها ذمناً فمختلفان
والعكس أيضاً مثل ذا فاذاهما اتحاداً اعتباراً لم يكن شيان

(١) كان حقاً أن يقول : والقائلون بذنا يقولون ، باثبات ذون (يقولون) ، ولكن
حذف الذون لضرورة الشعر .

وبذا تزول جميع إشكالاتهم في ذاته ووجوده الرحمن

شرع الناظم رحمه الله تعالى في بيان مذهب الاقتراطية في القرآن، وهم السالمية ومن وافقهم، وذلك أن كلام الله عندهم حروف وأصوات قديمة أزلية، ولها مع ذلك معان تقوم بذات المتكلم. ثم إن جمهور هؤلاء يقولون: إن تلك الأصوات هي الأصوات المسموعة من القراء، ولهم في ذلك تفاصيل، ليس هذا موضع ذكرها.

وقول الناظم رحمه الله تعالى:

لكن زاغوينهم قد قال إن ذواتها ووجودها غيران

يعني أن الزاغوني^(١) من أئمة هذه الطائفة قال: إن وجود هذه الكلمات غير ذواتها، فرد عليه الناظم بقوله: يا للعقول وزينة الأذهان؛ أي: كيف يكون وجود الشيء غير ذاته؟! ثم قرر الناظم رحمه الله تعالى ما هو الحق في المسألة، وهو أن الوجود والماهية إن أخذنا ذهنيين، فالوجود الذهني عين الماهية الذهنية، وكذلك إن أخذنا خارجيين، اتحداً أيضاً، فليس في الخارج وجود زائد على الماهية الخارجة، بحيث يكون كالثوب المشتمل على البدن، هذا خيال محض، وكذلك حصول الماهية في الذهن هو عين

(١) ابن الزاغوني، من علماء الفلسفة والكلام، واسمه علي، وهو المذكور واثه

أعلم في «ميزان الاعتدال» للذهبي و«لسان الميزان» لابن حجر، وأما علي ابن الزاغوني شيخ ابن الجوزي، فقد اتنى عليه ابن الجوزي في «المنتظم» وكذا ابن رجب، ومثله صاحب «الشذرات» وشيخ الحنابلة وواعظهم، والتكلم أيضاً حنبلي، والظاهر أنها اثنان، ولا يضر اتفافها في الاسم واسم الاب والكنية والمذهب، فكلأها حنبلي.

(ابن مانع)

وجودها ، فليس في الذهن ماعية ووجود متغايرين ، بل ان أخذنا ، أحدهما ذهنياً ، والآخر خارجياً ، فأحدهما غير الآخر . ولما قرر المصنف هذا قال :

وبذا تزول جميع إشكالاتهم في ذاته ووجوده الرحمن

قال الناظم :

فصل

في مذاهب القائلين بأنه متعلق بالمشيئة والارادة

والقائلون بأنه بمشيئة وإرادة أيضاً فهم صنفان أحدهما جعلته خارج ذاته كمشيئة للخلق والاكووان قالوا وصار كلامه باضافة التشريف مثل البيت ذي الاركان ما قال عندهم ولا هو قائل والقول لم يسمع من الديان فالقول مفعول لديهم قائم بالغير كالأعراض والاكوان هذي مقالة كل جهمي وهم فيها الشيوخ معامو الصبيان لكن أهل الاعتزال قديمهم لم يذهبوا ذا المذهب الشيطاني وهم الألى اعتزلوا عن الحسن الرضى البصري ذاك العالم الرباني وكذلك أنباع على منهاجهم من قبل جهم صاحب الحدثان

لكنها متأخروهم بعد ذا لك وافقوا جهماً على الكفران
فهم بهذا جهمية أهل اعترا ل ثوبهم أضحى له عالمان
ولقد تقلد كفرهم خمسون في عشر من العلماء في البلدان
واللا كائني الامام حكاه عنهم بل حكاه قبله الطبراني

شرع الناظم رحمه الله تعالى في بيان مذاهب القائلين بأن كلام الله تعالى متعلق بالمشيئة والارادة . فذكر مذهب الجهمية القائلين بخلق القرآن ، ومن تبعهم من المعتزلة ، وذلك أن الكلام عندهم حفة فعل ، قالوا : وانما سمي : كلام الله ، للتشريف ، كما يقال : بيت الله ، وإلا فالله تعالى عندهم ما تكلم ولا يتكلم ، كما قال الامام أحمد رحمه الله تعالى فيما خرج في الرد على الجهمية : بيان ما أنكرت الجهمية أن الله كلم موسى ﷺ ، وعلى نبينا قلنا : لم أنكرتم ذلك ؟ قالوا : لأن الله لم يتكلم ، ولا يتكلم ، وانما كون شيئاً ، فعبر عن الله ، وخلق صوتاً فسمع ، فزعموا أن الكلام لا يكون ، ولا من جوف ، ولم ، وشفتين ، ولسان . فقلنا : فهل يجوز لكون ، أو لغير الله أن يقول لموسى : (لا اله الا أنا فاعبدني وأقم الصلاة لذكري) طه : ١٤ و (إني أنا ربك) طه : ١٢ ؟ فمن زعم ذلك فقد زعم أن غير الله ادعى الربوبية ، ولو كان كما زعم الجهمية أن الله كون متيناً ، كأن يقول ذلك المكون : يا مرسى ان الله رب العالمين ، لا يجوز ان يقول : اني انا الله رب العالمين . وقد قال جل ثناؤه (وكلم الله موسى تكليماً) النساء : ١٦٤ وقال : (ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه) الأعراف : ١٤٣ وقال (اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي) الأعراف : ١٤٤ فهذا منصوص .

القرآن. قال: وأما ما قالوا: إن الله لم يتكلم، ولا يتكلم، فكيف يصنعون بحديث سليمان الأعمش، عن خيشمة، عن عدي بن حاتم الطائي قال: قال رسول الله ﷺ « ما منكم من أحد الا سيكلمه الله ليس بينه وبينه ترجمان » (١) قال: وأما قولهم: إن الكلام لا يكون إلا من جوف، وفم، وشفتين ولسان، أليس قال الله للسّموات والأرض: (أتينا طوعاً أو كرهاً قالنا أتيناً طائعين) فصلت: ١١ أترى أنها قالت بجوف، وشفتين، ولسان. وقال الله (وسخرنا مع داود الجبال يسبحن) الأنبياء ٧٩ أترأها أنها سبحت بفم، وجوف، ولسان، وشفتين. والجوارح إذا شهدت على الكفار (٢). فقالوا (لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) فصلت: ٢١ أترأها نطقت بجوف، وشفتين، وفم، ولسان، ولكن الله أنطقها كيف شاء، من غير أن يقول: فم، ولسان، وشفتين. قال: فلما خنقته الحُجج قال: إن الله كلم موسى، الا أن كلامه غيره، فقلنا: وغيره مخلوق؟ قال: نعم. قلنا: هذا مثل قولكم الأول، الا أنكم تدفعون الشنعة عن أنفسكم بما تظهرون، وحديث الزهري قال: لما سمع موسى كلام ربه قال: يارب، هذا الكلام الذي سمعته هو كلامك؟ قال: نعم يا موسى هو كلامي، وانما كلمتك بقوة عشرة آلاف لسان، ولي قوة الالسن كلها، وأنا أقوى من ذلك، وانما كلمتك على قدر ما يطيق بدنك، ولو كلمتك باكثر من ذلك مت. قال: فلما رجع موسى إلى قومه قالوا له: صف لنا كلام ربك. فقال: سبحان الله، وهل أستطيع أن

(١) متفق عليه من حديث عدي بن حاتم رضي الله عنه.

(٢) في الاصل: الكافر:

أصفه لكم؟ قالوا : شبهه . قال : أسمعتم أشد ما يسمع من أصوات الصواعق ، فكأنه مثله (١) .

قال : وقلنا للجهمية من القائل لعيسى يوم القيامة (يا عيسى بن مريم آنت قلت للناس اتخذوني وأمي المآين من دون الله) المائدة : ١١٦ أليس الله هو القائل ؟ قالوا : يكون الله شيئاً يعبر عن الله ، كما كون لموسى فعبر ؟ قلنا : فمن القائل (فلنسألن الذين أرسل إليهم ولنسألن المرسلين) الاعراف : ٦ أليس الله هو الذي يسأل ؟ قالوا : هذا كله إنما يكون الله شيئاً ، فيعبر عن الله . قلنا : قد أعظمتم على الله الفرية ، حين زعمتم أن الله لا يتكلم ، فشبهتموه بالأصنام التي تعبد من دون الله ، لأن الأصنام لا تتكلم ، ولا تتحرك ، ولا تزول من مكان الى مكان ، فلما ظهرت عليه الحجة قال : أقول : ان الله قد يتكلم ، ولكن كلامه مخلوق . قلنا : وكذلك بنو آدم كلامهم مخلوق ، ففي مذهبكم أن الله قد كان في وقت من الاوقات لا يتكلم ، حتى خلق التكلم ، وكذلك بنو آدم كانوا لا يتكلمون ، حتى خلق لهم كلاماً ، فقد جمعتم بين كفر وتشبيه ، فتعالى الله عن هذه الصفة ، بل نقول : إن الله جل ثناؤه ، لم يزل متكلماً إذا شاء ، ولا نقول : انه كان ولا يتكلم حتى خلق كلاماً ، ولا نقول : انه قد كان لا يعلم حتى خلق علماً فعلم ، ولا نقول : إنه قد كان ولا قدرة حتى خلق لنفسه قدرة ، ولا نقول : إنه قد كان ولا نور له حتى خلق لنفسه نوراً ، ولا نقول : إنه كان ولا عظمة حتى خلق لنفسه عظمة . فقالت الجهمية لنا لما وصفنا من الله هذه الصفات : إن زعمتم أن الله ونوره ، والله وقدرته ، والله وعظمته ، فقد قلتم بقول النصارى ، حين زعمتم أن الله لم يزل ونوره ، ولم يزل وقدرته . قلنا : لا نقول : إن الله لم يزل

(١) في الاصل : قال : أسمعتم أصوات الصواعق التي في تقبل في أحلى حلاوة ستموها فكأنه مثله ، وهذا الاثر موجود في « تفسير الطبري » عن الزهري بغير هذا اللفظ .

وقدرته ، ولم يزل ونوره ، ولكن نقول : لم يزل بقدرته ونوره ، لا متى قدر ، ولا كيف قدر . فقالوا : لا تكونون موحدين أبداً حتى تقولوا : كان الله ولا شيء . فقلنا : نحن نقول : كان الله ولا شيء ، ولكن إذا قلنا : إن الله لم يزل بصفاته كلها ، أليس إنما نصف إلهاً واحداً بجميع صفاته ، وضربنا لهم مثلاً في ذلك . فقلنا : أخبرونا عن هذه الذخلة ، أليس لها جذع ، وكرب ، وليف ، وسعف ، وخوص ، وجمار ، واسمها اسم واحد ، سميت نخلة بجميع صفاتها ، فكذلك الله جل ثناؤه ، وله المثل الأعلى بجميع صفاته إله واحد ، لا نقول : إنه قد كان في وقت من الأوقات ولا قدرة له حتى خلق قدرة ، والذي ليس له قدرة هو عاجز ، ولا نقول : إنه قد كان في وقت من الأوقات ولا علم له حتى خلق فعلم ، والذي لا يعلم فهو جاهل ، ولكن نقول : لم يزل الله قادراً ، عالماً ، مالِكاً ، لامِئاً ، ولا كيف ، وقد سمي الله رجلاً كافراً اسمه الوليد بن المغيرة المخزومي ، فقال : (ذرني ومن خلقت وحيداً) المدثر : ١١ وقد كان لهذا الذي سماه الله (وحيداً) عينان ، وأذنان ، ولسان ، وشفتان ، ويدان ، ورجلان ، وجوارح كثيرة . فقد سماه الله وحيداً بجميع صفاته ، فكذلك الله وله المثل الأعلى ، هو بجميع صفاته إله واحد .

وفي «التسعينية» لشيخ الاسلام رحمه الله تعالى : وما ينبغي أن يعلم أن الجمية لما كانت في نفس الأمر قولها قول أهل الشرك والتعطيل ، ليس هو قول أحد من أهل الكتب المنزلة ، ولكن لم يكن لهم بد من موافقة أهل الكتاب في الظاهر ؛ وإن كانوا في ذلك منافقين عالمين بنفاق أنفسهم ، كما عليه طواغيتهم الذين علموا بمخالفة أنفسهم للرسول ؛ وأقدموا على ذلك ؛ وهو لاء (إما) منافقون زنادقة ؛ وإما جهال بنفاق أنفسهم ؛ صاروا في الجمع بين

تكذيبهم الباطن ؛ وتصديقهم الظاهر ؛ جامعين بين النقيضين ؛ مضطرين الى السفطة في العقلات ، والقرمطة في السمعات ، مفسدين للعقل والدين . وقولهم بخلق القرآن ، ونفي الصفات من أصول نفاقهم ؛ وذلك أنه من المعلوم ببداية العقول ؛ أن الحي لا يكون حياً إلا بحياة تقوم به ، لا يكون حياً بلا حياة ، أو بحياة تقوم ، بغيره ، وكذلك العالم ، والقادر ؛ لا يكون عالماً ، ولا قادراً إلا بعلم وقدره تقوم به ، لا يكون عالماً قادراً بلا علم ولا قدرة ؛ أو بعلم وقدره تقوم بغيره . وكذلك ، الحكيم ؛ والرحيم ، والمريد ، لا يكون حكيماً ، ولا رحيماً ، أو متكلماً أو مريداً ، إلا بحكمة ورحمة تقوم بغيره ، ولا يكون متكلماً ولا مريداً بلا كلام ولا إرادة ، أو بكلام وإرادة تقوم بغيره ، وكذلك من المعلوم ببداية العقول أن الكلام ، والارادة ، والعلم ، والقدرة لا تقوم إلا بجعل ؛ إذ هذه صفات لا تقوم بأنفسها ؛ ومن المعلوم ببداية العقول أن المحل الذي يقوم به العلم يكون عالماً ، والذي تقوم به القدرة يكون قادراً ، والذي يقوم به الكلام يكون متكلماً ، والذي تقوم به الرحمة يكون رحيماً ، والذي تقوم به الارادة ، يكون مريداً ، فهذه الأمور مستقرة في فطر الناس ، تعلمها قلوبهم عالماً فطرياً ضرورياً ، والألفاظ المعبرة عن هذه المعاني هي من اللغات التي اتفق عليها بنو آدم ، فلا يسمون عالماً قادراً إلا من قام به العلم والقدرة ، ومن قام به العلم والقدرة سموه عالماً قادراً ، وهذا معنى قول من قال من أهل الاثبات : إن الصفة إذا قامت بجعل عاد حكمها الى ذلك المحل ، وكان ذلك المحل هو العالم المتكلم ، دون غيره . ومعنى قولهم : إن الصفة إذا قامت بجعل اشتق له منها اسم كما يشتق لمحل العلم عليم ، وللمحل الكلام متكلم ، ومعنى قولهم : إن صدق المشتق لا ينفك عن صدق المشتق منه أن لفظ العليم والمتكلم مشتق من لفظ العلم

والكلام ، فاذا صدق في الموصوف أنه عليم ، لزم أن يصدق حصول العلم والكلام له ، ولهذا كان أئمة السلف الذين عرفوا حقيقة من قال : مخلوق ، وأن معنى ذلك أن الله لم يقم به كلام ، بل الكلام قائم بجسم من الأجسام غيره ، وعلموا أن هذا يوجب بالفطرة الضرورية أن يكون ذلك الجسم هو المتكلم بذلك الكلام ، دون الله ، وأن الله لا يكون متكلماً أصلاً ؛ صاروا يذكرون قولهم بحسب ماهو عليه في نفسه ، وهو أن الله لا يتكلم وإنما خلق شيئاً تكلم عنه . وهكذا كانت الجهمية تقول أولاً ، ثم إنها زمت أن المتكلم من فعل الكلام ولو في غيره . واختلفوا هل يسمى متكلماً حقيقة أو مجازاً ؟ على قولين . فلهم في تسمية الله تعالى متكلماً بالكلام المخلوق ثلاثة أقوال :

أحدها : وهو حقيقة قوهم وهم فيه أصدق لظاهرهم كفرهم : إن الله لا تكلم ، ولا يتكلم .

والثاني :- وهم فيه متوسطون في النفاق - إنه يسمى متكلماً بطريق المجاز .
والثالث - وهم فيه منافقون نفاقاً محضاً - إنه يسمى متكلماً بطريق الحقيقة ، وأساس النفاق الذي ينبني عليه الكذب ، فلهذا كانوا من أ كذب الناس في تسمية الله متكلماً بكلام ليس قائماً به ، وإنما هو مخلوق في غيره ، كما كانوا كاذبين مفترين في تسمية الله عالماً ، قادراً ، مريداً ، متكلماً بلا علم يقوم به ، ولا قدرة ، ولا إرادة ، ولا كلام ، وكانوا وإن نطقوا بأسمائه فهم كاذبون بتسميته بها ، وهم ملحدون في الحقيقة كإلحاد الذين نفوا عنه أن يسمى بالرحمن . (وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن أنسجد لما تأمرنا وزادهم نفوراً) الفرقان : ٦٠ وبذلك وصفهم الأئمة وغيرهم بمن خبر مقالهم ، كما قال الامام أحمد فيما خرجه في الرد على الجهمية : فاذا

قيل لهم : من تعبدون ؟ قالوا : نعبد من يدبر أمر هذا الخلق . قلنا : فهذا الذي يدبر أمر هذا الخلق هو مجهول لا يعرف بصفة ؟ قالوا : نعم . قلنا : قد عرف الماسمون أنكم لا تثبتون شيئاً ، إنما تدفعون عن أنفسكم الشنعة بما تظهرون ، وقلنا لهم : هذا الذي يدبر هو الذي كلم موسى ؟ قالوا : لم يتكلم ، ولا يتكلم ، لأن الكلام لا يكون إلا بجارحة ، والجوارح عن الله منفية ، فإذا سمع الجاهل قولهم ، يظن أنهم من أشد الناس تعظيماً ، ولا يعلم أنهم إنما يهودون قولهم إلى ضلالة وكفر . انتهى كلامه .
قوله :

لكن أهل الاعتزال قديمهم لم يذهبوا ذا المذهب الشيطاني .

أي : أن قدماء المعتزلة ، كـ : واصل بن عطاء ، وعمرو بن عبيد ، وغيرهما لم يذهبوا إلى القول بخلق القرآن ، ولكن متأخروهم بعد ذلك وافقوا الجهم على القول بخلق القرآن ، ولهذا قال الناظم :

فهم بهذا جهمية أهل اعتزال ثوبهم أضحى له علما

العلم : رسم الثوب ورقمه ، قاله في « القاموس » .
قوله : ولقد تقلد كفرهم خمسون في عشر الخ . أي : أن القائلين بخلق القرآن ، كفرهم خمسمائة عالم من علماء المسلمين ، وهذا معنى قول الناظم :
ولقد تقلد كفرهم خمسون في عشر الخ .
قوله : واللالكائي الامام حكاه عنهم الخ .

قال الامام الحافظ ابو القاسم اللالكائي وقد ذكر أقوال السلف والأئمة بأن القرآن كلام الله غير مخلوق ، وما ورد عنهم من تكفير من يقول ذلك ، ثم قال : فهو لاء خمسمائة وخمسون نفساً وأكثر من التابعين ، وأتباع

التابعين ، والأئمة المرضيين ، سوى الصحابة الحبيرين ، على اختلاف الأعصار ومضي السنين والأعوام ، وفيهم نحو من مائة إمام ، ممن أخذ الناس بقولهم ، وتدينوا بمذاهبهم ، قال : ولو اشتغلت بنقل قول المحدثين لبلغت أسماؤهم ألوفاً كثيرة ، لكن اختصرت ، فنقلت عن هؤلاء عصرأ بعد عصر ، لا ينكر عليهم منكر ، ومن أنكر قولهم استتابوه ، وأمروا بقتله ، أو نفيه ، أو صلبه . قال : ولا خلاف بين الأمة أن أول من قال : القرآن مخلوق ، الجهم بن درهم ، ثم الجهم بن صفوان . فأما جعد ، فقتله خالد بن عبد الله القسري ، وأما جهم ، فقتل بمرور في خلافة هشام بن عبد الملك ، وسأذكر قصتها إن شاء الله تعالى ، وقد حكى نحواً من هذا الطبراني ، كما ذكر الناظم رحمه الله تعالى .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في مذهب الكرامية

والقائلون بأنه بمشيئة	في ذاته أيضاً فهم نوعان
إحداها جعلته مبدوءاً به	نوعاً حذار تسلسل الأعيان
فيسد ذاك عليهم في زعمهم	إثبات خالق هذه الأكوان
فلذاك قالوا إنه ذو أول	ما للفضاء عليه من سلطان
وكلامه كفعاله وكلاهما	ذو مبدء بل ليس ينتهيان

قالوا ولم ينصف خصوم جمعجوا وأتوا بتشنيع بلا برهان
 قلنا كما قالوه في أفعاله بل بيننا بون من الفرقان
 بل نحن أسعد منهم بالحق إذ قلنا هما بالله قائمتان
 وهم فقالوا لم يقم بالله لا فعل ولا قول فتعطيان
 لفعاله ومقاله شر وأبطل من حلول حوادث بيان
 تعطيله عن فعله وكلامه شر من التشنيع بالهذيان
 هذي مقالات ابن كرام وما ردوا عليه قط بالبرهان
 أنى وما قد قال أقرب منهم للعقل والآثار والقرآن
 لكنهم جاؤوا له بججاجع وفراقع وقمعاقع بشنان

شرح الناظم رحمه الله تعالى في مذهب القائلين بأنه تعالى يتكلم بمشيئة وإرادة ، فذكر مقالة الكرامية بتشديد الراء ، وهم أتباع أبي عبد الله محمد ابن كرام ، أبو عبد الله السجستاني الزاهد ، شيخ الطائفة الكرامية ، مات سنة ٢٥٥ وفي « القاموس » ومحمد بن كرام كشداد امام الكرامية القائل بأن معبوده مستقر على العرش ، وأنه جوهر ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

مذهب الكرامية ان كلام الله تعالى حادث ، قائم بذات الله بعد أن لم يكن متكلماً بكلام ، بل مازال عندهم قادراً على الكلام ، وهو عندهم لم يزل متكلماً ، بمعنى أنه لم يزل قادراً على الكلام ، وإلا فوجود الكلام

عندهم في الأزل ممتنع ، كوجود الأفعال عندهم وعند من وافقهم من اهل الكلام ، كالمعتزلة وأتباعهم ، وهم يقولون : إنه حروف وأصوات حادثة بذات الرب بقدرته ومشيئته ، ولا يقولون : ان الأصوات المسموعة ، والمداد الذي في المصحف قديم ، بل يقولون : ان ذلك محدث .
قوله : إحداهما جعلته مبدوءاً به . . الى قوله :

وكلام كفعاله وكلاهما ذو مبدء بل ليس ينتهيان

أي : إن الكرامية قالت : ان كلام الله تعالى له أول ، ولفعاله أول ، ولكن لانهاية لهما عندهم .

وقوله : حذار تسلسل الأعيان . أي : أن الكرامية قالوا هذا القول خوفاً من لزوم التسلسل ، وذلك لأنهم شاركوا الجهمية ، والمعتزلة ، والأشاعرة ، وغيرهم في الاستدلال على حدوث العالم ، بدليل الاعراض المشهور بين المتكلمين ، ومبنى الدليل على منع التسلسل . قالوا : فلو كان الباري تعالى متكلماً في الأزل بكلام لا أول له ، وفاعلاً لأفعال لا أول لها ، لزمنا القول بالتسلسل ، فبطل دليلنا الذي استدللنا به على حدوث العالم .

وقوله : قالوا ولم ينصف خصوم جمعجوا الخ . أي : قالت الكرامية لمن خالفهم من المتكلمين الذين شنعوا عليهم في مسألة الكلام : انا قلنا معشر الكرامية كما قلتم في أفعاله تعالى ، فان لها أولاً عندكم ، فليكن كلامه كذلك ، وأنتم قلتم : كلام الله وأفعاله غير قائمة به ، وهذا شيء غير معقول ، إذ لا يسمى متكلماً الا من قام به الكلام ، ولا فاعلاً الا من قام به الفعل ، وأنتم قلتم : هو قائل بقول لا يقوم به ، وفاعل بفعل لا يقوم

به ، فهذا تعطيل لفعاله ومقاله ، وهو شر من القول بجلول الحوادث ، ولهذا قال الناظم :

هذي مقالات ابن كرام وما ردوا عليه قط بالبرهان

وقد قال الفخر الرازي في « الأربعين » ان مسألة حلول الحوادث تلزم عامة الطوائف ، وذكر في « الأربعين » أنها تلزم أصحابه الأشاعرة أيضاً . فقال : ان الكرامية يجوزون ذلك ، وينكروه سائر الطوائف . وقيل : أكثر العقلاء يقولون به ، وان انكروه باللسان ، فان أبا علي وأبا هاشم من المعتزلة وأتباعها قالوا : إنه يريد بارادة حادثة ، ويكره بكراهة حادثة ، لا في محل ، إلا أن صفة المريدية والكارهية محدثة ، واذا حصل المرئي والمسموع ، حدث في ذاته تعالى صفة السامعية والمبصرية ، لكنهم إنما يطلقون لفظ التجدد دون الحادث ، وأبو الحسين البصري يثبت في ذاته علوماً متجددة بحسب تجدد المعلومات ، والأشعرية يثبتون نسخ الحكم مفسرين ذلك برفعه أو انتهائه ، والارتفاع والانتهاء عدم بعد الوجود ، ويقولون : إنه عالم بعلم واحد ، يتعلق قبل وقوع المعلوم بأنه سيقع ، وبعده يزول ذلك المتعلق ، ويتعلق بأنه وقع ، ويقولون بأن قدرته تتعلق بإيجاد المعين ، واذا وجد انقطع ذلك المتعلق لامتناع إيجاد الموجود ، وكذلك تتعلق الارادة بتجريح المعين ، وأيضاً المعدوم لا يكون مرئياً ولا مسموعاً وعند الوجود يصير مرئياً مسموعاً ، فهذه العلاقات حادثة ، فان التزم جاهل كون المعدوم مرئياً مسموعاً ، قلنا : الله تعالى يرى المعدوم معدوماً لا موجوداً ، وعند وجوده يراه موجوداً لا معدوماً ، لأن رؤية الموجود معاً مدو ، أو بالعكس ، غلط ، وإنه يوجب ما ذكرنا ، والفلاسفة مع بعدهم

عن هذا يقولون بأن الإضافات وهي القبلية ، البعدية ، والمعنية موجودة في الأعيان ، فيكون الله مع كل حادث ، وذلك الوصف الإضافي حدث ذاته . وأبو البركات من المتأخرين منهم صرح في « المعتبر » بأرادات محدثة ، وعلوم محدثة في ذاته تعالى ، زاعماً بأنه لا يمكن الاعتراف بكونه لها لهذا العالم إلا مع هذا القول ، ثم قال : الاجلال من هذا الاجلال ، والتنزيه من هذا التنزيه واجب :

قال الرازي : واعلم أن الصفة إما حقيقة عارية عن الإضافة ، كالسواد ، والبياض ، أو حقيقة يلزمها إضافة ، كالعلم والقدرة ، فإنه يلزمها تعلق بالمعلوم والمقدور ، وهو إضافة مخصوصة بينها ، وأما إضافية محضة ، ككون الشيء قبل غيره وبعده ، ويمينه ويساره ، فإن تغيير هذه الأشياء لا يوجب تغييراً في الذات ، ولا في صفة حقيقة منها ، فنقول : تغيير الإضافات لا يحيص عنه ، وأما تغيير الصفات الحقيقية ، فالكرامية يثبتونه ، وغيرهم ينكرونه ، فظهر الفرق بين مذهب الكرامية : لا يسمى ذلك صفة ، ولا نقول : ان ذلك تغيير في الصفات الحقيقية . انتهى .

ونقل السيد الشريف في « شرح المواقف » قال : وقالت الكرامية : العقلاء يوافقوننا في قيام الصفة الحادثة بذاته سبحانه وتعالى ، وإن أنكرنا وأعلينا^(١) باللسان ، فإن الجبائية قالوا بإرادة وكراهية حادثتين لا في محل ، لكن المريدية والكارهية (قالوا) : حادثتان في ذاته تعالى ، وكذا السامعية والمبصرية تحدث بمحدوث المسموع والمبصر ، وأبو الحسين يثبت علوماً متجددة ، والاشعرية يثبتون النسخ ، وهو إما رفع الحكم القائم بذاته أو إنتهاؤه ، وهما عدم بعد الوجود ، فيكونان حادثين . انتهى .

قوله : لكنهم جاؤوا له بجمع الخ ، الجمععة : صوت الرحي .

(١) في الاصل : وإن أنكرنا .

والتعاقع : تتابع أصوات الرعد ، فرقع الأصابع نقضها ، فتفرقت
وافرقت ، قاله في « القاموس » .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في ذكر مذهب اهل الحديث

والآخرون أولو الحديث كأحمد	ومحمد وأئمة الايمان
قالوا بأن الله حقاً لم يزل	متكلاً بمشيئه وبيان
إن الكلام هو الكمال فكيف يخلو عنه في أزل	بلا امكان
ويصير فيما لم يزل متكلاً	ماذا اقتضاه له من الامكان
وتعاقب الكلمات أمر ثابت	للذات مثل تعاقب الازمان
والله رب العرش قال حقيقة	(حم) مع (طه) بغير قران
بل أحرف متربات مثلاً	قدرت في مسمع الانسان
وقتاً في وقت محال هكذا	حرفان أيضاً يوجدان في آن
من واحد متكلم بل يوجدان	بالرسم أو بتكلم الرجلان
هذا هو المعقول أما الاقترا	ن فليس معقولاً لذئ الاذهان

وكذا كلام من سوى متكلم أيضاً محال ليس في الامكان
 الا لمن قام الكلام به فذا
 ايكون حياً سامعاً أو مبصراً
 والسمع والابصار قام بغيره
 وكذا مریدوا الارادة لم تكن
 وكذا قدير ماله من قدرة
 والله جل جلاله متكلم
 قد اجمعت رسل الاله عليه لم
 فكلامه حقاً يقوم به والا لم يكن متكلاً بقراء
 والله قال وقائل وكذا يقول الحق ليس كلامه بالفاني
 ويكلم الثقلين يوم معادهم
 وكذا يكلم حزبه في جنة الحيوان بالتسليم والرضوان
 وكذا يكلم رسله يوم اللقا
 حقاً فيسألهم عن التيان
 ويراجع التكليم جل جلاله
 وقت الجدال له من الانسان
 ويكلم الكفار في العرصات تو
 بيناً وتقريباً بلا غفران
 ويكلم الكفار أيضاً في الجحيم أن اخسؤوا فيها بكل هوان

شرع الناظم رحمه الله تعالى في مذهب النوع الثاني القائلين بأنه تعالى يتكلم بمشيئة وإرادة ، وأنه سبحانه يتكلم من ذاته ، وهم أهل الحديث ، فقال : والآخرون أولو الحديث ، كأحمد ، ومحمد الخ . . أي : أن أصحاب الحديث ، كالامام أحمد ، والبخاري وغيرهما من الأئمة قالوا بأن الله تعالى لم يزل متكلماً بمشيئته وقدرته إذا شاء ، وذلك أن الكلام من صفات الكمال ، فالذي لا يتكلم ، أو حدث له الكلام بعد أن لم يكن متكلماً ، ناقص ، وهذا هو معنى قول الناظم :

إن الكلام هو الكمال فكيف يخلو عنه في أزل بلا إمكان
ويصير فيما لم يزل متكلماً ماذا اقتضاه له من الامكان
أي : كيف صار متكلماً بعد أن لم يكن متكلماً .
وقوله .

والله رب العرش قال حقيقة (حم) مع (طه) بغير قران
بل أحرف متربات مثلها قدرت في مسمع الانسان
هذا إشارة إلى رد مذهب السامية ومن وافقهم ، القائلين بأن كلام الله تعالى حروف واصوات قديمة أزليه ، وأن لها اقتراناً ثابتاً (١) لذواتها ، وأن السين لا تسبق الباء الخ .

ولهذا اقل الناظم : وقتان في وقت محال هكذا ، أي : كما أنه لا يمكن أن يوجد وقتان في وقت ، فمحال أن يوجد حرفان في آن . أي : في وقت من متكلم واحد ، بل يمكن ذلك في الرسم . أي : في الخط ، أو بتكلم رجلين . فذلك يمكن أن يكون في وقت

واحد، وأما النطق بجرفين معاً، فهو محال غير ممكن، ثم أشار إلى رد مذهب الجهمية والمعتزلة القائلين بأن كلامه تعالى هو ما يخلقه في غيره، وذلك محال أيضاً، فلا يسمى متكلماً إلا من قام به الكلام، وكذا لا يسمى سامعاً أو مبصراً إلا من قام به السمع والبصر، وإلا فلا يسمى سامعاً أو مبصراً بسمع أو بصر قائم بغيره، وكذا لا يسمى مريداً وقديراً إلا من قامت به الإرادة والقدرة، لا يسمى مريداً أو قديراً بإرادة أو قدرة بغيره. ثم قال الناظم.

والله جل جلاله متكلم بالنقل والمعقول والبرهان

وقد تقدم بسط الكلام في ذلك لما ذكرت مذهب الجهمية والمعتزلة في القرآن، بما أغنى عن إعادته.

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والله قد نادى الكلیم وقبلة	سمع النداء في الجنة الأبوان
وأتى النداء في تسع آيات له	وصفاً فراجعها من القرآن
وكذا يكلم جبرئیل بأمره	حتى ينفذه بكل مكان
واذكر حديثاً «في صحيح محمد»	ذاك البخاري العظيم الشأن
فيه ندا الله يوم معادنا	بالصوت يبلغ قاصياً والداني
هب أن هذا اللفظ ليس بثابت	بل ذكره مع حذفه سيان
ورواه عندكم البخاري المجسم	بل رواه مجسم فوقان
أيصح في عقل وفي نقل ندا	ليس مسموعاً لنا بأذان

أم أجمع العلماء والعقلاء من أهل اللسان وأهل كل لسان
 أن الندا الصوت الرفيع وضده فهو النجاء كلاهما صوتان
 والله موصوف بذلك حقيقة هذا الحديث ومحكم القرآن
 واذكر حديثاً لابن مسعود صريحاً أنه ذو أحرف ببيان
 للحرف منه في الجزأ عشر من الأحرف حسنة ما فيهن من نقصان
 وانظر إلى السور التي افتتحت بأحرف فها ترى سرّاً عظيم الشأن
 لم يأت قط بسورة إلا أتى في إثرها خبر عن القرآن
 إذ كان إخباراً به عنها وفي هذا الشفاء لطالب الإيمان
 ويدل أن كلامه هو نفسها لا غيرها والحق ذو تبيان
 فانظر إلى مبدا الكتاب وبعدها (الأعراف) ثم كذا إلى (لقمان)
 مع تلوها أيضاً ومع (حم) مع (يس) وافهم مقتضى الفرقان

قوله : رآني الندا في تسع آيات له الخ . وهو قوله تعالى في سورة
 الأعراف (وفاداهما ربهما) الأعراف : ٢٢ الآية . وفي مريم (وناديناه من
 جانب الطور الأيمن وقربناه نجياً) مريم : ٥٢ . وفي طه (فلما أتاهما نودي
 ياموسى إني أنا ربك) طه : ١١ ، ١٢ . الآية . وفي سورة الشعراء (واذ نادى
 ربك موسى أن ائت القوم الظالمين) الشعراء : ١٠ . وفي النمل (فلما جاءها
 نودي أن بورك من في النار) النمل : ٨ . وفي القصص (فلما أتاهما نودي
 من شاطئ الواد الأيمن في البقعة المباركة من الشجرة) القصص : ٣٠ .

(وما كنت بجانب الطور إذ نادينا) القصص : ٤٦ . (ويوم يناديهم فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) القصص : ٦٢ ، ٧٤ - في موضعين - (ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين) القصص : ٦٥ . وفي الصافات (ونادينا أن يا إبراهيم . قد صدقت الرؤيا) الصافات : ١٠٤ ، ١٠٥ . وفي النازعات (وهل أتاك حديث موسى . إذ ناداه ربه بالواد المقدس طوى) النازعات : ١٥ ، ١٦ .

وقوله : وكذا يكلم جبرئيل بأمره . يشير الى حديث النواس بن سمعان قال : قال رسول الله ﷺ : « إذا أراد الله تبارك وتعالى أن يوحى بالأمر ، تكلم بالوحي ، فإذا تكلم بالوحي ، أخذت السموات منه رجفة - أو قال : رجدة - شديدة ، خوفاً من الله عز وجل ، فإذا سمع ذلك أهل السموات صعقوا وخروا لله سجداً فيكون أول من يرفع رأسه جبرئيل ، فيكلمه الله من وحيه بما أراد ، ثم يمر جبرئيل على الملائكة ، كلما مر بسماء سأله ملائكتها : ماذا قال ربنا يا جبرئيل فيقول جبرئيل : (قال الحق وهو العلي الكبير) سبأ : ٢٣ . فيقولون كلهم مثل ما قال جبرئيل ، فينتهي جبرئيل بالوحي الى حيث أمره الله عز وجل من السماء والأرض ، رواه ابن أبي حاتم^(١) .

وقوله : واذكر حديثاً في « صحيح محمد » الخ . يشير الى حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه في القصص ، وقد تقدم .

وقوله : ورواه عندكم البخاري المجسم الخ . يحكى عن صاحب بن عباد أنه قال عن البخاري : إنه مجسم ساقط .

قوله : أَيْصَح في عقل وفي نقل ندا . قال شيخ الاسلام في « منهاج السنة » . النداء لا يكون الا أصواتاً باتفاق أهل اللغة وسائر الناس .

(١) كان في هذا الحديث نقص ، فاسند ركناه من « تفسير ابن كثير » .

وقول الناظم : وأتى الندافي تسع آيات له الخ . بل أتى النداف في عشرة مواضع أو أكثر ، كما في « المنهاج » .

قوله : واذكر حديثاً لابن مسعود . هو ما رواه الترمذي من طريق عبد الله بن مسعود عن رسول الله ﷺ أنه قال : « من قرأ حرفاً من كتاب الله عز وجل فله عشر حسنات ، قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ، ورواه غيره من الأئمة ، وفيه : « أما إني لأقول (الم) حرف ، ولكن ألف حرم ، ولام حرف ، وميم حرف » .

قوله : وانظر الى السور التي افتتحت الخ .

قال الناظم رحمه الله تعالى في كتاب « بدائع الفوائد » : تأمل سر (الم) كيف اشتملت على هذه الأحرف الثلاثة ، فالألف اذا بدى بها أولاً كانت همزة ، وهي أول الخارج من أقصى الصدر ، واللام من وسط مخارج الحروف اعتماداً على اللسان ، والميم آخر الحروف ، ومخرجها من الفم ، وهذه الثلاثة هي أصل مخارج الحروف ، أعني الخلق ، واللسان ، والشفين ، وتنزلت في التنزيل من البداية الى الوسط الى النهاية ، فهذه الحروف تعتمد (على) المخارج الثلاثة التي يتفرع منها ستة عشر مخرجاً ، فيصير منها ثمانية^(١) وعشرون حرفاً ، عليها مدار كلام الأمم الأولين والآخرين ، مع تضمنها سرأ عجيماً ، وهو أن الألف للبداية ، واللام للتوسط ، والميم للنهاية ، فاشتملت الأحرف الثلاثة على البداية والنهاية والواسطة بينها ، وكل سورة استفتحت بهذه الأحرف الثلاثة ، فهي مشتملة على بدء الخلق ، ونهايته ، وتوسطه ، فشملة على تخلق العالم وغايته ، وعلى المتوسط بين البداية والنهاية من التشريع والأوامر ، وتأمل اقتران الطاء بالسين والهاء في القرآن ، فإن الطاء جمعت من صفات الحروف خمس صفات ، لم يجمعها غيرها ، وهي الجهر ، والشدة ،

والاستعلاء ، والقلقلة ، والاطباق . والسين حرف مهموس ، رخو ، مستقل ، صغير ، منفتح ، فلا يمكن أن يجمع الى الطاء الاحرف (التي) يقابلها ، كالسين والهاء ، فذكر الحرفين اللذين جمعا صفات الحروف . وتأمل السور التي اجتمعت على الحروف المفردة ، كيف تجد السورة مبنية على كلمة ذلك الحرف ، فمن ذلك (ق) والسورة مبنية على الكلمات القافية من ذكر القرآن ، وذكر الخلق ، وتكرر القول ومراجعته مراداً ، والقرب من ابن آدم ، وتلقي الملكين قول العبد ، وذكر الرقيب ، وذكر السائق والقرين ، وذكر القبل مرتين ، وتشقق الأرض ، وإلقاء الرواسي فيها ، وبسوق النخل ، والرزق ، وذكر القوم ، وحقوق الوعيد ، ولو لم يكن الا تكرار القول والمخادبة ، وسر آخر ، وهو أن كل معاني هذه السورة مناسبة لما في حرف القاف من الشدة ، والجهر ، والعلو ، والانفتاح .

وإذا أردت زيادة إيضاح ، فتأمل ما اشتملت عليه سورة (ص) من الخصومات المتعددة ، فأولها خصومة الكفار مع النبي ﷺ ، وقولهم (أجعل الآلهة إلهاً واحداً) ص : ه الى آخر كلامهم . ثم اختصاص الخصمين عند داود ، ثم تخصم أهل النار ، ثم اختصاص الملائة في العلم ، وهو الدرجات والكفارات ، ثم خصامة إبليس واعتراضه على ربه في أمره بالسجود لآدم ، ثم خصامه ثانياً في شأن بنيه وحلقه ليغوينهم أجمعين إلا أهل الاخلاص منهم . فليتأمل اللبيب الفطن ، هل يليق بهذه السورة غير (ص) وسورة (ق) غير حرفها ، وهذه قطرة من بعض أسرار هذه الحروف ، والله سبحانه أعلم . آخر كلامه .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في إلزامهم القول بنفي الرسالة إذا انتفت صفة الكلام

ناه مثير مرسل لبيان	والله عز وجل موص أمر
ومحدث ومخير بالشان	ومخاطب ومحاسب ومنبئ
ومحذر ومبشر بأمان	ومكلم متكلم بل قائل
بكلامه للحق والايان	هادٍ يقول الحق يرشد خلقه
إذا منتف متحقق البطلان	فاذا انتفت صفة الكلام فكل هـ
إرسال منفي بلا فرقان	واذا انتفت صفة الكلام كذلك الا
م المرسل الداعي بلا نقصان	فرسالة المبعوث تبليغ كـلا
للمرسلين وأنه نوعات	وحقيقة الارسال نفس خطابه
موسى وجبريل القريب الداني	نوع بغير وساطة ككلامه
إذا لا تراه هاهنا العينان	منه اليه من وراء حجاب
طه وهو أيضاً عنده ضربان	والآخر التكليم منه بالوسا
وحي وإرسال اليه وذاك في الشورى أتى في أحسن التبيان	

مضمون هذا الفصل إلزام المعطلة النافين لصفة الكلام نفي الرسالة ، اذ حقيقة الرسالة تبليغ كلام المرسل ، فاذا انتفت صفة الكلام ، لزم نفي الرسالة ، ثم ذكر أن حقيقة الارسال نفس خطابه تعالى للمرسلين ، وهو نوعان : بغير وساطة ، ككلامه تعالى لجبريل وموسى من وراء حجاب ، والنوع الثاني : تكليم بالوساطة ، كتكليمه سبحانه الأنبياء عليهم الصلاة والسلام على لسان جبريل ، كما قال تعالى : (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولاً فيوحى بأذنه ما يشاء) الشورى: ٥١ الآية .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في الزامهم التشبيعية للرب بالجماد الناقص اذا انتفت صفة الكلام

خرس وذلك غاية النقصان	فاذا انتفت صفة الكلام فضدها
هو قابل من أمة الحيوانات	غلثن زعمتم أن ذلك في الذي
م فنفها ما فيه من نقصان	والرب ليس بقابل صفة الكلام
صفة الكلام أتم للنقصان	فيقال سلب كلامه وقبوله
من ذا الجماد بأوضح البرهان	إذ أخرس الانسان أكمل حالة
فجمدت أوصاف الكمال مخافة التجسيم والتشبيه بالانسان	
ت الناقصات وذا من الخذلان	ووقعت في تشبيهه بالجماد

الله أكبر هتكت أستاركم حتى غدوتم ضحكة الصبيان
قول الناظم :

فاذا انتفت صفة الكلام فضدها خرس وذلك غاية النقصان
لاشك أن الكلام صفة كمال ، وكل كمال اتصف به المخلوق اذا لم يكن
فيه نقص بوجه ما ، فالخالق أحق به ، لأنه هو الذي خلقه ، وكل كمال
اتصف به موجود ممكن وحادث ، فالموجود الواجب القديم أولى به ، وكل
نقص تنزه عنه مخلوق موجود حادث ، فالخالق أولى بتنزيهه عنه .

قوله : فلئن زعمتم ان ذلك في الذي هو قابل الخ . قالت النفاة من
الباطنية من المتفلسفة وغيرهم : لما قيل لهم ، اذا لم يوصف بالعلم ، والقدرة ،
والحياة ، والكلام ، لزم أن يتصف بما يقابل ذلك ، كالعجز ، والجهل ، والموت ،
والبكم . فقالوا : إنما يلزم ذلك لو كان قابلاً للاتصاف بذلك ، فان المتقابلين
تقابل السلب والایجاب ، كالوجود والعدم ، اذا عدم أحدهما ثبت الآخر ،
وأما المتقابلان تقابل العدم والملكة ، كالحياة والموت ، والعمى والبصر ،
فقد يخلو المحل عنها ، كالجماد ، فانه لا يوصف لا بهذا ولا بهذا . فقال لهم أهل
الاثبات : فررتم (من) ^(١) تشبيهه بالحيوان الناقص الذي لا يسمع ، ولا يبصر ، ولا
يتكلم ، مع امكان ذلك منه ، فشبهتموه بالجماد الذي لا يقبل الاتصاف
لا بهذا ولا بهذا ، فكان ما فررتم اليه شراً مما فررتم منه .

(١) في الاصل : عن .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في الزامهم بالقول بأن كلام الخلق حقه وباطله عين كلام الله سبحانه

أو ليس قد قام الدليل بأن أفعال العباد خليفة الرحمن
من ألف وجه أو قريب الألف يحصيها الذي يعني بهذا الشأن
فيكون كل كلام هذا الخلق عين كلامه سبحانه ذي السلطان
اذ كانت منسوبة إليه كلامه خلقاً كييت الله ذي الاركان
هذا ولازم قولكم قد قاله ذو الاتحاد مصرحاً ببيان
حذر التناقض إذ تناقضتم ولو كن طرده في غاية الكفران
فلئن زعمتم أن تخصيص القرا ن كييته وكلاهما خلقان
فيقال ذا التخصيص لا ينفي العموم (ولا الخصوص) (١) كدوب ذي الأكو ان
ويقال رب العرش أيضاً هكذا تخصيصه لاضافة القرآن
لا يمنع التعميم في الباقي وذا في غاية الايضاح والبيان
هذا الالزام الذي ذكره الناظم هو إلزام مشهور للسلف ، الزموا به
الجهمية القائلين بأن كلام الله مخلوق ، وأن إضافته الى الله اضافة تشريف
وتعظيم ، كما يقال : بيت الله ، وناقاة الله ، فألزمهم السلف بأن جميع كلام

(١) جملة : « ولا الخصوص » زيادة لم تكن في الاصل ، ولا في غيره ، ولا يستقيم الوزن بدونها .

الخلق عين كلام الله . قال سليمان بن داود الهاشمي : من قال : إن القرآن مخلوق فهو كافر ، وإذا كان القرآن مخلوقاً كما زعموا ، فلم صار فرعون أولى بأن يخلد في النار إذ قال (أنا ربكم الأعلى) النازعات : ٢٤ . وزعموا أن هذا مخلوق . وقال (انني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني) طه : ١٤ . فقد ادعى ما ادعى فرعون ، فلما صار فرعون أولى بأن يخلد في النار اذ قال : (أنا ربكم الأعلى) من هذا ، وكلاهما عنده مخلوق ، فأخبر بذلك ابو عبيد ، فاستحسنه وأعجبه ، ذكر ذلك البخاري في كتاب خلق « أفعال العباد » ، وكذلك ذكر نظير هذا عبد الله بن المبارك ، وعبد الله بن ادريس ، ويحيى ابن سعيد القطان ، ولهذا قال الناظم : هذا ولازم قولكم قد قاله ذو الاتحاد ، أي : أن الاتحادية صرحوا بهذا اللازم ، فقالوا :

وكل كلام في الوجود كلامه سواء علينا نثره ونظامه
ولكن طرد هذا ، كما قال الناظم : في غاية الكفران ، أي : ان القول بهذا هو غاية الكفران ، بل لا أكفر ممن يقول ذلك ، نعوذ بالله .

قوله : فلتن زعمتم أن تخصيص القرآن الخ . أي : كما أنه اذا قيل : رب الأكوان ، ورب المخلوقات ، فالعرش داخل في عموم الأكوان والمخلوقات ، فاذا قلتم : ان اضافة القرآن اليه تعالى للتشريف ، لزمكم أن جميع كلام الخلق كلام الله ، والتخصيص في القرآن لا ينفي العموم ، كما اذا قيل : رب العرش ، ورب الأكوان ، كما لا يخفى ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في التفريق بين الخلق والأمر

ولقد أتى الفرقان بين الخلق والأمر الصريح وذاك في الفرقان
وكلاهما عند المنازع واحد والكل خلق ما هنا شيان
والعطف عندهم كمطف الفرد من نوع عليه وذاك في القرآن
فيقال هذا ذو امتناع ظاهر في آية التفريق ذو تبيان
فإن الله بعد الخلق أخبر أنها قد سخرت والأمر للجريان
وأبان عن تسخيرها سبحانه بالأمر بعد الخلق والتبيان
والأمر إما مصدر أو كان مفعولاً لهما في ذاك مستويان
مأموره هو قابل للأمر كالمصنوع قابل صنعة الرحمن
فإذا انتفى الأمر انتفى المأمور كالمخلوق ينفي لانتفا الحدثن
وانظر إلى نظم السياق تجد به سرّاً عجيباً واضح البرهان
ذكر الخصوص وبعده متقدماً والوصف والتعميم في ذا الثاني
فأتى بنوعي خلقه وبأمره فعلاً ووصفاً موجزاً ببيان
فتدبر القرآن إن رمت الهدى فالعلم تحت تدبر القرآن

قوله : ولقد أتى الفرقان بين الخلق والأمر الخ . أي : ان الله فرق بين الخلق والأمر في قوله تعالى (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ) الاعراف : ٥٤ فجعل الخلق غير الأمر ، ولكن الجهمية ومن تبعهم قالوا : ان الخلق هنا هو الأمر ، وقالوا : العطف لا يقتضي المغايرة ، بل هو من عطف الخاص على العام ، وهذا معنى قول الناظم : والعطف عندهم كعطف الفرد من نوع عليه الخ . وهذا مردود ؛ لأن الله سبحانه أخبر في هذه الآية أنها بعد الخلق قد سخرت بالأمر .

قوله : والأمر إما مصدر الخ . أي : ان الأمر في الآية ، إما ان يكون مصدراً ، كما هو الظاهر ، وإما ان يكون المراد به المأمور ، كما يقوله أهل التأويل ، فهما سواء ، فإن المأمور لا بد له من أمر ، ولذلك سمي مأموراً ، كما ان المخلوق ينفي اذ انتفى الحدثان .

وقال الشيخ بدر الدين محمد بن عبد الله الزركشي في شرح « جمع الجوامع » قال البويطي عن الشافعي : انما خلق الله الخلق بـ (كن) ، فلو كانت هي مخلوقة ، فمخلوق خلق مخلوقاً . قال الأئمة : ولو كان (كن) الأول مخلوقاً ، فهو مخلوق بأخرى ، وأخرى الى ما لا يتناهى ، وهو مستحيل . وقال سفيان بن عيينة رضي الله عنه في قوله تعالى (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ) الاعراف : ٥٤ الأمر : القرآن ، ففصل بين المخلوق والأمر ، ولو كان الأمر مخلوقاً لم يكن لنفسه معنى . قال ابن عيينة : فرق بين الأمر والخلق ، فمن جمع بينهما فقد كفر ، وأما ان القرآن هو الأمر ، فلقوله تعالى (انا أنزلناه في ليلة مباركة انا كنا منذرين . فيها يفرق كل أمر حكيم . أمراً من عندنا) الدخان : ٣ - ٥ وروي هذا الاستنباط عن احمد بن حنبل ، ومحمد ابن يحيى الذهلي ، واحمد بن سنان وغيرهم من الأئمة ، وذكر البيهقي بإسناد

صحيح عن عمرو بن دينار قال : سمعت مشيختنا منذ سبعين سنة يقولون :
القرآن كلام الله ليس مخلوقاً . قال : ومشيخته جماعة من الصحابة ، منهم
ابن عباس ، وابن عمر ، وجابر ، وابن الزبير ، وأكابر التابعين ، ثم قال :
ورويناه هذا القول عن الليث بن سعد ، وسفيان ، وابن المبارك ، وحماد
ابن زيد ، وابن مهدي ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل ، وأبي عبيد ،
والبخاري ، ومشيخة سواهم . وإنما أحدث هذه البدعة الجعد بن درهم ،
وعنه كان يأخذ الجهم ، فذبحه خالد بن عبد الله القسري يوم الاضحية . انتهى .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في التفريق بين ما يضاف الى الرب تعالى من الاوصاف والآعيان

والله أخبر في الكتاب بأنه منه ومجورور بمن نوعان
عين ووصف قائم بالعين فالآعيان خلق الخالق الرحمن
والوصف بالمجورور قام لأنه أولى به في عرف كل لسان
ونظير ذا أيضاً سواء ما يضاف اليه من صفة ومن آعيان
فإضافة الأوصاف ثابتة لمن قامت به كإرادة الرحمن
وإضافة الآعيان ثابتة له ملكاً وخلقاً ما هما سيان
فانظر إلى بيت الإله وعلمه لما أضيف كيف يفرقان

وكلامه كحياته وكعلمه في ذي الإضافة اذها وصفان
 لكن ناقته وبيت إلهنا فكعبده أيضاً هما ذاتان
 فانظر إلى الجهمي لما فاته الحق المبين واضح الفرقان
 كان الجميع لديه باباً واحداً والصبح لاح لمن له عينان

قوله : والله أخبر في القرآن بأنه الخ . أي : كما في قوله تعالى (قل
 نوله روح القدس من ربك بالحق) النحل : ١٠٢ وقال (والذين آتيناهم الكتاب
 يعلمون انه منزل من ربك بالحق) الانعام : ١١٤ وقال تعالى عن المسيح
 (وروح منه) النساء : ١٧١ ومن لابتداء الغاية . وقال تعالى (وسخر لكم
 ما في السموات وما في الارض جميعاً منه) الجاثية : ١٣ ومن لابتداء الغاية .
 قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : المضاف الى الله تعالى اذا كان معنى
 لا يقوم بنفسه ولا بغيره من المخلوقات ، وجب ان يكون صفة الله تعالى
 قائمة به ، وامتنع اضافته اضافة مخلوق مربوب ، واذا كانت المضاف عيناً
 قائمة بنفسها كجبريل ، وعيسى عليهما السلام ، وأرواح بني آدم ، امتنع
 ان يكون صفة لله تعالى ، لأن ما قام بنفسه لا يكون صفة لغيره ، لكن
 الأعيان المضافة الى الله تعالى على وجهين :

أحدهما : أن تضاف إليه بكونه خلقها وأبدعها ، فهذا شامل لجميع
 المخلوقات ، كقولهم : سماء الله ، وأرض الله ، فجميع المخلوقين عبيد الله ،
 وجميع المال مال الله .

الوجه الثاني : ان يضاف إليه لما خصه به من معنى يحبه ، ويأمر به ،
 ويرضاه ، كما خص البيت العتيق بعبادة فيه لا تكون في غيره ، وكما يقال

في مال الخمس والفيء : هو مال الله ورسوله ، ومن هذا الوجه ، فعباد الله هم الذين عبدوه أو طاعوا أمره ، فهذه اضافة تتضمن ألوهيته ، وشرعه ، ودينه ، وتلك اضافة تتضمن ربوبيته وخلقته . انتهى ملخصاً .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

وأتى ابن حزم بعد ذاك فقال ما
بل أربع كل يسمى بالقرا
هذا الذي يتلى وآخر ثابت
والثالث المحفوظ بين صدورنا
والرابع المعنى القديم كعلمه
وأظنه قد رام شيئاً لم يجد
إن المعين ذو مراتب أربع
في العين ثم الذهن ثم اللفظ ثم
وعلى الجميع الاسم يطلق لكن الـ أولى به الموجود في الأعيان
بخلاف قول ابن الخطيب فانه
قد قال ان الوضع للأذهان
فالشيء شيء واحد لا أربع
فدهى ابن حزم قلة العرفان

ابن حزم : هو الامام أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد بن حزم القرطبي
الظاهري المشهور ، عالم الأندلس ، صاحب المصنفات المشهورة ، كـ « الملل
والنحل » و « المحلى شرح المجلى » ^(١) وكتاب « الاجماع » وكتاب « الايصال »
وغير ذلك ، وشهرته تفني عن الاطناب في ذكره ، والاسهاب في أمره .
وقال الذهبي في « تذكرة الحفاظ » : ولد رحمه الله تعالى بقرطبة سنة ٣٨٤
أربعمائة وثمانين وثلاثمائة ، وسمع من أبي عمر أحمد بن الحضور ، ويحيى بن
مسعود ، ويوسف بن عبد الله القاضي ، وحمام بن أحمد القاضي ، وعبد الله
ابن ربيع التميمي ، وأبي عمر الطائفي ، وخلق . روى عنه أبو عبد الله
الحليدي فأكثر ، وابنه أبو رافع الفضل ، وطائفة . وكان إليه المنتهى في
الذكاء ، والحفظ ، وصعة الدائرة في العلوم ، وكان شافعيًا ، ثم انتقل الى
القول بالظاهر ، ونفى القول بالقياس ، وتمسك بالعموم والبراءة الأصلية ،
وكان صاحب فنون ، فيه دين ، وتورع ، وتزهّد ، وتحرر للصدق ، وكان أبوه
وزيراً جليلاً ، محتشماً ، كبير الشأن ، وكان لأبي محمد كتب عظيمة ، لا سيما
كتب الحديث ، والفقه ، وقد صنف كتاباً كبيراً في فقه الحديث سماه
« الايصال الى فهم كتاب الحصال الجامعة لمجل شرائع الاسلام والحلال
والحرام » اورد فيه أقوال الصحابة فمن بعدهم ، والحجة لكل قول ، وله
كتاب « الإحكام لأصول الأحكام » مجلدان ، وكتاب « المجلى » في الفقه على
مذهبه واجتهاده مجلد ، وشرحه وهو « المحلى » في ثمانين مجلدات ، وكتاب
« الفصل في الملل والنحل » ثلاث مجلدات ، وكتاب « إظهار تبديل اليهود

(١) لقد جمع ابن حزم مسائل مختصرة في كتاب سماه « المجلى » ثم رغب اليه بعض
الناس أن يشرحه ، فاستجاب وسماه « المحلى شرح المجلى » وهو كتاب عظيم ومرجع كبير
في الفقه الاسلامي ، غير أنه - رحمه الله - كان شديد اللهجة في الرد على مخالفيه .

والنصارى للكتابين التوراة والانجيل » وكتاب « التقريب لحد المنطق »
والمدخل اليه بألفاظ أهل العلم ، لا بألفاظ أهل الفلسفة ، ومثله بالأمثلة
الفقهية . أخذ المنطق عن محمد بن حسن المذحجي ، وأمعن فيه ، فبقي فيه
قسط من نخلة الحكماء .

قال أبو حامد الغزالي : وجدت في اسماء الله تعالى كتاباً ألفه أبو محمد بن
حزم يدل على عظم حفظه ، وسيلان ذهنه .

وقال صاعد بن أحمد : كان ابن حزم أجمع أهل الأندلس قاطبة لعلوم
الإسلام ، وأوسعهم معرفة ، مع توسعه في علم اللسان ، ووفور حظه
من البلاغة ، والشعر ، ومعرفته بالسنن والآثار : أخبرني ولده الفضل أنه
اجتمع عنده بخط أبيه أبي محمد من تأليفه أربعمائة مجلد ، يحتوي على نحو
من ثمانين ألف ورقة .

قال الحميدي : كان أبو محمد حافظاً للحديث وفقهه ، مستنبطاً للأحكام
من الكتاب والسنة ، متقناً في علوم حجة ، عاملاً بعلمه ، ما رأينا مثله فيما
اجتمع له من الذكاء ، وسرعة الحفظ ، وكرم النفس والتدين ،
وكان له في الأدب والشعر نفس واسعة ، وباع طويل ، مارأيت من يقول
الشعر على البديهة أسرع منه ، وشعره كثير ، جمعه على حروف المعجم .

قال أبو محمد عبد الله بن محمد المغربي : صحبت ابن حزم سبعة أعوام ،
وسمعت منه جميع مصنفاته ، سوى المجلد الأخير من كتاب « الفصل »
وقرأنا عليه من كتاب « الإيصال » سبع مجلدات في سنة ست وخمسين (١) ،
وهو أربعة وعشرون مجلداً ، ومن تأليفه كتاب « الصادع » في الرد على
من قال بالتقليد ، وكتاب « شرح أحاديث الموطأ » ، وكتاب « الجامع »
في صحيح الحديث باختصار الأسانيد ، وكتاب « منتقى الإجماع » وكتاب

(١) لعله يقصد : سنة ست وخمسين بعد الأربعمائة .

« كشف الالباب لما بين الظاهرية وأصحاب القياس » وله « السيرة النبوية » في مجلد ، وتصانيفه كثيرة .

قال أبو مروان بن حيان : كان ابن حزم حامل فنون ، من حديث ، وفقه ، وجدل ، ونسب ، وما يتعلق بأذبال الأدب ، مع المشاركة في أنواع التعاليم القديمة ، من المنطق ، والفلسفة ، وله كتب كثيرة ، لم يحل فيها من غلط ، لجراءته في التسور على الفنون ، لاسيما المنطق ، فإنهم زعموا أنه زل هنالك ، وذل في سلوك المسالك ، وخالف أرسطو واضعه مخالفة من لم يفهم غرضه ، ولا ارتاض ، ومال أولاً في النظر الى الشافعي ، وناضل عنه ، حتى وسم به ، فاستهدف بذلك لكثير من الفقهاء ، وعيب بالشذوذ ، ثم عدل عن ذلك الى الظاهر ، فنقحه وجادل عنه ، ولم يكن يالطف صدعه بما عنده بتعريض ، ولا بتدريج ، بل يصك به معارضه صك الجندل ، وينشقه انشقاق الحردل ، فتتفر عنه القلوب ، وتقع به الندوب ، حتى استهدف إلى فقهاء وقته ، فمالزوا عليه ، وأجمعوا على تضليله ، وشنعوا عليه ، وحذروا سلاطينهم من قنتته ، ونهوا عوامهم عن الدنو منه ، فطفق الملوك يقصدونه ، ويسيرونه عن بلادهم ، الى ان انتهوا به منقطع أثره ، وهي بلدة من بادية لبلة ، وهو في ذلك غير مرتدع ، ولا راجع ، الى آخر كلام لأبي حيان ، تركته اختصاراً . انتهى . توفي ٤٥٦ سنة ستة وخمسين وأربعمائة ، وله اثنتان وسبعون سنة ، رحمه الله تعالى ، وقوله في القرآن قول مهجور ، لا نعلم قائلأ به ، وهو من جملة مجازفته وتهوره ، رحمه الله ، ولكن الناظم ، لما ذكر جميع ما قاله الناس في القرآن العظيم ، ذكر هذا القول ، لأنه من جملة الأقوال التي قيلت ، والا فشيخ الاسلام رحمه الله تعالى قد ذكر في المسألة المصرية أقوال الناس في القرآن ، فبلغت

سبعة أقوال ، أو ثمانية ، ولم يذكر قول ابن حزم هذا ، وحيث ذكره الناظم ، فلا بد من بيان معناه . فقوله : بل أربع كل يسمى بالقرآن ، هذا الذي يتلى ، والثاني : المكتوب في المصاحف ، والثالث : المحفوظ في الممدور ، والمراد بالرسم : الخط . وقوله : هذه الثلاث خليفة الرحمن ، وهذا القول من أبطل الأقوال التي قيلت في القرآن ، ولذلك قال الناظم : وذلك قول بين البطلان .

قوله : والرابع المعنى القديم الخ . كأنه والله أعلم وافق الاشاعرة والكلابية في إثبات المعنى النفسي ، وقد تقدم القول في المعنى النفسي بما أغنى عن الإعادة .

وقول الناظم : وأظنه قد رام شيئاً لم يجد ، إلى قوله : ان المعين ذو مراتب أربع الخ .. أي : أن المعين كزيد مثلاً له أربع وجودات : وجود خارجي ، ووجود ذهني ، ووجود لفظي ، أي : في اللفظ ، اذا تلفظت بلفظ زيد ، ووجود رسمي ، أي : خطي ، فهذه الوجودات الأربعة ، وهي التي ذكرها الله تعالى في قوله : (اقرأ باسم ربك الذي خلق . خلق الانسان من علق . اقرأ وربك الاكرم . الذي علم بالقلم) القلم : ١ - ٤ ، فذكر المراتب الأربعة ، وهي الوجود العيني الخارجي الذي هو خلقه ، وذكر الوجود الرسمي المطابق للفظي الدال على العلمي ، فذهب ابن حزم أن القرآن في المراتب الثلاثة مخلوق ، وهي وجوده العيني ، واللفظي ، والرسمي ، ولكن الاولى بالتسمية بالقرآن - وهو وجوده العيني - بقي عنده المعنى القديم ، فهو غير مخلوق ، كالعلم .

وقول الناظم : بخلاف قول ابن الخطيب الخ . أي : أن قول ابن

الخطيب ، أي الفخر الرازي ، قال : ان الكلام موضوع لما في الذهن .
وهو المعنى النفسي على ما هو معروف من مذهب الاشاعرة ، وإنه معنى
واحد ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والله أخبر أنه سبحانه	متكلم بالوحي والفرقان
وكذلك أخبرنا بأن كلامه	بصدور أهل العلم والايمان
وكذلك أخبر أنه المكتوب في	صحف مطهرة من الرحمن ^(١)
وكذلك أخبر أنه المتلو والـ	مقروء عند تلاوة الانسان
والكل شيء واحد لا أنه	هو أربع وثلاثة واثنا
وتلاوة القرآن أفعال لنا	وكذا الكتابة فهي خط بنان
لكنما المتلو والمكتوب والـ	محفوظ قول الواحد المنان
والعبد يقرؤه بصوت طيب	وبضده فهما له صوتان
وكذلك يكتبه بخط جيد	وبضده فهما له خطان
أصواتنا ومدادنا وأداتنا	والرق ثم كتابة القرآن
ولقد أتى في نظمه من قال قو	ل الحق فيه وهو غير جبان
إن الذي هو في المصاحف مثبت	بأنامل الأشياخ والشبان
هو قول ربي آيه وحروفه	ومدادنا والرق مخلوقان

(١) في الاصل : الشيطان ، وعلى هامش الاصل : نسخة الرحمن .

فشفى وفرق بين متلو ومصنوع وذلك حقيقة العرفان
 الكل مخلوق وليس كلامه المتلو مخلوقاً هما شيان
 فعليك بالتفصيل والتمييز فالإطلاق والإجمال دون بيان
 قد أفسدا هذا الوجود وخبطوا الأذهان والآراء كل زمان
 وتلاوة القرآن في تعريفها باللام قد يعنى بها شيان
 يعنى بها المتلو فهو كلامه هو غير مخلوق كذي الكوان
 ويراد أفعال العباد كصوتهم وأدائهم وكلاهما خلقان
 هذا الذي نصت عليه أئمة الإسلام أهل العلم والعرفان
 وهو الذي قصد البخاري الرضى لكن تقاصر قاصر الأذهان
 عن فهمه كتقاصر الأفهام عن قول الإمام الأعظم الشيباني
 في اللفظ لما أن نفى الضدين عنه واهتدى للنفي ذو عرفان
 فاللفظ يصلح مصدراً هو فعلنا كتلفظ بتلاوة القرآن
 وكذلك يصلح نفس ملفوظ به وهو القرآن فذان محتملان
 فلذلك أنكر أحمد الإطلاق في نفى وإثبات بلا فرقان
 شرع الناظم رحمه الله تعالى في بيان القراءة ، والمقروء ، والتلاوة ،
 والمتلو ، والكتابة ، والمكتوب ، والمفوظ ، واللفظ ، والملفوظ ،

وأطنب في ذلك لكثرة ما وقع في ذلك من التخييط والتخليط، فقال^(١) : والله أخبر أنه سبحانه متكلم الخ . كما قال تعالى (حتى يسمع كلام الله) التوبة : ٦ وقال تعالى (بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم) العنكبوت : ٤٩ وقال تعالى (في صحف مكرمة . مرفوعة مطهرة) عبس : ١٣، ١٤ وقال تعالى (فإذا قرأناه فاتبع قرآنه) القيامة : ١٨ ثم قال : والكل شيء واحد ، لأنه هو أربع ، وثلاثة ، واثنان ، ثم قال : وتلاوة القرآن أفعال لنا وكذا الكتابة فهي خط بنان

قال شيخ الاسلام بعد كلام سبق : وكان أهل الحديث قد اختلفوا في ذلك ، أي : في مسألة اللفظ في القرآن ، فصار طائفة منهم يقولون : لفظنا بالقرآن غير مخلوق ، ومرادهم أن القرآن المسموع غير مخلوق ، وليس مرادهم صوت العبد كما يذكر ذلك عن أبي حاتم الرازي ، ومحمد بن داود المصيصي ، وطوائف غير هؤلاء ، وفي أتباع هؤلاء من قد يدخل صوت العبد أو فعله في ذلك ، أويقف فيه ، ففهم ذلك بعض الأئمة ، فصار يقول : أفعال العباد (و) أصواتهم مخلوقة ، رداً لهؤلاء ، كما فعل البخاري ، ومحمد بن نصر المروزي ، وغيرهما من أهل العلم والسنة ، وصار يحصل بسبب كثرة الخوض في ذلك ألفاظ مشتركة ، وأهواء للنفس ، حصل بسبب ذلك نوع من الفرقة والفتنة وحصل بين البخاري وبين محمد بن يحيى الذهلي في ذلك ما هو معروف ، وصار قوم مع البخاري ، كمسلم بن الحجاج ونحوه . وقوم عليه ، كأبي زرعة ، وأبي حاتم ، ونحوهما ، وكلا هؤلاء من أهل العلم والسنة والحديث ، وهم من أصحاب أحمد بن حنبل ، ولهذا قال ابن قتيبة : إن أهل السنة لم يختلفوا في شيء من أقوالهم ، إلا في مسألة اللفظ ، وصار قوم يطلقون القول بأن التلاوة هي المتلو ، والقراءة هي المقروء ، وليس

مرادهم بالتلاوة المصدر ، فالذين قالوا : التلاوة هي المتلو من أهل العلم والسنة ، قصدوا بذلك أن التلاوة هي القول ، والكلام المقترن بالحركة وهي الكلام المتلو . وآخرون قالوا : بل التلاوة غير المتلو ، والقراءة غير المقروء . والذين قالوا ذلك من أهل السنة والحديث ، أرادوا بذلك أن أفعال العباد ليست هي كلام الله ، ولا أصوات العباد هي صوت الله ، وهذا الذي قصده البخاري ، وهو مقصود صحيح . انتهى كلامه ملخصاً من كتاب « العقل والنقل » .

وقال الحافظ الذهبي في كتاب « العلو » : قال عبد الرحمن بن محمد الحافظ : حدثنا عبد الله بن محمد بن الفضل الصيداوي ، سمعت اسحق بن داود الشعراني يذكر أنه عرض على محمد بن أسلم الطوسي كلام بعض من تكلم في القرآن ، فقال محمد : القرآن كلام الله غير مخلون أين ماتلي وحيث ما كتب ، لا يتغير ولا يتحول ولا يتبدل . قال الذهبي : صدق والله ، فانك تنقل من المصحف مائة مصحف ، وذلك الأول لا يتحول في نفسه ولا يتغير ، وتلقن القرآن ألف نفس وما في نفسك باق بهيته لا يفصل عنك ولا يتغير ، وذلك لأن المكتوب واحد ، والكتابة تعددت ، والذي في صدرك واحد ، وما في صدور المقرئين ، هو عين ما في صدرك سواء ، والمتلو وان تعدد التالون به ، واحد ، مع كونه صور وآيات ، وأجزاء متعددة ، وهو كلام الله ووحيه ، وتنزيله وإنشأؤه ، ليس هو بكلامنا أصلاً . نعم وتكلمنا به وتلاوتنا له ونطقنا به من أفعالنا ، وكذلك كتابتنا له وأصواتنا به من أعمالنا . قال الله عز وجل (والله خلقكم وما تعملون) الصافات : ٩٦ فالقرآن المتلو مع قطع النظر عن أعمالنا ، كلام الله ، ليس بمخلوق ، وهذا لما يحصله الذهن . وأما في الخارج ، فلا يتأتى وجود القرآن إلا من تال وفي مصحف ، فإذا سمعه المؤمنون في الآخرة من

رب العالمين ، فالتلاوة إذ ذاك والمتلو ليسا بمخلوقين ، ولهذا يقول الامام أحمد : من قال لفظي بالقرآن مخلوق يريد به القرآن ، فهو جهمي ، فتأمل هذا ، فالمسألة صعبة ، وما فصلته فيها - وإن كان حقاً - فأحمد رحمه الله تعالى وعلماؤه السلف ، لم يأذنوا في التعبير عن ذلك ، وفروا عن الجهمية ومن الكلام بكل ممكن ، حتى إن حرب بن اسماعيل قال : سمعت ابن راهويه وسئل عن الرجل يقول : القرآن ليس بمخلوق ، وقراءتي إياه محذوفة ، لأنني أحكيه ، فقال : هذا بدعة لا يقار على هذا حتى يدع قوله .

قلت : أظن اسحق نفر من قوله : لأنني أحكيه ، بحيث أن الحافظ الثبت عبد الله بن الامام أحمد رضي الله عنه قال : سألت أبي في رجل قال : التلاوة مخلوقة ، وألفاظنا بالقرآن مخلوقة ، والقرآن كلام الله ليس بمخلوق ، قال : هذا كلام الجهمية . قال الله تعالى (وإن أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله) التوبة : ٦ وقال النبي ﷺ : « حتى أبلغ كلام ربي »^(١) وقال : « إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس »^(٢)

(١) الذي في « سنن أبي داود » « ألا رجل يحملني الى قومه لأبلغ كلام ربي ، فان قريباً قد منعوني ان ابلغ كلام ربي » كان يقول ذلك عندما يعرض نفسه على الناس في المواسم .

(٢) والحديث بتمامه : عن معاوية بن الحكم السلمي قال : بينا أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه ، إذ عطس رجل من القوم ، فقلت : برحمتك الله ، فرماني القوم بأبصارهم ، فقلت : وائل أمياه : ما شأنكم تنظرون الي - قال - فجاءوا يضربون بأيديهم على أفخاذهم ، فلما رأيتهم يصمتونني ، لكنني سكت ، فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبأني وأمي ، مارأيت معلماً قبله ولا بعده أحسن تعليماً منه ، فوأنه ما كهرني ، ولا ضربني ، ولا شتمني ، قال : « إن هذه الصلاة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس ، إنا هو التسييح ، والتكبير ، وقراءة القرآن » . رواه أحمد ، ومسلم ، والنسائي . وأبو داود ، وقال : « لا يحل مكان لا يصلح » .

وكان أبي يكره أن يتكلم في اللفظ بشيء، أو يقال : مخلوق، أو غير مخلوق . قلت : فعل الامام أحمد رضي الله عنه هذا حساً للمادة ، والا فالملفوظ كلام الله ، والتلفظ به فمن كسبنا . انتهى كلام الذهبي . وقول الناظم : وهو الذي قصد البخاري الرضى الى آخره . يعني ان الامام أحمد قال فيما نقل عنه نقلاً مستفيضاً أنه قال : من قال : لفظي بالقرآن مخلوق ، فهو جهمي ، ومن قال غير مخلوق فهو مبتدع .

قال الناظم في كتاب « الصواعق المرسلة » ^(١) فان قيل : فاذا كانت الأمر كما قررتم ، فكيف أنكر الامام أحمد على من قال : لفظي بالقرآن مخلوق ، وبدعة ، ونسبه الى التجهم ، وهل كانت محنة أبي عبد الله البخاري الا على ذلك ، حتى هجره أهل الحديث ، ونسبوه الى القول بمخلوق القرآن . قيل : معاذ الله أن يظن بأئمة الاسلام هذا الظن الفاسد ، فقد صرح البخاري في كتابه « خلق أفعال العباد » وفي آخر « الجامع » ^(٢) بأن القرآن كلام الله غير مخلوق . وقال : حدثنا سفيان بن عيينة ، قال : أدركت مشيختنا منذ سبعين سنة ، منهم عمرو بن دينار يقولون : القرآن كلام الله غير مخلوق .. الى أن قال : فالبخاري أعلم بهذه المسألة وأولى بالصواب فيها من جميع من خالفه ، وكلامه أوضح وأمتن من كلام أبي عبد الله ، فان الامام أحمد سد الذريعة ، حيث منع اطلاق لفظ المخلوق نفيًا وإثباتًا على اللفظ ، وهذا المنع في النفي والاثبات من كمال علمه باللغة والسنة ، وتحققه لهذا الباب ، فانه امتحن بما لم يتحن به غيره ، وصار كلامه قدوة وإماماً لحزب الرسول ﷺ الى يوم القيامة ، والذي قصده أحمد أن اللفظ يراد به أمران : أحدهما :

(١) على الجهمية والمعتلة .

(٢) أي « الجامع الصحيح » وهو المعروف بـ « صحيح البخاري » .

الملفوظ نفسه ، وهو غير مقدور للعبد ، ولا فعل له . والثاني : التلظ به ، والادالة ، وفعل العبد ، فاطلاق الخلق على اللفظ قد يؤهم المعنى الاول ، وهو خطأ ، واطلاق نفى الخلق عليه ، قد يؤهم المعنى الثاني ، وهو خطأ ، فمنع الاطلاقين . وأبو عبد الله البخاري ، ميز ، وفصل ، وأسبغ الكلام في ذلك ، وفرق بين مقام الرب ، وبين ما قام بالعبد ، وأوقع المخلوق على تلفظ العباد ، وأصواتهم ، وحركاتهم ، وأكسابهم ، ونفى اسم الخلق عن الملفوظ ، وهو القرآن الذي سمعه جبريل من الله تعالى ، وسمعه محمد ﷺ من جبريل ، وقد شفى في هذه المسألة في كتاب « خلق أفعال العباد » وأتى فيها من الفرقان والبيان بما يزيل الشبهة ، ويوضح الحق ، ويبين محله من الامامة والدين ، ورد على الطائفتين أحسن الرد . وقال أبو عبد الله البخاري : فأما ما احتج به الفريقان لمذاهب احمد ، ويدعيه كل لنفسه ، فليس بثابت كثير من اخبارهم ، وربما لم يفهموا دقة مذهبه ، بل المعروف عن احمد وأهل العلم ان كلام الله تعالى غير مخلوق ، وما سواه فهو مخلوق ، وانهم كرهوا البعث والتفتيش عن الاشياء الغامضة . و(كان) يجتنب أهل الكلام ، والحوض ، والتنازع الا فيما جاء به العلم ، وبينه النبي ﷺ ، والفريقان اللذين عناهما البخاري ، وتصدى للرد عليهما وابطال قولهما ، ثم أخبر البخاري أن كل واحدة من الطائفتين الزائعتين تحتج بأحمد ، وترغم ان قولها قوله ، وهو كما قال رحمه الله ، فان اولئك اللفظية يزعمون أنه كان يقول : لفظي بالقرآن غير مخلوق ، وأنه على ذلك استقر أمره ، وهذا قول من يقول : التلاوة هي المتلو ، والقراءة هي المقروء ، والكتابة هي المكتوب ، والطائفة الثانية الذين يقولون : التلاوة والقراءة مخلوقه ، ويقولون : ألقاها بالقرآن مخلوقة ، مرادهم بالتلاوة والقراءة نفس ألقاها القرآن العربي الذي

سمع من رسول الله ﷺ ، والمتلو والمقروء عندهم هو المعنى القائم بالنفس ، وهو غير مخلوق ، وهو اسم للقرآن ، فإذا قالوا : القرآن غير مخلوق ، أرادوا به ذلك المعنى ، وهو المتلو والمنقروء . وأما المقروء والمسموع المثبت في المصاحف ، فهو عبارة عنه ، وهو مخلوق ، وهؤلاء يقولون : التلاوة غير المتلو ، والقراءة غير المقروء ، والكتابة غير المكتوب ، وهي مخلوقة ، والمتلو المقروء غير مخلوق ، وهو غير مسموع ، فإنه ليس بحروف ولا أصوات ، والفريقان مع كل منهما حق وباطل .

فنقول وبالله التوفيق : أما الفريق الاول ، فأصابوا في قولهم : إن الله تعالى تكلم بهذا القرآن ، على الحقيقة حروفه ومعانيه ، تكلم به بصوته وأسمعه من شاء من ملائكته ، وليس هذا القرآن العربي مخلوقاً من جملة المخلوقات ، وأخطؤوا في قولهم : إن هذا الصوت المسموع من القارئ هو الصوت القائم بذات الرب تعالى ، وأنه غير مخلوق ، وإن تلاوتهم وقراءتهم وألفاظهم القائمة بهم غير مخلوقة ، فهذا غلو في الاثبات يجمع بين الحق والباطل . وأما الفريق الثاني ، فأصابوا في قولهم : إن أصوات العباد ، وتلاوتهم ، وقراءتهم ، وما قام بهم من أفعالهم وتلفظهم بالقرآن ، وكتابتهم له ، مخلوق ، وأخطؤوا في قولهم : إن هذا القرآن العربي الذي بلغه رسول الله ﷺ عن الله ، مخلوق ، ولم يتكلم به الرب ، ولا سمع منه ، وإن كلام الله هو المعنى القائم بنفسه ، ليس بحروف ، ولا سور ، ولا آيات ، ولا له بعض ، ولا كل ، وليس بعربي ، ولا عبراني ، بل هذه عبارات مخلوقة تدل على هذا المعنى ، والحرب واقع بين هذين الفريقين من بعد موت الامام أحمد الى الآن ، فإنه لما مات الامام أحمد قال طائفة من ينسب اليه ، منهم محمد بن داود المصيصي وغيره : ألفاظنا بالقرآن غير مخلوقة ، وحكوا

ذلك عن الامام أحمد ، فأنكر عليهم صاحب الامام أحمد ، وأخص الناس به ، أبو بكر المروذي ذلك ، وصنف كتاباً مشهوراً ذكره الحلال في « السنة » ثم نصر هذا القول أبو عبد الله بن حامد ، وأبو نصر السجزي ، وغيرهما ، ثم نصرهما بعده القاضي أبو يعلى وغيره ، ثم ابن الزاغوني ، وهو خطأ على أحمد ، فقابل هؤلاء الفريق الثاني . وقالوا : إن نفس هذه الألفاظ مخلوقة ، لم يتكلم الله بها ، ولم تسمع منه ، وإنما كلامه هو المعنى القائم بنفسه وقالوا : هذا قول أحمد ، والبخاري . وأئمة السنة براء من هذين القولين ، والثابت المتواتر عن الامام أحمد ، هو ما نقله عنه خواص أصحابه وثقاتهم كابنيه : صالح ، وعبد الله ، والمروذي ، وغيرهم ، الانكار على الطائفتين جميعاً ، كما ذكره البخاري ، فأحمد والبخاري على خلاف قول الفريقين ، وكان يقول : من قال : لفظي بالقرآن مخلوق « فهو جهمي ، ومن قال غير مخلوق ، فهو مبتدع ، وإن القرآن الذي يقرؤه المسلمون ، هو كلام الله على الحقيقة ، وحيث تعرف كلام الله ، فهو غير مخلوق . وكان يقول بخلق أفعال العباد وأصواتهم ، وإن الصوت المسموع من القارئ هو صوته وهو مخلوق ، ويقول في قول النبي ﷺ : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » (١) معناه : يحسنه بصوته ، كما قال : « زينوا القرآن بأصواتكم » (٢) انتهى كلام الناظم .

(١) رواه البخاري في « صحيحه » عن أبي هريرة في كتاب التوحيد : باب قوله تعالى (وأسروا قولكم أو اجهروا به) ورواه أحمد وأبو داود .

(٢) رواه البخاري تعليقاً وأبو داود ، ولدارمي ، والحاكم وهو

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في مقالات الفلاسفة والقراءطة في كلام الرب جل جلاله

وأتى ابن سينا القرهطى مصانعاً للمسلمين بأفك ذي بهتان
 فرآه فيضا فاض من عقل هو الفعال علة هذه الأكوان
 حتى تلقاه زكي فاضل حسن التخييل جيد التبيان
 فأتى به للعالمين خطابة وهو أعضأعريت عن البرهان
 ما صرحت أخباره بالحق بل رمزت إليه إشارة لمعان
 وخطاب هذا الحق والجمهور بالحق الصريح فغير ذي إمكان
 لا يقبلون حقائق المعقول الا في مثال الحس والاعيان
 ومشارب العقلاء لا يردونها الا اذا وضعت لهم بأوان
 من جنس ما ألقت طباعهم من المحسوس في ذا العالم الجثمان
 فأتوا بتشبيه وتمثيل وتجسيم وتخييل الى الانذهاب
 ولذلك يحرم عندهم تأويله لكنه حل لذى العرفان
 فاذا تأولناه كان جنابة منا وخرق سياج ذا البستان

لكن حقيقة قولهم أن قاداتوا بالكذب عند^(١) مصالح الانسان
والفيلسوف وذا الرسول لديهم متفاوتان وما هما عدلان
أما الرسول ففيلسوف عوامهم والفيلسوف نبي ذي البرهان
والحق عندهم ففصيا قاله اتباع صاحب منطق اليونان
ذكر الناظم رحمه الله تعالى كلام المتفلسفة في كلام الله تعالى ، كابن
سينا وأتباعه ، ومن وافقهم من متصوف ومتكلم ، فان كلام الله عندهم
ليس له وجود خارج عن نفوس العباد ، بل هو ما يفيض على النفوس من
المعاني إعلاما أو طلباً ، اما من العقل الفعال ، كما يقوله كثير من المتفلسفة ،
واما مطلقاً ، كما يقوله بعض متصوفة الفلاسفة . أفاده شيخ الاسلام ، وقال
في كلامه على حديث النزول^(٢) بعد كلام سبق : ثم لما أرادوا تقرير النبوة ،
جعلوها فيضاً يفيض على نفس النبي من العقل الفعال ، أو غيره ، من غير أن
يكون رب العالمين يعلم له رسولاً معيناً ، ولا يميز بين موسى ، وعيسى ،
ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين . ولا يعلم الجزئيات ، ولا نزل من
عنده ملك ، بل جبريل هو خيال يتخيل في نفس النبي ، وهو العقل الفعال .
وأنكروا أن تكون السموات تنشق وتنفطر ، وغير ذلك مما أخبر به
الرسول ﷺ ، وزعموا أن ما جاء به الرسول ﷺ ، إنما أراد به خطاب
الجمهور بما يخيل اليهم بما ينتفعون به ، من غير أن يكون الأمر في نفسه
كذلك ، ومن غير أن تكون الرسل بينت الحقائق ، وعلمت الناس ما
الأمر عليه ، ثم منهم من يفضل الفيلسوف على النبي . وحقيقة قولهم أن
الأنبياء كذبوا للمصلحة لما ادعوه من نفع الناس ، وهل كانوا جهلاء ؟ على

(١) في الاصل : فيه .

(٢) وقد قام المكتب الاسلامي بطبعه بعنوان : « شرح حديث النزول لشيخ

الاسلام ابن تيمية .

قولين لهم ، الى غير ذلك من أنواع الاحاد ، والكفر الصريح ، والكذب على النبي ﷺ ، وعلى الأنبياء ، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، وقد بين في غير هذا الموضع أن هؤلاء أكفر من اليهود والنصارى بعد النسخ والتبديل ، وان تظاهروا بالاسلام ، فانهم يظهرون من مخالفة الاسلام أعظم مما كان يظهره المنافقون الذين كانوا على عهد رسول الله ﷺ . وقد قال حذيفة بن اليمان رضي الله عنه : المنافقون اليوم شر من المنافقين على عهد رسول الله ﷺ . قيل : ولم ذلك ؟ قال : لأنهم كانوا يسرون نفاقهم وهم اليوم يعلنونه ، ولم يكن على عهد حذيفة من وصل الى هذا النفاق ، ولا الى قريب منه . انتهى .

قوله : خطابة : بفتح الخاء : ما ركب من مقدمات مقبولة ، أو من مقدمات مظنونة ، وسميت بذلك ، لأن القصد منها ترغيب المخاطب فيما يفعله الخطباء ، كذا ذكر المنطقيون .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

ومضى على هذي المقالة أمة	خلف ابن سينا فاغتذوا بلبان
منهم نصير الكفر في أصحابه	الناصرين لملة الشيطان
فاسأل بهم ذا خبرة تلقاهم	أعداء كل موحد رباني
واسأل بهم ذا خبرة تلقاهم	أعداء رسل الله والقرآن
صوفيهم عبد الوجود المطلق الممدوم عند العقل في الاعيان	
أو ملحد بالاتحاد يدين لا التوحيد منسلخ من الاديان	

معبوده موطوءه فيه يرى وصف الجمال ومظهر الاحسان
الله أكبر كم على ذا المذهب الملعون بين الناس من شيخان
يبغون منهم دعوة ويقبلو ن أيادياً منهم رجا الغفران
لو أنهم عرفوا حقيقة أمرهم رجوهم لا شك بالصوان
فابذلوهم ان كنت تبغي كشفهم وافرش لهم كفاً من الأتيان
واظهر بمظهر قابل منهم ولا تظهر بمظهر صاحب النكران
وانظر الى أنها ركفر فجرت وتهم لولا السيف بالجران

يقول الناظم : إنه قد مضى على هذه المقالة أمة خلف ابن سينا، منهم نصير
الكفر وأصحابه، يعني النصير الطوسي، ونحوه قوله : فاغتذوا بلبان اللبان، بكسر
اللام . قال الأعلم : هو للأدمين ، واللبن لغيرهم، وقد يكون جمع لبن في هذا
الموضع . قوله : صوفيم عبد الوجود المطلق الخ، أي أن صوفيتهم عندهم أن
الرب - تعالى عن قولهم - هو الوجود المطلق الساري في الموجودات، والوجود
المطلق لا يوجد إلا في الذهن ، وقد تقدم حكاية مذاهبهم في الفصل الذي فيه
قدوم ركبهم . قوله : معبودة موطوءه، أي أن القائلين بوحدة الوجود يعتقدون
ذلك لأنهم يعبدون الوجود المطلق .
قوله :

الله أكبر كم على ذا المذهب الملعون بين الناس من شيخان
أي : كم على هذا المذهب من مشايخ الضلال المنتحلين لأنواع
الكفر والمحال . قوله : من شيخان بكسر الشين هو جمع شيخ ، أي :
على ذا المذهب مشايخ كثيرون ، والناس يعظمونهم لعدم معرفتهم بأقوالهم ،
ولأنهم يظهرون التقى والتشف ، ويربطون العوام بالحث على لزوم الكتاب

والسنة ، وتعظيم الرسل ظاهراً ، ويعظمون مشايخ الزهد والتصوف .
ويتحلون أقوالهم ويعظمونها ، فلهذا التبس أمرهم على الناس . وقد يوجد في
كلام بعضهم ، كإبن عربي تنقص الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم ، وكذلك
يوجد في كلامه تنقص مشايخ الزهد والتصوف المتبعين للكتاب والسنة ؛
كإلخنيذ وأمثاله ، ويمدح المذمومين عند المسلمين كإلخلاج وأمثاله .

وفي كتاب « الفرقان »^(١) لشيخ الإسلام رحمه الله تعالى : ولما كانت
أحوال هؤلاء شيطانية ، كانوا مناقضين للرسل صلوات الله وسلامه عليهم ،
كما يوجد في كلام صاحب « الفتوحات » المكية و « الفصوص »^(٢) وأشباه
ذلك بمدح الكفار مثل قوم نوح ، وهود ، وفرعون ، وغيرهم ، ويتنقص
بالأنبياء ، كنوح ، وإبراهيم ، وموسى ، وهرون ، ويذم شيوخ المسلمين
المحمودين عند المسلمين ، كالإلخنيذ بن محمد ، وسهيل بن عبد الله التستري ،
ويمدح المذمومين عند المسلمين ، كالإلخلاج ونحوه . انتهى .

وقوله : ييغون منهم دعوة ويقبلون أبادياً . هي جمع يد ، أي : أن الناس
يقبلون أبادي المشايخ المذكورين ، ويطلبون منهم الدعاء ، ولو علموا حقيقة
قولهم ، أي : لو علموا ما يقولون به من وحدة الوجود ، لرجوهم^(٣) لاسك
بالصوان ، أي : بالحجارة الصوانة مشددة ، ضرب من الحجارة شديد ، جمع
صوان ، قاله في « القاموس » .

وقوله : فابذرهم إن كنت تبغي كشفهم الخ . أي : إن أردت أن

(١) هو « الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان » لشيخ الإسلام ابن تيمية ،
وقد قام المكتب الإسلامي قريباً بطبعه مع تخريج أحاديثه .

(٢) هو ابن عربي الطائفي ، صاحب الشطحات .

(٣) في الأصل : رجوهم .

يظهروا لك حقيقة اعتقادهم ، فأعظم شيئاً من حطام الدنيا ، واطهر
بمظهر قابل منهم ، ولا تبدلهم الإنكار ، فإنك إذا فعلت ذلك أظهروا لك
أقوالهم الكفرية المتضمنة للكذب والسخرية .

وقوله :

وانظر إلى أنهار كفر فجرت وتهمّ لولا السيف بالجرّيان

يقال :- والله المستعان - قد جرت تلك الأنهار حتى ملأت الديار والقفار ،
وقد أثقلت كتب هؤلاء الملاحين ظهر البسيطة ، فانظر ترى يامن له عينان ،
والله المستعان ، وان شئت أن تعرف ذلك ، فطالع كتب ابن عربي
كر « الفتوحات المكية » و « الفصوص » وشروحها و « نائية ابن الفارض »
وشروحها ، وتصانيف العفيف التلمساني ، والشيخ عبد الغني النابلسي ،
ومؤلفات عبد الرزاق الكاشي ، وكتاب « الانساني الكامل » للجيلي
وقصيدته العينية ، وغيرها ، والله الموعود .

ولقد أحسن أبو حيان النحوي في قوله :

حلبت الدهر أشطره زماناً وأغناني العيان عن السؤال
فما أبصرت من خل وفيّ ولا ألفت مشكور الخلال
ذئاب في ثياب قد تبدت لرائيها بأشكال الرجال
فمن يك يدعي منهم صلاحاً فزندق تغلغل في الضلال
فياً خذ ما لهم ويصيب منهم نساءهم بمقبوح الفعال

ويأخذ حاله زوراً فيرمي عمامته ويهرب في الرمال
ويجرون التيوس وراء رجس تقرط في العقيدة والفعال
قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في مقالات طوائف الاتحادية في كلام الرب جل جلاله

وأنت طوائف الاتحاد بملة طمت على ما قال كل لسان
قالوا كلام الله كل كلام هذا الخلق من جن ومن إنسان
نظماً ونثراً زوره وصحيحه صدقاً وكذباً واضح البطلان
فالسب والشتم القبيح وقذفهم للمحسّنات وكل نوع أغان
والنوح والتعزيم والسحر المبين وسائر البهتان والهذيان
هو عين قول الله جل جلاله وكلامه حقاً بلا نكران
هذا الذي أدى إليه أصلهم وعليه قام مكسح البنيان
إذ أصلهم أن الاله حقيقة عين الوجود وعين ذي الأكوان
فكلامها وصفاتها هو قوله وصفاته ما هاهنا قولان
وكذلك قالوا إنه الموصوف بالضدين من قبح ومن احسان^(١)

(١) هذا البيت سقط من الاصل ، واستدر كناه من مخطوطة المتن .

وكذلك قد وصفوه أيضاً بالكما
ل وضده من سائر النقصان
هذي مقالات الطوائف كلها
حملت اليك رخيصة الاثمان
وأظن لو فقتشت كتب الناس ما
أفيتها أبداً بهذا التبيان
زفت اليك فان يكن لك ناظر
أبصرت ذات الحسن والاحسان
أقول : حاصل كلام الاتحادية ، كما قال الناظم ^(١) ان جميع كلام الخلق
كلام الله ، نظمه ونثره ، زوره وصحيحه ، صدقه وكذبه ، جميعه كلام الله
تعالى عن ذلك ، كما قالو :

وكل كلام في الوجود كلامه
سواء كان علينا نثره ونظامه
عليهم لعائن الله المتابعة الى يوم الدين .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فاعطف ^(٢) على الجهمية المغفل الألى
خرقوا سياج العقل والقرآن
تقدم معنى السياج .

شرد بهم من خلفهم واكسرهم
بل ناد في نادهم بأذان
أفسدتم المنقول والمعقول والمسموع من لغة بكل لسان
أيصح وصف الشيء بالمشتق للمسلوب معناه لذي الأذهان؟!
أيصح صبار ولا صبر له
ويصح شكار بلا شكران؟!
.....

(١) أي كما قال الناظم حاكياً قول الاتحادية .

(٢) في الاصل : وعطف ، والتصحيح من مخطوطة المتن .

ويصح علام ولا علم له ويصح غفار بلا غفران؟!

ويقال هذا سامع أو مبصر والسمع والأبصار مفقودان؟!

هذا محال في العقول وفي النقول وفي اللغات وغير ذي إمكان

فلئن زعمتم أنه متكلم لكن بقول قام بالإنسان

أو غيره فيقال هذا باطل وعليكم في ذاك محذوران

نفى اشتقاق اللفظ للموجود معناه به وثبوته للثاني

أعني الذي ما قام معناه به قلب الحقائق أقبح البهتان

ونظير ذاخوان هذا مبصر وأخوه معدود من العميان

سميت الأعمى بصيراً إذ أخو ه مبصر وبعكسه في الثاني

فلئن زعمتم أن ذلك ثابت في فعله كالخلق للأكوان

والفعل ليس بقاءم يا لهنا إذ لا يكون محل ذي حدثان

ويصح أن يشتق منه خالق فكذلك المتكلم الواحدان؟!

هو فاعل لكلامه وكتابه ليس الكلام له بوصف معان

شرع الناظم رحمه الله تعالى في توضيح ما تقدم فقال : فاعطف على

الجهمية المغل الألى الخ . أي : أن الجهمية خالفوا العقل والنقل ، فلهذا

يقال : شردهم من خلفهم . والتشريد : التفريق مع الاضطراب ، والازعاج .

قال أبو عبيدة في تفسير قوله تعالى : (فشردهم من خلفهم) الأتقال ٥٧

قال : شردهم ، سمع بهم . وقال الزجاج : افعل بهم فعلاً من القتل تفرق به من خلفهم . يقال : شردت بني فلان : قلعته عن مواضعهم ، وطردتهم عنها حتى فارقوها ، ومنه شرذ البعير ، إذا فارق صاحبه ، بل ناد في ناديه بأذان . أي : ارفع صوتك في ناديه ، أي : مجلسهم ، والنادي : قال في « القاموس » النادي والندوة والمنتدى : مجلس القوم نهائياً ، أو المجلس ماداموا مجتمعين فيه ، والأذان في اللغة : الاعلام . قال الله تعالى : (وأذان من الله ورسوله) التوبة ٣ : أي : قل للجهمية : أفسدتم المعتقد ، والمعتقد ، واللغة التي نزل بها القرآن . وقل : أيصح وصف الشيء بالمشقوق للمسلوب ؟ معناه : فهل يصح صبار ولا صبر له ؟ وهل يصح شكر ولا شكر له ؟ ويصح غلام ولا علم له ؟ ويصح غفار بلا مغفرة ؟ ويصح اب يقال : هذا سامع أو مبصر لمن لا سمع له ولا بصر ؟ ان هذا محال في العقل ، والنقل ، واللغة .

قوله : مكسح البنيان ، هو اسم مفعول من كسح يكسح كسحاً^(١) ، فهو مكسح . قال في « القاموس » : الكساحة : الكناسة ، والزمانة في الدين . كسح ، كفرح ، وهو أ كسح وكسحان . والكساح : داء للابل . والمكسح : المقشر ، والكسيح^(٢) : العاجز ، والا كسح : الأعرج ، والمقعد . جمع كسحان . انتهى .

ثم قال :

فلئن زعمتم انه متكلم لكن بقول قام بالانسان

او غيره فيقال هذا باطل وعليكم في ذاك محذوران

نفى اشتقاق اللفظ الخ .

أي : أنه يلزمكم إذا قلتم بذلك أن تنفوا اشتقاق اللفظ الموجود معناه به الخ . . لأن لفظ متكلم مشتق من الكلام ، وإذا أضفتم الكلام

(١) في الاصل : كسح يكسح تكسيحاً ، وهو خطأ ، والتصويب من « اللسان »

(٢) في الاصل : المكسر : المقشر ، والكسح ، وهو خطأ ، والتصحيح من « القاموس »

الى غير من قام به ، كان ذلك محالاً ، وهو قلب للحقائق ، وهو بمنزلة أخوين بصير ، وأعمى ، فهل يسمى الأعمى بصيراً لأن أخاه مبصر ؟ وهل يسمى المبصر أعمى لأن أخاه أعمى ؟ فهل في قلب الحقائق مثل هذا ؟ !

وقوله : فلتن زعمتم أن ذلك ثابت في فعله الخ. أي : إن زعمتم أن ذلك ثابت في فعله . أي : لأن الفعل عندهم هو المفعول ، والخلق هو المخلوق ، والفعل ليس قائماً بالله تعالى عندهم ، لثلاث تقوم به الحوادث عندهم ، ولكن يصح أن يشتق منه خالق ، فكذلك الكلام ، فهو عندهم فاعل لكلامه وكتابه ، ولم يزد الناظم على هذا القول هنا ، لأنه سيسيطر الكلام عليه فيما بعد .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

ومخالف المعقول والمنقول والفطرات والسموع للانسان

من قال إن كلامه سبحانه وصف قديم أحرف ومعان

والسين عند الباء ليست بعدها لكن هما حرفان مقترنان

أو قال إن كلامه سبحانه معنى قديم قام بالرحمن

ما إن له كل ولا بعض ولا العري حقيقته^(١) ولا العبراني

والأمر عين النهي واستفهامه هو عين إخبار بلا فرقان

وكلامه كحياته ما ذاك مقدوراً له بل لازم الرحمن

هذا الذي قد خالف المعقول والمنقول والفطرات للانسان

(١) في الاصل : حقيقة ، والتصحيح من المتن المطبوع .

أما الذي قد قال إن كلامه ذو أحرف قد رتبت ببيان
وكلامه بمشيئة وإدارة كالفعل منه كلاهما سيان
فهو الذي قد قال قولاً يعلم العقلاء صحته بلا زكران
فلأي شيء كان ما قد قلتُم أولى وأقرب منه للبرهان
ولأي شيء دائماً كفرتُم أصحاب هذا القول بالعدوان
فدعوا الدعاوي واجثوا معنا بتحقيق وإنصاف بلا عدوان
وارفوا مذاهبكم وسدوا خرقها إن كان ذاك الرفو في الامكان
فاحكم هداك الله بينهم فقد أدلوا اليك بحجة وبيان
لا تنصرون سوى الحديث وأهله هم عسكر القرآن والايان
وتحيزن اليهم لا غيرهم لتكون منصوراً لدى الرحمن
ذكر الناظم رحمه الله مذهب الاقترانية ومذهب الكلابية والاشاعرة
في كلام الله تعالى ، وقد تقدم رد مذهبهم بما فيه كفاية ، ثم بسط الكلام في
مسألة : هل الفعل هو المفعول ، والخلق هو المخلوق ؟ فقال :

فنقول هذا القدر قد أعيب على أهل الكلام وقاده أصلان
إحداهما هل فعله مفعوله أو غيره فهما لهم قولان
والقائلون بأنه هو عينه فروا من الأوصاف بالحدثان
لكن حقيقة قولهم وصريحه تعطيل خالق هذه الاكوان

عن فعله إذ فعله مفعوله لكنه ما قام بالرحمن
 فعلى^(١) الحقيقة ماله فعل اذ المفعول منفصل عن الديان
 والقائلون بأنه غير له متنازعون وهم فطائفتان
 إحداها قالت قديم قائم بالذات وهو كقدرة المنان
 سموه تكيوينا قديماً قاله أتباع شيخ العالم النعمان
 وخصوصهم لم ينصفوا في رده بل كابروهم ما أتوا ببيان
 والآخرون رأوه أمراً حادثاً بالذات قام وأنهم نوعان
 إحداها جعلته مفتتحاً به حذر التسلسل ليس ذا إمكان
 هذا الذي قالته كرامة ففعاله وكلامه سيان
 والآخرون أولو الحديث كأحمد ذاك ابن حنبل، الرضى الشيباني
 قد قال إن الله حقاً لم يزل متكلاً أن شاء ذو إحسان
 جعل الكلام صفات فعل قائم بالذات لم يفقد من الرحمن
 وكذلك نص على دوام الفعل بالـ إحسان أيضاً في مكان ثان
 وكذا ابن عباس فراجع قوله لما أجاب مسائل القرآن
 وكذلك جعفر الإمام الصادق المقبول عند الخلق ذي العرفان
 قد قال لم يزل المهيمن محسناً برأ جواداً عند كل أوان

(١) في الاصل : فعل ، والتصحيح من مخطوطة التن .

وقد قال مافيه هدى الحيران	وكذا الامام الدارمي فانه
متلازمان فليس يفترقان	قال الحياة مع الفعال كلاهما
ل وذا في غاية التبيان	صدق الامام فكل حي فهو فعلا
من آفة أو قاسر الحيوان	الا اذا ما كان ثم موانع
ما شاء كان بقدره الديان	والرب ليس لفعله من مانع
وكذاك قدرة ربنا الرحمن	ومشيئة الرحمن لازمة له
ان الميمن دائم الاحسان	هذا وقد فطر الإله عباده
يا دائم المعروف والسلطان	أولست تسمع قول كل موحد
وقديم الاحسان الكثير ودائم السجود العظيم وصاحب الغفران	
فطروا عليها لا تواص، ثان	من غير انكار عليهم فطرة
وكما له أفذاك ذو حدثان؟!	أو ليس فعل الرب تابع وصفه
أفعالهم سبب الكمال الثاني	وكما له سبب الفعال وخلقهم
أفذاك ممتنع على المنان ؟ !	أو ما فعال الرب عين كماله
متمكناً والفعل ذو إمكان	أزلاً الى أن صار فيما لم يزل
قالوا بهذا القول ذي البطلان	تالله قد ضلت عقول القوم إذ
حتى تمكن فانطقوا ببيان	ماذا الذي أضحى له متجدداً

والرب ليس معطلا عن فعله بل كل يوم ربنا في شان
ذكر الناظم رحمه الله تعالى النزاع في الأصل المشهور : وهو أنه : هل
الخلق هو المخلوق ، والفعل هو المفعول ؟ ومعنى ذلك أن الناس تنازعوا في
الأفعال اللازمة المضافة الى الرب سبحانه وتعالى ، مثل المجيء ، والابتداء ،
والاستواء الى السماء ، والى العرش ، بل وفي الأفعال المتعدية ، مثل الخلق ،
والاحسان ، والعدل ، وغير ذلك : هل يكون خلقه للسموات والأرض
فعلاً فعله غير المخلوق ، أم فعله هو المفعول والخلق هو المخلوق ؟ على قولين
معروفين ، والأول هو المأثور عن السلف ، وهو الذي ذكره البخاري في
كتاب « خلق الأفعال »^(١) عن العلماء مطلقاً ، ولم يذكروا فيه نزاعاً .

قال البخاري رحمه الله تعالى في كتاب « خلق الأفعال » : اختلف الناس
في الفاعل والفعل والمفعول ، فقالت القدريّة : الأفاعيل كلها من البشر ،
وقالت الجبريّة ، الأفاعيل كلها من الله . وقالت الجهميّة : الفعل والمفعول
واحد ، لذلك قالوا : (كن) مخلوق . وقال : التخليق فعل الله ، وأفاعيلنا
مخلوقة ، ففعل الله صفة الله ، والمفعول من سواه من المخلوقات . انتهى .
وكذلك ذكره البغوي وغيره عن مذهب أهل السنة ، وكذلك ذكره
أبو علي الثقفى والضبي وغيرهما من أصحاب ابن خزيمة في العقيدة التي اتفقوا
هم وابن خزيمة على أنها مذهب أهل السنة ، وكذلك ذكره الكلاباذي في
كتاب « التعرف لمذهب التصوف » أنه مذهب الصوفية ، وهو مذهب
الحنفية ، وهو مشهور عندهم ، وهو قول السلف ، وجمهور الطوائف ، وهو
قول جمهور أصحاب أحمد متقدميهم^(٢) ، وأكثر المتأخرين منهم ،

(١) وهو المعروف بكتاب « خلق أفعال العباد » .

(٢) في الاصل : متقدموهم كلهم .

وهو آخر قولي القاضي أبي يعلى ، وكذلك قول أئمة الشافعية ، والمالكية ، وأهل الحديث ، وأكثر أهل الكلام ، كالهشامية والكلابية ، والكرامية كلهم ، وبعض المعتزلة ، وكثير من أساطين الفلاسفة . وذهب متقدموهم ، ومتأخروهم ، وآخرون من أهل الكلام ، الجهمية ، والمعتزلة ، والأشعرية ، الى أن الخلق هو نفس المخلوق ، وليس لله عند هؤلاء صنع ، ولا خلق ، ولا فعل ، ولا إبداع الا المخلوقات أنفسها ، وهو قول طائفة من الفلاسفة المتأخرين إذ^(١) قالوا بأن الرب مبدع ، كإن سيناء ونحوه .

قوله : والقائلون بأنه غير . أي : القائلون بأن الخلق هو المخلوق ، فروا من قيام الحوادث بالرب تعالى ، والحجة المشهورة للقائلين بأن الخلق هو المخلوق ، أنه لو كان خلق المخلوقات بخلق ، لكان ذلك الخلق إما قديماً وإما حادثاً ، فان كان قديماً ، لزم قدم كل مخلوق ، وهذا مكابرة ، وإن كان حادثاً ، فان قام بالرب ، لزم قيام الحوادث به ، وإن لم يقم به ، كان الخلق قائماً بغير الخالق ، وهذا يمتنع ، وسواء قام به ، أو لم يقم به ، يقتصر ذلك الخلق الى خلق آخر ، ويلزم التسلسل . هذا عمدتهم ، وقد أجابهم القائلون بأن الخلق غير المخلوق بأجوبة شافية كافية ، فلتطلب من المطولات . وأما حجة القائلين بأن الخلق غير المخلوق ، فقد ذكرها الناظم رحمه الله تعالى ، ولكن الكرامية كما ذكر الناظم جعلت له أولاً ، خوفاً من القول بالتسلسل .

وقوله : إحداهما قالت قديم قائم الخ . أي : إن أتباع شيخ العالم بفتح اللام ، وهو الامام أبو حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي ، عالم العراق رحمه الله تعالى ، قد قالوا : ان التكوين قديم قائم بالذات ، والمكون حادث ، وهو كقدرته سبحانه ، كما قال الامام أبو جعفر الطحاوي الحنفي في عقيدته

المشهورة^(١) : إن الله تعالى مازال بصفاته قديماً قبل خلقه ، لم يزدد بكونهم شيئاً لم يكن قبلهم من صفته ، وكما كان بصفاته أزلياً ، كذلك لا يزال عليها أبدياً ، ليس منذ خلق الخلق استفاد الخالق ، ولا بأحداثه البرية استفاد الباري ، له معنى الربوبية ولا مربوب ، ومعنى الخالقية ولا مخلوق ، وكما أنه محي الموتى بعد ما أحى استحق هذا الاسم قبل إحيائهم ، كذلك استحق اسم الخالق قبل إنشائهم ، ذلك أنه على كل شيء قدير ، وكل شيء إليه فقير ، وكل أمر عليه يسير ، لا يحتاج إلى شيء ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير . انتهى .

قوله : والآخرون رأوه أمراً حادثاً بالذات قام الخ . أي : أن الكرامة رأوا أن الفعل أمر حادث قائم بذات الله ، ولكن له أول ، وهو معنى قول الناظم عنهم ، ففعاله وكلامه سيان ، يعني أن كلامه له أول وفعاله لها أول عند الكرامة .

قوله : والآخرون أولو الحديث كأحمد الخ . أي : أن مذهب أهل الحديث ، كأحمد بن حنبل وغيره ، أن الله تعالى لم يزل متكلماً ، ولم يزل فعلاً ، ولهذا قال الناظم عن الامام أحمد : إن الله حقاً لم يزل متكلماً إن شاء . قال الامام أحمد في رواية حنبل : لم يزل الله عالماً متكلماً غفوراً . وقال في الرد على الجهمية : لم يزل الله عالماً قادراً مالِكاً ، لامتي ولا كيف . قوله : وكذا ابن عباس فراجع قوله الخ . يريد ما رواه البخاري في « صحيحه » عن سعيد بن جبیر أن رجلاً سأل ابن عباس قال : إني أجد

(١) وقد قننا بطبعها مع شرحها مصححة محققة وخرج أحاديثها الشيخ محمد ناصر الدين الألباني .

في القرآن أشياء تختلف عليّ، فذكر مسائله ، ومنها قال : وقوله : (وكان الله غفوراً رحيماً) النساء : ٩٦ (وكان الله عزيزاً حكيماً) النساء : ١٥٨ (وكان الله سميعاً بصيراً) النساء : ١٣٤ وكأنه كان ثم مضى . فقال ابن عباس : وقوله : (وكان الله غفوراً رحيماً) سمى نفسه ذلك ، وذلك قوله ، أي : لم أزل كذلك ، هذا لفظ البخاري بتمامه ؛ واختصر الحديث ، ورواه البرقاني عن طريق شيخ البخاري بتمامه ، فقال ابن عباس : قأماً قوله : (وكان الله غفوراً رحيماً) (وكان الله عزيزاً حكيماً) (وكان الله سميعاً بصيراً) فان الله جعل نفسه ذلك ؛ وسمى نفسه ذلك ، ولم ينحله أحداً غيره ، وكان الله . أي : لم يزل كذلك ، هذا لفظ الحميدي صاحب «الجمع» . ورواه البيهقي عن البرقاني من حديث محمد بن إبراهيم البوشنجي ، عن يوسف بن عدي شيخ البخاري قال : إن الله سمى نفسه ذلك ، ولم ينحله غيره ، فذلك قوله : (وكان الله) أي : لم يزل كذلك ، ورواه البيهقي من رواية يعقوب بن سفيان . عن يوسف ، ولفظ ابن عباس : فان الله سمى نفسه ذلك ولم يجعله غيره ، فذلك قوله : (وكان الله) أي : لم يزل .

قوله : و كذلك جعفر الامام الخ . يعني مارواه الثعالبي في تفسيره باسناده عن جعفر بن محمد الصادق ، أنه سئل عن قوله تعالى (أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً) المؤمنون : ١٥ لم خلق الخلق ؟ فقال : لأن الله كان محسناً بما لم يزل ، فيما لم يزل ، الى ما لم يزل ، فأراد تعالى أن يفيض إحسانه الى خلقه ، وكان غنياً عنهم ، لم يخلقهم لجر منفعة ، ولا لدفع مضرة ، ولكن خلقهم ، وأحسن اليهم ، وأرسل اليهم الرسل حتى يفصلوا بين الحق والباطل ، فمن أحسن كافاه بالجنة ، ومن عصى كافاه بالنار . قوله : وكذا الامام الدارمي الخ . قال الامام عثمان بن سعيد الدارمي

في كتاب « النقض على المريسي »^(١) حين احتج بقوله تعالى (الله لا إله الا هو الحي القيوم) البقرة : ٢٥٥ وادعى أن تفسير القيوم : الذي لا يزول ، يعني الذي لا ينزل ، ولا يتحرك ، ولا يقبض . ولا يبسط . قال عثمان^(٢) وكان واضحاً عند العلماء وأهل البصر بالعربية ، أن معنى لا يزول : لا يفنى ولا يبيد ، لأنه لا يتحرك ولا يزول من مكان الى مكان إذا شاء ، كما كان يقال في الشيء الفاني : هو زائل ، كما قال لييد :

الا كل شيء ما خلا الله باطل وكل نعيم لاحالة زائل

يعني : فان ، لا أنه متحرك ، فان إمارة ما بين الحي والميت التحرك ، وما لا يتحرك ، فهو ميت لا يوصف بحياة ، كما لا توصف الأصنام الميتة (بالحياة) . قال الله تعالى : (إن الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم لا يخلقون شيئاً وهم يخلقون . أموات غير أحياء وما يشعرون أيا ن يعثون) النحل : ٢٠ ، ٢١ فالله الحي ، القيوم ، القابض ، الباسط ، يتحرك إذا شاء ، ويفعل ما يشاء ، بخلاف الأصنام التي لا تزول حتى تزال . وقال البخاري : ولقد بين نعيم بن حماد أن كلام الرب ليس بخلق ، وأن العرب لا تعرف الحي من الميت الا بالفعل ، فمن كان له فعل فهو حي ، ومن لم يكن له فعل فهو ميت وأن أفعال العباد مخلوقة ، فضيق عليه حتى مضى لسبيله ، وتوجع أهل العلم لما نزل به . قال : وفي اتفاق المسلمين دليل على أن نعيماً ومن نحا نحوه ليس بمارق ولا مبتدع ، بل البدع والتروؤس بالجهل لغيرهم أولى ، اذ يفتون بالآراء المختلفة بما لم يأذن به الله . انتهى .

(١) وقد قنا بطابعه قريباً بعنوان « الرد على الجهمية » للامام ابي سعيد عثمان بن

سعيد الدارمي .

(٢) اي الدارمي .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والأمر والتكوين وصف كما له	ما فقد ذا وجوده سيات
وتختلف التأثير بعد تمام مو	جبه محال ليس في الامكان
والله ربي لم يزل ذا قدرة	ومشيئة ويليهما وصفان
العلم مع وصف الحياة وهذه	أوصاف ذات الخالق المنان
وبها تمام الفعل ليس بدونها	فعل يتم بواضح البرهان
فلأني شيء قد تأخر فعله	مع موجب قد تم بالأركان
ما كان ممتعاً عليه الفعل بل	ما زال فعل الله ذا إمكان
والله عاب المشركين بأنهم	عبدوا الحجارة في رضى الشيطان
ونعى عليهم كونها ليست بخا	لقة وليست ذات نطق بيان
فأبان أن الفعل والتكليم من	أوثانهم لا شك مفقودان
فاذا هما فقدوا فما مسلوبها	بإله حق وهو ذو بطلان
والله فهو إله حق دائماً	أفعته ذا الوصفان مسلوبان ؟!
أزلاً وليس لفقدتها من غاية	هذا المحال وأعظم البطلان
إن كان رب العرش حقاً لم يزل	أبدأ إله الحق ذا سلطان
فكذلك أيضاً لم يزل متكهماً	بل فاعلاً ماشاء ذا إحسان

والله ما في العقل ما يقضي لذا بالرد والابطال والنكران
بل ليس في المعقول غير ثبوته للخالق الأزلي ذي الاحسان
هذا وما دون المهيمن حادث ليس القديم سواء في الاكوان
والله سابق كل شيء غيره ما ربنا والخلق مقترنان
والله كان وليس شيء غيره سبحانه جل العظيم الشان
لسنا نقول كما يقول الملحدين الزنديق صاحب منطق اليونان
بدوام هذا العالم المشهود والارواح في ازل وليس بفناء
هذه مقالات الملاحدة الاولى كفروا بخالق هذه الاكوان
قوله :

وتختلف التأثير بعد تمام وجه محال ليس في الإمكان
والمولى سبحانه لم يزل ذا قدرة، ومشية، وعلم، وحياة، وهذه كما قال الناظم :
أوصاف ذات الخالق المنان. وبها تمام الفعل، ومع وجود المؤثر التام يلزم وجود
الأثر، وقد تقدم بسط الكلام في ذلك، فالرب سبحانه لم يزل فعلاً متكلماً
إذا شاء، ولهذا لما قال المتكلمون بوجوب تأخر الأثر، أورد عليهم من
الاشكالات ما لا جواب لهم عنه، ثم قال الناظم : والله عاب المشركين
بأنهم عبدوا الحجارة الخ. أي : أن الله عاب على المشركين عبادة الأصنام،
ونعى عليهم كونها لا تخلق ولا تتكلم، وإذا فقد الفعل والكلام، فليس
مسلوبها بالله حق، والله تعالى وتقدس لم يزل متكلماً فعلاً محسناً، وما
سواه حادث، كما قال الناظم : هذا وما دون المهيمن حادث .

وقوله : والله كان وليس شيء غيره الخ . أي : ان المولى سبحانه كان

وليس معه شيء من خلقه ، كما قال : ما ربنا والخلق مقترنان .
 وقوله : ما ربنا والخلق مقترنان . هذا إشارة الى الرد على ابن سينا
 وأتباعه القائلين بأن العالم معلول لعلة قديمة أزلية ، وأن العالم لم يزل مع الله
 أزلاً وأبدآ ، ويقولون : العلة متقدمة على المعلول ، وإن قارنته بالزمان .
 فيقال لهم : إن أردتم بالعلّة ما هو شرط في وجود المعلول لامبدعاً له ، كان
 حقيقة ذلك أن واجب الوجود ليس مبدعاً للممكنات ولا رباً لها ، بل
 وجوده شرط في وجودها ، وهذا حقيقة قول هؤلاء ، فالرب على أصلهم
 والعالم متلازمان ، كل منهما شرط في الآخر ، والرب محتاج الى العالم ، كما
 أن العالم محتاج الى الرب ، وهم يبالغون في اثبات غناه عن غيره ، وعلى أصلهم
 فقره الى غيره كنفقر بعض المخلوقات ، وإن أرادوا بالعلّة ما هو مبدع
 للمعلول ، فهذا لا يعقل ، مع كون زمانه زمان المعلول لم يتقدم على المعلول
 تقدماً حقيقياً ، وهو التقدم المعقول ، وإذا شبهوا وجود الفلك مع الرب
 بالصوت مع الحركة ، والضوء مع الشمس ، كان هذا ونحوه تشبيهاً باطلاً
 لا يفيد امكان صحة قولهم ، فضلاً عن إثبات صحته ، فان هذه الأمور
 وأمثالها إما أن يقال فيها : إن الثاني موجود متصل بالأول كاجزاء الزمان
 والحركة ، لأنه معه في الزمان ، وأما أن يقال : الثاني مشروط بالأول ،
 لأن الأول مبدع للثاني فاعل له ، فلا يمكنهم أن يذكروا وجود فاعل
 لغيره ، مع أن زمانهما معاً أصلاً ، وعامة العقلاء مطبقون على أن العلم بكون
 الشيء المعين مراداً مقدوراً بوجب العلم بكونه حادثاً بعد أن لم يكن ، بل
 هذا عندهم من الأمور الضرورية ، ولهذا كان مجرد تصور العقلاء أن الشيء
 مقدور للفاعل مراد له فعله بمشيئته وقدرته ، بوجب العلم بأنه حادث ، بل
 مجرد تصورهم كون الشيء مفعولاً أو مخلوقاً أو مصنوعاً أو نحو ذلك من

العبارات ، يوجب العلم بأنه محدث كائن بعد أن لم يكن ، ثم بعد هذا ينظر في أنه فعله بمشيئته وقدرته ، وإذا علم أن الفاعل لا يكون فاعلاً إلا بمشيئته وقدرته ، وما كان مقدوراً ومراداً فهو محدث ، كان هذا أيضاً دليلاً ثابتاً على أنه محدث ، ولهذا كان كل من تصور من العقلاء أن الله خلق السموات والأرض ، أو خلق شيئاً من الامشيء ، كان هذا مستلزماً لكون ذلك المحدث مخلوقاً ، كائناً بعد أن لم يكن ، وإذا قيل لبعضهم : هو قديم مخلوق ، أو قديم ، وعنى بالمخلوق ما يعنيه هؤلاء المتفلسفة الدهرية المتأخرون الذين يريدون بلفظ المحدث أنه معلول ، ويقولون : إنه قديم أزلي ، مع كونه معلولاً ممكناً ، يقبل الوجود والعدم ، فاذا تصور العقل هذا المذهب جزم بتناقضه ، وأن أصحابه جمعوا بين النقيضين حيث قدروا مخلوقاً محدثاً معلولاً مفعولاً ممكناً أن يوجد وأن يعدم ، وقدروه مع ذلك قديماً أزلياً واجب الوجود بغيره يمتنع عدمه .

قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى : وقد بسطنا هذا في الكلام على المحصل وغيره ، وذكرنا أن ما ذكره الرازي عن أهل الكلام من أنهم يجوزون وجود مفعول معلول أزلي للموجب بذاته ، أنه لم يقله أحد منهم ، بل هم متفقون على أن كل مفعول فانه لا يكون الا محدثاً ، وكل ما قدر أنه معلول لعل فاعلة ، فانه لا يكون الا محدثاً ، وما ذكره هو وأمثاله موافقة لابن سينا ، من أن الممكن وجوده وعدمه ، قد يكون قديماً أزلياً ، قول باطل عند جماهير العقلاء من الأولين والآخرين ، حتى عند أرسطو وأتباعه القدماء والمتأخرين ، فانهم موافقون لسائر العقلاء من أن كل ممكن يمكن وجوده وعدمه لا يكون الا محدثاً كائناً بعد أن لم يكن ، وأرسطو

إذا قال : إن الفلك قديم ؛ لم يجعله مع ذلك ممكناً يمكن وجوده وعدمه ،
والمقصود أن العلم بكون الشيء مقدوراً مراداً يوجب العلم بكونه محدثاً ،
بل العلم بكونه مفعولاً يوجب العلم بكونه محدثاً ، فإن الفعل والخلق
والإبداع والصنع ونحو ذلك ، لا يعقل إلا مع قصور حدوث المفعول .
وأيضاً فالجمع بين كون الشيء مفعولاً وبين كونه قديماً أزلياً مقارناً للفاعل
في الزمان ، جمع بين المتناقضين ، ولا يعقل قط في الوجود فاعل قارنه
مفعوله المعين ، سواء سمي علة ، أو لم يسم ، ولكن يعقل كون الشرط
مقارناً للمشروط ، والمثل الذي يذكرونه من قولهم : حركت يدي فتحرك
خاتمي ، أو كمي ، أو المفتاح ، ونحو ذلك ، حجة عليهم لاهم ، فإن حركة
اليـد ليست هي العلة التامة ، ولا الفاعل لحركة الخاتم ، بل الخاتم مع الأصبع
كالأصبع من الكف ، فالخاتم متصل بالأصبع ، والأصبع متصلة بالكف ،
لكن الخاتم يمكن نزعـه بلا ألم ، بخلاف الكف . وقد يفرض بين الأصبع
والخاتم تقدم بيسير ، بخلاف أبعاد الكف ، ولكن حركة الأصبع شرط
في حركة الخاتم ، كما أن حركة الكف شرط في حركة الأصبع ، أعني في الحركة المعينة
التي مبدؤها من اليد ، بخلاف الحركة التي تكون للخاتم أو الأصبع ابتداءً ، فإن هذه
تتصل منها إلى الكف ، كمن يجزأصبع غيره ، فيجر معه كفه ، وما يذكرونه من أن
التقديم يكون بالذات والعلة ، كحركة الأصبع ، ويكون بالطبع ، كتقدم الواحد
على الاثنين ، وتكون بالمكانة ، كتقدم العالم على الجاهل ، ويكون بالمكان ،
كتقدم الصف الأول على الثاني ، وتقدم مقدم المسجد على مؤخره ، وتكون
بالزمان ؛ كلام مستدرك ، فإن التقدم والتأخر المعروف هو التقدم بالزمان ،
فإن قبل وبعد ومع ونحو ذلك ، معانيها لازمة للتقدم والتأخر الزماني ،
وأما التقدم بالعلية ، أو الذات مع المقارنة في الزمان ، فهذا لا يعقل البتة ،

ولاله مثال مطابق في الوجود ، بل هو مجرد تخيل لاحقيقة له ، وأما تقدم الواحد على الاثنين ، فان عني به أن الواحد المطلق قبل الاثنين المطلق ، فيكون مقدماً في التصور تقدماً زمانياً ، وإن لم يكن به هذا ، فلا تقدم ، بل الواحد شرط في الاثنين مع كون الشرط لا يتأخر عن المشروط ، بل قد يقارنه وقد يكون معه ، فليس هنا تقدم واجب غير التقدم الزماني ، وأما التقدم بالمكان ؛ فذاك نوع آخر ، وأصله من التقدم بالزمان ، فان مقدم المسجد تكون فيه الأفعال المتقدمة بالزمان على مؤخره ، فالامام يتقدم فعله بالزمان لفعل المأموم ، فسمي محل الفعل المتقدم متقدماً ، وأصله هذا ، وكذلك التقدم بالرتبة ، فان أهل الفضائل مقدمون في الأفعال الشريفة والامكنة ، وغير ذلك على من دونهم ، فسمي ذلك تقدماً وأصله هذا .

وحينئذ فاذا كان الرب هو الأول المتقدم على كل ماسواه ، كان كل شيء متأخراً عنه ، وإن قدر أنه لم يزل فاعلاً ، فكل فعل معين ، فهو متأخر عنه ، وإذا قيل : الزمان مقدار الحركة ، فليس هو مقدار حركة معينة ، كحركة الشمس ، او الفلك ، بل الزمان المطلق مقدار الحركة المطلقة ، وقد كان قبل أن تخلق السموات ، والأرض ، والشمس ، والقمر ، حركات وأزمنة ، وبعد أن يقيم الله القيامة فتذهب الشمس والقمر ، ويكون في الجنة حركات ، كما قال تعالى : (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشياً) مريم : ٦٢ وجاء في الآثار أنهم يعرفون الليل والنهار بأنوار تظهر من جهة العرش ، وكذلك لهم في الآخرة يوم المزيد ، يوم الجمعة ، يعرف بما يظهر فيه من الأنوار الجديدة القوية ، وان كانت الجنة كلها نوراً يزهر ونهراً يطرد ، لكن يظهر (في) بعض الأوقات نور آخر يتميز به الليل عن النهار ، فالرب سبحانه إذا لم يزل متكلاً بمشيئته ، كان مقدار كلامه وفعاله الذي لم يزل ، هو الوقت الذي يحدث ما يحدث فيه من مفعولاته ، وهو سبحانه متقدم على كل ماسواه التقدم الحقيقي

المعقول . وأطال الشيخ رحمه الله في هذه المسألة ، ثم هؤلاء الشذوذ من المتأخرين الذين زعموا أن الفعل لا يشترط فيه تقدم العدم ، فذكروا حجباً ذكرها ابن سينا وغيره من متأخريهم ، واستقصاها الرازي في « المباحث الشرقية » وذكر في ذلك ما سماه عشرة براهين ، وكلها باطلة ، وفي ذكرها وأجوبتها طول يحل بالمقصود ، وهذا جواب عما لعله يتوهم ، وهو أنكم إذا قلتم : إن الرب تعالى لم يزل فعالاً ، لزمكم القول بقدم العالم ، كما تقوله الفلاسفة ، فنفى ذلك بقوله : لسا نقول كما يقول الملحد الزنديق الخ . وقد بسط الجواب عن هذا اليراد في فضل اعتراضهم على القول بدوام فاعلية الرب تعالى ، كما سيأتي .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وأتى ابن سينا بعد ذاك مصانعاً للمسلمين فقال بالامكان
لكنه الأزلي ليس بمحدث ما كان معدوماً ولا هو فان
وأتى بصلح بين طائفتين بينهما الحروب وما هما سلمان
أنى يكون المسلمون وشيعة السيونان صلحاً قط في الايمان
والسيف بين الأنبياء وبينهم والحرب بينهما فحرب عوان
وكذا أتى الطوسي بالحرب الصريح بصارم منه وسل لسان
وأتى الى الاسلام يهدم أصله من أسه وقواعد البنيان
عمر المدارس للفلاسفة الألى كفروا بدين الله والقرآن
وأتى الى أوقاف أهل الدين ينقلها إليهم فعل ذي أضغان

وأراد تحويل الاشارات التي هي لابن سينا موضع الفرقان

وأراد تحويل الشريعة بالنوا ميس التي كانت لدى اليونان

لكنه علم اللعين بأن هذا ليس في المقدور والامكان

إلا إذا قتل الخليفة والقضاة وسائر الفقهاء في البلدان

فسعى لذلك وساعد المقدور بالـ أمر الذي هو حكمة الرحمن

فأشار ان يضع السار سيوفهم في عسكر الايمان والقرآن

لكنهم ييقون أهل صنائع الدنيا لأجل مصالح الابدان

فغدا على سيف السار الالف في مثل لها مضروبة بوزان

وكذا ثمان مئيتها في ألفها مضروبة بالعد والحسبان

حتى بكى الاسلام أعداء اليهود كذا المجوس وعابدو الصلبان

ففسى اللعين النفس من حزب الرسول وعسكر الايمان والقرآن

وبوده لو كان في أحد وقد شهد الواقعة مع ابي سفيان

لأقر أعينهم وأوفى نذره أو أن يرى متمزق اللحم

قوله : وأتى ابن سينا بعد ذلك مصانعاً للمسلمين فقال بالامكان الخ .

أي : ان ابن سينا قال : ان العالم ممكن ، ومعنى ذلك عنده ، أن القديم

ممكن ، وله ماهية تقبل الوجود والعدم ، وهذا مما خالف (١) فيه جمهور

العقلاء من الفلاسفة والمتكلمين وغيرهم ، حتى إنه هو تناقض في ذلك ، فوافق سلفه وجميع العقلاء ؛ وصرح بأن الممكن لا يكون إلا مايقبل الوجود والعدم . وطريقته هذه لم يسلكها سلفه الفلاسفة ، كأرسطو وأصحابه ؛ بل ولا سلكها جماهير الفلاسفة ؛ بل كثير من الفلاسفة ينازعونه في نفيه لقيام الصفات بغات واجب الوجود ، ويقولون : إنه تقوم به الصفات والارادات ؛ وإن كونه واجباً بنفسه لاينافي ذلك ، كما لاينافي عندهم جميعاً كونه قديماً ؛ ولكن ابن سينا وأتباعه ؛ لما شاركوا الجهمية في نفي الصفات ؛ وشاركوا سلفهم الدهرية في القول بقدوم العالم ؛ سلكوا في إثبات رب العالمين طريقاً غير طريقة سلفهم ^(١) المشائين ؛ كأرسطو وأتباعه الذين أثبتوا العلة الاولى بحركة الفلك الارادية ؛ وأن لها محركاً يحركها كحركة المعشوق لماشقه ؛ وهو محرك الفلك للتشبه بالعلة الاولى ؛ فعدل ابن سينا عن تلك الطريقة الى هذه الطريقة التي سلخها من طريقة اهل الكلام الذين يحتاجون بالمحدث على المحدث ، وهو لايقول بمحدث العالم ؛ فجعل طريقته الاستدلال بالممكن على الواجب ، ورأى اولئك المتكلمين قسموا الوجود الى قديم ومحدث ، فقسمه هو الى واجب ، وممكن ، وأثبت الواجب بهذا الطريق . وابن سينا يعجب بهذه الطريقة ، ويقول : إنه أثبت واجب الوجود من نفس الموجود من غير احتياج الى الاستدلال بالحركة ، كما فعل أسلافه .

قال شيخ الاسلام في كتاب « العقل والنقل » : وكل هؤلاء يقولون : ما كان معلولاً يمكن وجوده ، ويمكن عدمه ، لا يكون الا حادثاً مسبوقاً بالعدم ، ومن قال ذلك ، أرسطو وأتباعه ، حتى ابن سينا وأمثاله صرحوا بذلك ، لكن ابن سينا تناقض مع ذلك ، فزعم ان الفلك هر قديم أزلي مع كونه ممكنناً يقبل الوجود والعدم ، وهذا مخالف لما صرح به هو ، وصرح

به أثمته وسائر العقلاء ، وهو بما أنكره عليه ابن رشد الحفيد ، وبين أن هذا مخالف لما صرح به أرسطو وسائر الفلاسفة ، وأن هذا لم يقله أحد قبله ؛ وأرسطو لم يكن يقسم الوجود الى واجب وممكن ، ولا يقول : ان الأول موجب بذاته للعالم ، بل هذا قول ابن سينا وأمثاله ، وهو وإن كان أقرب الى الحق مع فساده وتناقضه ؛ فليس هو قول سلفه ؛ بل قول أرسطو وأتباعه : إن الأول إنما افتقر اليه الفلك لكونه يتحرك للتشبيه به ، لا لكون الأول علة فاعلة له ، وحقيقة قول أرسطو وأتباعه إنما كان واجب الوجود ، أنه لا يكون مفتقراً الى غيره ، فيكون جسماً مركباً حاملاً للأعراض ، فان الفلك عندهم واجب بذاته ، وهو كذلك كما قد بسط كلامهم والرد عليهم في غير هذا الموضع .

قلت : قال ابن رشد في كتاب « التهاوت » في الرد على ابن سينا : فاما ما يريد ابن سينا في هذه الطريقة ويقول : ان الممكن الوجود يجب أن ينهي إما الى واجب الوجود من غيره ، أو واجب الوجود من ذاته ، فان انتهى الى واجب الوجود من غيره ، وجب في الواجب الوجود من غيره أن يكون لازماً عن واجب الوجود لذاته ؛ وذلك أنه زعم أن واجب الوجود من غيره هو ممكن والوجود من ذاته ، والممكن يحتاج الى واجب ، وإنما كانت هذه الزيادة عندي فضلاً وخطأ ، لأن الواجب كيفما فرض ليس فيه إمكان أصلاً ، ولا يوجد شيء ذو طبيعة واحدة . ويقال في تلك الطبيعة : انها ممكنة من جهة واجبة من جهة ، لأنه قد بين القوم أن الواجب ليس فيه إمكان أصلاً ، لأن الممكن نقيض الواجب ، وإنما الذي يمكن أن يوجد شيء واجب من جهة طبيعية ما ، ممكن من جهة طبيعية أخرى ، مثل ما يظن الأمر عليه في الجرم السماوي ، أعني أنه واجب في الجوهر ، ممكن في الحركة في الأين ؛ وإنما الذي قاده الى هذا

التقسيم أنه اعتقد في السماء أنها في جوهرها واجبة من غيرها، بمكنة من ذاتها، وقد قلنا في غير ما موضع : ان هذا لا يصح بالبرهان الذي استعمله ابن سينا في واجب الوجود ، متى لم يفصل هذا التفصيل ، وعين هذا التعيين ، كان من طبيعة الأقاويل العامة الجدلية ، ومتى حصل ، كان من طبيعة الأقاويل البرهانية . انتهى كلامه .

قوله : وكذا أتى الطوسي بالحرب الصريح الخ . تقدمت ترجمة الطوسي ، وذكر شيء من أحواله ، وما فعله بالمسلمين مع هولاكو ملك التتار شائع ذائع ، أشار الناظم الى ذلك بقوله : فأشار أن يضع التتار سيوفهم الخ . وذلك لما قاتل التتار الخليفة المستعصم بالله والمسلمين في بغداد ، والقصة مشهورة في التاريخ ، فأما ما جرى على بغداد ، فقد ذكر ذلك الذهبي وغيره . قال الذهبي في « تاريخ الاسلام » وفي سنة ٦٥٦ أحاط أمر الله ببغداد ، فأصبحت خاوية على عروشها ، وبقيت حصيداً كأن لم تغن بالأمس ، فانا لله وانا اليه راجعون ، فازها المغول في آخلاق من السفلى ، وأوباش من المنافقين ، وكل من لم يؤمن بالحساب . قال : وكان ابن العلقمي الوزير والياً على المسلمين ، وكان رافضياً جليلاً ، فلما استداروا ببغداد ، وخارت القوى ، وجف الربى ، وانخلعت الافئدة ، أشار الوزير على الخليفة المستعصم بالله بمصانعة العدو وقال : دعني أخرج اليهم في تقرير الصلح ، فخرج ، فاستوثق لنفسه ولمن أراد ، وجاء الى الخليفة وقال : إن الملك قد رغب أن يزوج ابنته بابنك أبي بكر ، ويقيمك في الخلافة كما كان الخلفاء مع السلجوقية ، ويرحل عنك ، فأجبه الى ذلك ، فان فيه حقن الدماء ، وأرى أن تخرج اليه ، فخرج الخليفة في جمع من الاعيان الى السلطان هولاكو ، فأنزله في خيمة ، ثم دخل الوزير فاستدعى الأكبر

لخضور العقد ، فحضرُوا وضربت أعناقهم ، وصار كذلك يخرج طائفة بعد طائفة^(١) فيقتلون ، ثم صبح في البلد ، وبذل السيف ، واستمر القتل ، والسبي والحريق ، والنهب ، وقامت قيامة بغداد - فلاحول ولا قوة الا بالله - بضعاً وثلاثين يوماً ، كل صباح يدخل فرقة من التتار فيحصدون محلة ، حتى جرت السيول من الدماء ، وردمت فجاج المدينة من القتلى ، حتى قيل : إنه راح تحت السيف ألف ألف وثمانمائة ألف . قال : والاصح أنهم بلغوا نحواً من ثمانمائة ألف . وهذا شيء لا يكاد ينضب ، فانهم قتلوا في الطرق ، والجوامع والبيوت ، والأسطحة ، وبظاهر البلد ، مالا يحصى ، بل هي ملحمة ماجرى قط في الاسلام مثلها ، وسبوا من النساء والصغار ماملأ الفضاء ، ومن أسر ولد الخليفة الصغير وإخوانه ، وقتل الخليفة وابناه أحمد وعبد الرحمن ، ومن قتل مع الخليفة من الاعيان أعمامه علي ، والحسين ، وبوسف ، وجماعة من أهل بيته ، وأخرج صاحب محيي الدين الرئيس العلامة ابن الجوزي ، وبنوه : عبد الله ، وعبد الرحمن ، وعبد الكريم ، فضربت أعناقهم ، ومن قتل صبراً جماعة مستكثرون من العلماء ، والامراء ، والاكابر ، وخلت بغداد من أهلها ، ودثرت المحال ، واستولى عليها الحريق ، واحترقت دار الخلافة ، والجامع الكبير ، حتى وصلت النار الى خزانة الكتب ، وعم الحريق جميع البلاد ، وما سلم الا ما فيه (من) هؤلاء الملاحين ، وضاعت بالقتلى ، وانداسوا بالارجل^(٢) ، ولم يبق ممر إلا على القتلى ، وكان الاطفال يتقلبون في الوحل الى أن يموتوا ، وعان من سلم من الأهوال مالا يعبر عنه ، ثم وقع الوباء ، وكثر الموت ، وكثر الذباب جداً ، حتى غطى الجدران ، ولزم الناس البصل من جيفة الدنيا ، وجاءت القوافل بالجلب من (الحلة) بجبن روجبن وبيض ، وتعوض أهل الجلب بالكتب ، يأخذون المجلد بفلس ،

(١) في الاصل : يخرج كل طائفة بعد طائفة . (٢) في الاصل : في الأرجل .

ورميت الكتب مدة النهب تحت أرجل الخيل ، وألقي خلق من القتلى في
دجلة ، وحفرت حفائر وطمت على خلق كثير ، جعل الله ذلك كفارة
وتحصيماً . وزعم العلقي أنه ^(١) يحسن لهولاً كوأن يقيم ببغداد خليفة علويّاً ؛
فلم يتيأله ذلك ، ثم لم يلبث أن هلك ، ولم يبق من بغداد وأهلها إلا
مقدار الثمن ، ونحو ذلك . وفي أثناء ذلك العام فسد الهواء للمحمة ببغداد ، وانصل الرباء
بالشام ، ومات إمام بدمشق وغيرها . انتهى كلامه .

ومعنى ما ذكره الناظم رحمه الله تعالى في قوله : فعدا على سيف التتار
الآلف في مثل لها مضروبة بوزان . وكذا ثمان مئيتها في ألفها الخ . أي :
أن القتلى في بغداد بلغوا ألف ألف وثمانائة ألف ، لكن في هذا نظر ، كما
ذكره الذهبي . قال : والأصح أنهم بلغوا نحواً من مئتين ألف ، وهذا
معنى قول الناظم : فشقى العين النفس من حزب الرسول الخ . قوله :
وبوده لو كان في أحد وقد شهد الواقعة مع أبي سفيان . أي : ان النصير
يود لو أنه شهد أحداً مع أبي سفيان قائد جيش قريش ، حتى يبلغ أربه ،
ويقضي وطره من الرسول ﷺ وأصحابه ، وهذا نهاية العداوة للرسول
وأصحابه وحزبه . نعوذ بالله من الخذلان .
قال الناظم رحمه الله :

وشواهد الاحداث ظاهرة على	ذا العالم المخلوق بالبرهان
وأدلة التوحيد تشهد كلها	بحدوث كل ما سوى الرحمن
لو كان غير الله جل جلاله	معه قديماً كان رباً ثاني
إذ كان عن رب العلى مستغنياً	فيكون حينئذ لنا ربان
والرب باستقلاله متوحد	أفممكن أن يستقل اثنان
لو كان ذاك تنافياً وتساقطاً	فاذا هما عدمان ممتنعان

والقهر والتوحيد يشهد منها كل لصاحبه هما عدلان
ولذلك اقترنا جميعاً في صفا ت الله فانظر ذاك في القرآن
فالواحد القهار حقاً ليس في الـ إمكان أن تحظى به ذاتان

أقول : شرع الناظم رحمه الله تعالى في سياق دليل التانع المشهور بين المتكلمين . قال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى في كتابه « شرح عقيدة الأصهباني » : وهذا التوحيد يعني توحيد الربوبية ، لم يذهب الى نقيضه طائفة معروفة من بني آدم ، ولم يعرف عن أحد من الطوائف أنه قال : إن العالم له صانعان متماثلان في الصفات والأفعال . قال : فان الثنوية من المجوس ، والمناوية القائلين بالأصلين : النور ، والظلمة ، وأن العالم صدر عنها ، متفقون على أن النور خير من الظلمة ، وهو الاله المحمود عندهم ، وأن الظلمة شريرة مذمومة ، وهم متنازعون في الظلمة ، هل هي قديمة ؟ أو محدثة ؟ فلم يسووا بين ربين متماثلين وهم كفار ضلال ، وأما النصارى القائمون بالتثليث ، فانهم لم يثبتوا للعالم ثلاثة أرباب يفضل بعضهم عن بعض ، بل هم متفقون على أن صانع العالم واحد ، ويقولون باسم الأب ، والابن ، وروح القدس ، اله واحد ، وقولهم في التثليث قول متناقض في نفسه ، وقولهم في الحلول أفسد منه ، ولهذا كانوا يكتمون قولهم عن كثير من أصحابهم ، فانهم إذا فهموه نفروا منه بفطرة عقولهم ، وهذا دأب كل مضل منحدر في كل شريعة وملة يكتم الاحاد والضلال عن اكثر أتباعه ، لأن المقالات الفاسدة في الهيئات قد فطر الله عباده على العلم بفسادها بعد التصور التام ، ولهذا لا يكاد أحد من النصارى يعبر عن قولهم بمعنى معقول ، ولا يكاد

اثنتان منهم يتفقان على قول واحد ، فانهم يقولون . هو واحد بالذات ،
ثلاثة بالأقنوم ، والأقنيم تفسر تارة بالخواص ، وتارة بالصفات ، وتارة
بالأشخاص ، ويقولون : إن الأقنيم هي أقنوم الأب ، وأقنوم الابن ،
وأقنوم روح القدس . وكلام النصارى على غاية من الفهاة والبلادة ،
وهم أمة ضالة تائهة حتى قال بعض الفضلاء : لو اجتمع عشرة من علماء
النصارى لافترقوا عن أحد عشر مذهباً . والحاصل أنهم لا يقولون : خالق
الخلق ثلاثة ، بل واحد بالذات ، والله اعلم . والمقصود هنا أنه ليس في
الطوائف من يثبت للعالم صانعين متماثلين ، مع أن كثيراً من أهل الكلام
والنظر والفلسفة ، تعبوا في بيان هذا المطلوب وتقريره ، ومنهم من اعترف
بالعجز عن تقرير هذا بالعقل ، وزعم أنه يتلقى من السمع ، والمشهور عند
النظار إثباته بدليل التامع ، وهو دليل صحيح في نفسه ، وهو أنه لو كان
للعالم صانعان متكافئان ، فعند اختلافهما ، مثل أن يريد أحدهما تحريك
جسم ، ويريد الآخر تسكينه ، أو يريد (أحدهما) إحياءه ، ويريد الآخر إماتته ،
فأما أن يحصل مرادهما ، أو مراد أحدهما ، أو لا يحصل مراد واحد منهما ،
والأول ممتنع ، لأنه يستلزم الجمع بين الضدين ، والثالث ممتنع ، لأنه يستلزم
خلو الجسم عن الحركة والسكون ، ويستلزم أيضاً عجز كل منهما ، والعاجز
لا يكون لهماً ، ولأن المانع من فعل أحدهما ، هو فعل الآخر ، فلو امتنع مرادهما ،
لزم كون كل منهما مانعاً للآخر ، وذلك يستلزم كون كل منهما قادراً غير قادر ،
لأن كونه مانعاً يقتضي القدرة ، وكونه ممنوعاً يقتضي العجز ، وذلك تناقض ، وإذا
حصل مراد أحدهما دون الآخر ، كان هذا هو الإله القادر ، والآخر عاجزاً
لا يصلح للالهية ، وكثير من أهل النظر يزعمون أن دليل التامع هو معنى قوله
تعالى : (لو كان فيها آلهة إلا الله لفسدتا) الانبياء : ٢٢ لا عقادهم أن

توحيد الربوبية الذي قرره هو توحيد الالهية الذي بينه القرآن ، ودعت
اليه الرسل ، وليس الامر كذلك . وقال في موضع آخر : وقد نقلنا أنه
ليس في أهل الارض من أثبت للعالم خالقين متماثلين في الصفات والأفعال .
بل هذا ممتنع لذاته ، وامتناعه ظاهر في العقول ، بخلاف ما يظنه كثير من
أهل الكلام والفلسفة ، نعم بعض أهل الضلال يزعم أن ثم خالقاً لبعض
العالم ، كالثنوية في الظلمة ، وكالقدرية في أفعال الحيوان ، وكالفلاسفة الدهرية
في حركة الأفلاك ، أو حركات النفوس والأجسام الطبيعية ، فان من
هو لاء الفرق الضالة من يثبت أموراً محدثة بدون إحداث الله تعالى إياها ،
فهم المشركون في بعض الربوبية ، وكثير من مشركي العرب وغيرهم قد
يظن في إلهته شيئاً من هذا ، وأنها تنفعه وتضره بدون أن يخلق الله ذلك ،
فلما كان هذا الشرك في الربوبية موجوداً في الناس ، بين القرآن بطلانه
بقوله تعالى : (ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذاً لذهب كل اله بما
خلق ولعلا بعضهم على بعض) المؤمنون : ٩١ والموجود خلاف هذا ،
فان العالم مرتبط بعضه ببعض ، ما من مخلوق الا وهو متصل بغيره من
المخلوقات ، محتاج اليه ، فالحيوان الواحد والنبات الواحد من أصل ، وذلك
الأصل من غيره ، وهلم جرا ، وهو أيضاً مفتقر الى الهواء والماء والتراب ،
بل والى أنواع النباتات والحيوانات ، ومفتقر الى أثر الشمس ، والقمر ،
والليل ، والنهار ، وغير ذلك ، والفلك مرتبط بعضه ببعض ، والأفلاك
مفتقرة بعضها الى بعض ، والعالم العلوي مفتقر الى العالم السفلي ، فلو قدر أن
صانع الأرض غير صانع السماء ، وأنه مستغن عنه لا يغير أحدهما مصنوع
الآخر ، لزم من ذلك أن لا يكون مافي السماء مؤثراً في الأرض ، فلا
تؤثر الشمس والقمر في الأرض ، وان يكون ما يصعد من الأدخنة

والأبجرة ، والأغيرة ، لا يؤثر في نور الشمس والقمر والهواء ، والواقع خلافه ،
وتقرير هذا يطول . انتهى كلامه .

وقال الناظم رحمه الله تعالى في معنى قوله تعالى : (لو كان فيها آلهة الا
إلا الله لفسدتا) الانبياء : ٢٢ الآية ، قال : فإت قوام السموات
والارض والخلق بآن تأله الآله الحق ، فلو كان فيها آلهة أخرى غير الله لم
يكن إلهاً حقاً ، اذ الآله الحق لا شريك له ، ولا سمي له ، ولا مثل له ،
فلو تألهت غيره لفسدت كل الفساد بانتفاء ما فيه صلاحها بتأله الآله الحق ،
كما أنها لا توجد الا باسنادها الى الرب الواحد القهار ، ويستحيل أن تستند
في وجودها الى ربين متكافئين ، فكذلك يستحيل أن تستند في تألهها الى
الأكهين متساويين . انتهى .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في اعتراضهم على القول بدوام فاعلية الرب تعالى وكلامه والانفصال عنه

فلئن زعمتم أن ذاك تسلسل	قلنا صدقتم وهو ذو إمكان
كتسلسل التأثير في مستقبل	هل بين ذينك قط من فرقان
والله ما افترقا لدى عقل ولا	نقل ولا نظر ولا برهان
في سلب إمكان ولا في ضده	هذي العقول ونحن ذو أذهان
فليات بالفرقان من هو فارق	فرقا يبين لصالح الأذهان

وكذا سوى الجهم بينهما كذا العلاف في الانكار والبطلان
ولأجل ذا حكما بحكم باطل قطعاً على الجنات والنيران
فالجهم أفنى الذات والعلاف للحرركات أفنى قاله الثوران
وأبو علي وابنه والأشعري وبعده ابن الطيب الرباني
وجميع أرباب الكلام الباطل المذموم عند أئمة الايمان
فرقوا وقالوا ذاك فيما يزل حق وفي أزل بلا إمكان
قالوا لأجل تناقض الازلي والـ احداث ما هذان يجتمعان
لكن دوام الفعل في مستقبل ما فيه محذور من النكران
فانظر الى التليس في ذا الفرق تر ويجا على العوران والعميان
ما قال ذو عقل بأن الفرد ذو أزل لذى ذهن ولا اعيان
بل كل فرد فهو مسبوق بفرد دقبله ابداً بلا حسابان
ونظير هذا كل فرد فهو ملحق بفرد بعده حكمان
النوع والآحاد مسبوق وملحق وكل فهو منها فان
والنوع لا يفنى أخيراً فهو لا يفنى كذلك اولاً بيان
وتعاقب الآتات أمر ثابت في الذهن وهو كذا في الأعيان
أما تعريف التسلسل ، فهو ترتيب أمور غير متناهية . واعلم أن
التسلسل نوعان : تسلسل في المؤثرين ، وتسلسل في الآثار ، فاما الأول فهو

محال باتفاق العقلاء ، وأما الثاني ، ففيه قولان للنظار وغيرهم ، وجوازه قول الأثير الأبهري ، والأرموي . فقول الناظم : فلئن زعمتم أن ذاك تسلسل أي : إن زعمتم أن القول بدوام فاعلية الرب تعالى تسلسل ، قلنا : نعم ، وذلك صحيح ، كما جوز أرباب الكلام ، كالأشعري ، وابن الباقلاني ، وغيرهما من الصفاتية القول بذلك في الأبد والمستقبل ، وكذلك أئمة المعتزلة كأبي علي ، وابنه أبي هاشم ، وغيرهما من المعتزلة ، جوزوا ذلك في الأبد ، فالزمهم الناظم القول بجواز التسلسل في الأزل كما جوزوه في الأبد ، وأما الجهمية ، وأبو الهذيل العلاف ، فقالوا بامتناع التسلسل في الطرفين : الأزل ، والأبد ، لأنهم قالوا : إذا قلنا : كل خلق قبله لا إلى غاية ، وكل خلق بعده لا إلى نهاية ، لزمنا القول بعدم العالم ، وإنما قال الجميع بذلك لئلا يبطل عليهم دليل الأكوان الذي استدلوا به على حدوث العالم ، لأن مبتداه على امتناع التسلسل ، وسيورد الناظم عليهم هذا القول فيما يأتي . والاشعري : هو أبو الحسن علي بن اسماعيل ابن أبي بشر بن إسحاق بن سالم بن اسماعيل بن عبد الله بن موسى بن بلال ابن أبي بردة ابن أبي موسى عبد الله بن قيس الأشعري ، قدم بغداد ، أخذ الفقه عن زكريا بن يحيى الساجي ، وتفقه بآب بن سريح ، وقد كان معتزلياً ، فتاب بالبصرة فوق المنبر ، وأظهر فضائحهم وقبايحهم ، وذكر له من التصانيف «الموجز» وغيره ، وحكي عن ابن حزم أنه صنف خمسة وخمسين تصنيفاً ، وذكر أن دخله في كل سنة كان سبعة عشر درهماً ، وأنه كان من أكثر الناس دعابة ، وأنه ولد سنة سبعين ومائتين . وقيل : سنة ٢٦٠ ستين ومائتين ، ومات سنة ٣٢٤ أربع وعشرين وثلاثمائة . وقيل : ٣٠٠^(١) سنة . وقيل : سنة بضع وثلاثين ، والله أعلم .

(١) أي ثلاثين ومائتين .

قلت : وللعافظ ابن عساكر كتاب « تبين كذب المفتري فيما نسب إلى الشيخ أبي الحسن الأشعري » مجلد .
وابن الطيب هو أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني القاضي ، رأس المتكلمين على مذهب الشيخ أبي الحسن الأشعري ، ومن أكثر الناس كلاماً وتصنيفاً في الكلام . يقال : إنه كان لا ينام كل ليلة حتى يكتب عشرين ورقة في مدة طويلة من عمره ، فانتشرت عنه تصانيف كثيرة ، منها كتاب « التبصرة » و « دقائق الحقائق » و « التمهيد » في أصول الفقه و « وشرح الإبانة » وغير ذلك من المجموع الكبار والصغار ، ومن أحسنها كتاب الرد على الباطنية الذي سماه « كشف الأسرار وهتك الأستار » وقد اختلفوا في مذهبه على الفروع . فقل : شافعي . وقيل مالكي ، حكى ذلك عنه أبو ذر الهروي . وقد قيل : إنه كان يكتب على الفتاوى ، كتبه محمد بن الطيب الحنبلي ، وقد كان في غاية الذكاء والفتنة ، مات في الحجة سنة ٤٠٣ ، ثلاث وأربعمائة .

وأبو علي : هو محمد بن عبد الوهاب بن سلام بن يزيد بن أبي السكن الجبائي ، ولد سنة ٢٣٥ خمس وثلاثين ومائتين ، وهو من معتزلة البصرة ، وهو الذي ذل الكلام وسهله ، وإليه انتهت رئاسة المعتزلة في زمانه ، لا يدافع أحد عن ذلك ، أخذ عن أبي يعقوب يوسف بن عبد الله الشحام ، وتوفي سنة ٣٠٣ ثلاث وثلاثمائة ، فدفن بـ (جبي) ^(١) وله خمس وسبعون مصنفاً .
وابنه أبو هاشم : وهو عبد السلام ابن أبي علي الجبائي ، قدم بغداد سنة ٣١٤ أربع عشرة وثلاثمائة ، وتوفي سنة ٣٢١ إحدى وعشرين وثلاثمائة ، وكان

(١) قرية من قرى بصرى .

ذكياً ، حسن الفهم ، ثاقب الفطنة ، صانعاً للكلام ، مقتدرآ عليه ، قيماً
بِهِ ، له مصنفات .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فإذا أبيتم ذا وقلتم أول الأانات مفتوح بلا نكران
ما كان ذاك الآن مسبوقاً يرى الـا بسلب وجوده الحقان
فيقال ما تعنون بالأانات هل تعنون مدة هذه الازمان
من حين إحداث السموات العلى والأرض والأفلاك والقمران
ونظنكم تعنون ذاك ولم يكن من قبلها شيء من الاكوان
هل جاءكم في ذاك من أثر ومن نص ومن نظر ومن برهان
هذا الكتاب وهذه الآثار والسمع قول في الفطرات والاذهان
إنا نحاكمكم الى ما شئتم منها فحكم الحق في تبيان
أوليس خلق الكون في الايام كما ن وذاك مأخوذ من القرآن
أو ليس ذلكم الزمان بمدة لحدوث شيء وهو عين زمان
فحقيقة الزمان نسبة حادث لسواه تلك حقيقة الازمان
واذكر حديث السبق للتقدير والتوقيت قبل جميع ذي الاعيان
خمسین ألفاً من سنين عدها السـمختار سابقة لذي الاكوان
هذا وعرش الرب فوق الماء من قبل السنين بمدة وزمان

يقول الناظم رحمه الله تعالى : فاذا أبيتم ما ذكرنا ، وقلمت : ان الأناث لها أول ، ولا يصير ذاك أولاً الا بسلب وجوده ، وإلا لم يكن أولاً ، فنقول : ماتعون بالأناث ؟ هل تعنون مدة هذه الأزمان ؟ أي : من حين خلق الله السموات ، والشمس ، والقمر ، والنجوم ؟ والأرض ، وأن عندكم لم يكن قبلها شيء من الأكوان ، أي : من المخلوقات ، فهل عندكم حجة على أنه ليس قبلها شيء ؟ فهاتوا برهانكم على ذلك من الأثر والنظر ، ونحن نخاطبكم الى ما سئتم من ذلك ، ويدل على أن قبلها مخلوقات ، أن الله أخبر في القرآن بأنه خلق السموات والأرض في ستة أيام ، فتلک الأيام قبل وجود السموات والأرض ، والنجوم ، والجبال ، ويدل على ذلك حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ قال : « إن الله كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة وكان عرشه على الماء »^(١) وهذا معنى هذه الآيات التي ذكرها الناظم .

قوله : فحقيقة الأزمان نسبة حادث الخ . أي : أن نفس قدر الفعل هو المسمى بالزمان ، فإن الزمان إذا قيل : إنه مقدار حركة الشمس أو الفلك ، وأهل الملل متفقون على أن الله خلق السموات والأرض في ستة أيام ، وخلق ذلك من مادة كانت موجودة قبل هذه السموات ، وهو الدخان الذي هو البخار ، كما قال تعالى : (ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللأرض ائتيا

(١) رواه مسلم في « صحيحه » عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « كتب الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة . قال : وكان عرشه على الماء » . ورواه الترمذي بلفظ « قدر الله المقادير قبل ان يخلق السموات والارضين بخمسين ألف سنة » وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

طوعاً أو كرهاً قالتا أتينا طائعين) فصلت : ٩١ وهذا الدخان هو بخار الماء الذي كان حينئذ موجوداً ، كما جاءت بذلك الآثار عن الصحابة والتابعين ، وكما عليه أهل الكتاب ، وتلك الأيام لم تكن مقدار حركة هذه الشمس وهذا الفلك ، فان هذا بما خلق في تلك الأيام ، بل تلك الأيام مقدرة بحركة أخرى ، وكذلك إذا شق الله هذه السموات ، وأقام القيامة ، وأدخل أهل الجنة الجنة ، قال تعالى : (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) مريم : ٦٢ . وقد جاءت الآثار عن النبي ﷺ بأنه تبارك وتعالى يتجلى لعباده المؤمنين يوم الجمعة ، وأن أعلامهم منزلة من يرى الله تعالى كل يوم مرتين ، وليس في الجنة شمس ، ولا قمر ، ولا هناك حركة فلك ، بل ذلك مقدر بحركات ، كما جاء في الآثار أنهم يعرفون ذلك بأنوار تظهر من جهة العرش . هذا تقرير كلام الناظم رحمه الله تعالى ، وقد اختلف الناس في حقيقة الزمان ، ف قيل : هو جوهر ليس بجسم ولا جسماني . أي : ليس بجسم ، ولا داخل في الجسم . فهو قائم بنفسه ، مجرد عن المادة . وقيل : فلك معدل النهار . وقيل : عرض . ف قيل : حركة معدل النهار . وقيل : مقدار الحركة المذكورة ، ومنهم من عبر بحركة الفلك ومقاديرها . وقيل : إنه مقارنة متجدد موهوم لتجدد معلوم ، إزالة للإيهام من الأول بمقارنته للثاني ، كما في : آتيك عند طلوع الشمس ، وهذا قول المتكلمين ، والأقوال قبله للحكماء . وفي « القاموس » الزمن حركة وكسحاب : العصر ، واسمان لقليل الوقت وكثيرة ، جمع أزمان ، وأزمنة وأزمن . انتهى .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والناس مختلفون في القلم الذي كتب القضاء به من الديان

هل كان قبل العرش أو هو بعده قولان عند أبي العلي الهمداني
والحق أن العرش قيل لانه قبل الكتابة كان ذا أركان
وكتابة القلم الشريف تعقبت إيجاده من غير فصل زمان
لما برأه الله قال اكتب كذا فعدا بأمر الله ذا جريان
فجری بما هو كائن ابداً الى يوم المعاد بقدرة الرحمن
أفكان رب العرش جل جلاله من قبل، ذا عجز وذا نقصان
ألم لم يزل ذا قدرة والفعل مقدور له أبداً وذو إمكان

قوله : والناس مختلفون الخ . قال شيخ الاسلام : قد ذكرنا أن
السلف في المرش والقلم أيها خلق قبل الآخر قولين ، كما ذكر ذلك الحافظ
أبو العلاء الهمداني وغيره ، أحدهما : أن القلم خلق أولاً ، كما أطلق ذلك غير
واحد ، وهذا هو الذي يفهم في الظاهر من كتب من صنف في الأوائل ،
كابن أبي عروبة الحراني ، وأبي القاسم الطبراني ، للحديث الذي رواه أبو
داود في « سننه » عن عبادة بن الصامت ؛ وفيه : سمعت رسول الله ﷺ
يقول . « أول ما خلق الله القلم ؛ فقال : اكتب » الحديث...^(١) والثاني أن
العرش خلق أولاً . قال الامام عثمان بن سعيد الدارمي في مصنفه في

(١) رواه ابو داود رقم (٧٠٠) ولفظه بتمامه : « ان اول ما خلق الله القلم ، فقال
له : اكتب . قال : رب وماذا اكتب ؟ قال : اكتب مقادير كل شيء حتى تقوم الساعة » ثم قال
عبادة بن الصامت لابنه : يا بني اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من مات على غير
« هذا فليس مي » .

« الرد على الجهمية »^(١) « حدثنا ابن كثير العبدى ، أنبأنا سفيان الثوري ، حدثنا أبو هاشم ، عن مجاهد عن ابن عباس قال : ان الله كان على عرشه قبل أن يخلق شيئاً ؛ فكان أول ما خلق الله القلم فأمره أن يكتب ما هو كائن ، وإنما يجري الناس على أمر قد فرغ منه ، وكذلك ذكر الحافظ البيهقي في كتاب « الأسماء والصفات » ؛ لما ذكر بدء الخلق ؛ ثم ذكر حديث الأعمش عن المنهال بن عمرو عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه سئل عن قول الله تعالى : (وكان عرشه على الماء) هود : ٧ على أي شيء كان الماء ؟ قال : على متن الريح .

وروي حديث القاسم ابن أبي بردة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس . أنه كان يحدث أن رسول الله ﷺ قال : « أول شيء خلقه الله القلم ، وأمره فكتب كل شيء يكون » قال البيهقي : وإنما أراد - والله أعلم - أول شيء خلقه بعد الماء ، والريح ، والعرش ، والقلم ، وذلك في حديث عمران بن حصين « ثم خلق السموات والأرض » أقول : حديث عمران بن حصين الذي أشار إليه ، هو ما رواه البخاري من غير وجه مرفوعاً « كان الله ولم يكن شيء قبله وكان عرشه على الماء ، ثم خلق السموات والأرض ، وكتب في الذكر كل شيء »^(٢) ورواه البيهقي كما رواه محمد بن هارون الروباني

(١) وقد طبعناه قريباً .

(٢) رواه البخاري في « كتاب التوحيد » باب : « وكان عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم . عن عمران بن حصين رضي الله عنه . وجاء في كتاب « بدء الخلق » بلفظ : « كان الله ولم يكن شيء غيره » وفي رواية غير البخاري « ولم يكن شيء معه » . قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » : وقوله في بعض الكتب في هذا الحديث « كان الله ولا شيء معه ، وهو الآن على ما عليه كان » هي زيادة ليست في شيء من كتب الحديث .

في « مسنده » وعثمان بن سعيد الدارمي ، وغيرهما من حديث الثقات المتفق على ثقتهم ، عن أبي اسحاق الفزاري ، عن الأعمش ، عن جامع بن شداد ، عن صفوان بن محرز ، عن عمران بن حصين عن النبي ﷺ قال : « كان الله ولم يكن شيء غيره ، وكان عرشه على الماء ، ثم كتب في الذكر كل شيء ، ثم خلق السموات والأرض » وذكر أحاديث وآثاراً . ثم قال مامعناه : ثبتت بالنصوص الصحيحة ، أن العرش خلق أولاً . قال ابن كثير : قال قائلون : خلق القلم أولاً . وهذا اختيار ابن جرير ، وابن الجوزي ، وغيرهما . قال ابن جرير : وبعد القلم السحاب الرقيق ، وبعده العرش . واحتجوا بحديث عبادة . والذي عليه الجمهور أن العرش مخلوق قبل ذلك ، كما دل عليه الحديث الذي رواه مسلم في « صحيحه » يعني حديث عبد الله ابن عمرو بن العاص الذي تقدم^(١) قالوا : وهذا التقدير هو كتابته بالقلم المقادير ، وقد دل هذا الحديث أن ذلك بعد خلق العرش ، ثبت تقدم العرش على القلم الذي كتب به المقادير ، كما ذهب الى ذلك الجماهير ، وحملوا حديث القلم على أنه أول المخلوقات من هذا العالم . انتهى .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فلئن سألت وقلت ما هذا الذي أدام لخلاف ذا التيات
ولأي شيء لم يقولوا إنه سبحانه هو دائم الاحسان
فاعلم بأن القوم لما أسسوا أصل الكلام عموا عن القرآن

(١) ولفظه : « كتب الله مقادير الخلائق قبل ان خلق السموات والارض بخمسين .

ألف سنة . قال . وكان عرشه على الماء » .

وعن الحديث ومقتضى المعقول بل
وبنوا قواعدهم عليه فقادهم
نفى القيام لكل أمر حادث
فيسد ذاك عليهم في زعمهم
إذا ثبتوه بكون ذي الأجسام حا
فاذا تسلسلت الحوادث لم يكن
فلاجل ذا قالوا التسلسل باطل
فيصح حينئذ حدوث الجسم من
هذي نهايات لأقدام الورى
فن الذي يأتي بفتح يمين
فالله يحزبه الذي هو أهله
عن فطرة الرحمن والبرهان
قسراً إلى التعطيل والبهتان
بالرب خوف تسلسل الاعيان
إثبات صانع هذه الاكوان
دثة فلا تنفك عن حدثان
لحدوثها اذ ذاك من برهان
والجسم لا يخلو عن الحدثان
هذا الدليل بواضح البرهان
في ذا المقام الضيق الاعطان
ينجي الورى من غمرة الحيران
من جنة المأوى مع الرضوان

أي : ان سألت أيما الناظر في هذا الكتاب ، وقلت : لم لم يقل
المتكلمون بدوام فاعلية الرب تعالى ، وقالوا بوجوب تراخي الأثر ؟ فاعلم
أنهم لما أسسوا أصل الكلام ، عموا عن الكتاب والسنة ، وهو أنهم استدلوا
على حدوث العالم بدليل الأعراض المشهور ، وأنهم استدلوا على حدوث
الأجسام بحدوث الأعراض ، وأن العرض لا يبقى زمانين ، والأعراض
حادثه ، وما قامت به الحوادث فهو حادث ، فيلزم حدوث الجسم من هذا
الدليل . قالوا : فلو قلنا بقيام أفعال الرب تعالى به ، لزم قيام الحوادث به

ولزم التسلسل . وهو عندهم ممتنع . قالوا : فإذا جوزنا قيام الأفعال بالرب سبحانه ، وأنه لم يزل يفعل شيئاً بعد شيء ، لزم قيام الحوادث به تعالى ، ولزم التسلسل ، وهذا معنى قوله :

فإذا تسلسلت الحوادث لم يكن لحدوثها إذ ذاك من برهان
فلهذا قالوا ببطان التسلسل ، والتسلسل الباطل إنما هو التسلسل في
المؤثرين ، وأما التسلسل في الآثار ، فهو جائز .
وقول الناظم رحمه الله تعالى : نفي القيام ^(١) لكل أمر حادث بالرب .
فيه تسامح ، لأن أفعال الرب الاختيارية ليست بحوادث ، وإنما هي
أفعال اختيارية ، تقوم به بشيئته وقدرته .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

فاسمع إذاً وافهم فذاك معطل ومشبه وهذا كذو الغفران
هذا الدليل هو الذي أرداهم بل هدّ كل قواعد القرآن
وهو الدليل الباطل المردود عن سد أئمة التحقيق والعرفان
ما زال أمر الناس معتدلاً إلى أن دار في الأوراق والاذهان
وبتمكنت أجزاءه بقلوبهم فأتت لوازمه إلى الإيما
رفعت قواعدده وتخت ^(٢) أسه فهو البناء وخر للأركان

(١) قلت ومعنى قيامها به سبحانه ، إنما هو قدرته عليها ، واعتراض الشارح على الناظم غير وجهه

(٢) في الأصل : ونحت . والتصحيح من مخطوطة المتن . (ابن مانع)

وجنوا على الاسلام كل جنابة
 حملوا بأسلحة المحال فخانهم
 وأتى العدو الى سلاحهم فقا
 يا محنة الاسلام والقرآن من
 والله لولا الله ناصر دينه
 لتخطفت أعداؤه أرواحنا
 أياكون حقاً ذا الدليل وما هتدى
 وفقتم للحق اذ حرموه في
 وهديتمونا للذي لم يهتدوا
 ودخلتم للحق من باب وما
 وسلكتكم طرق الهدى والعلم دو
 وعرفتم الرحمن بالاجسام وال
 وهم فما عرفوه منها بل من الـ آيات وهي فغير ذي برهان
 الله أكبر أنتم أو هم على حق وفي غي وفي خسران
 دع ذا أليس الله قد أبدى لنا حق الأدلة وهي في القرآن
 متنوعات صرفت وتظاهرت في كل وجه فهي ذو أفنان

معلومة للعقل أو مشهودة للحس أو في فطرة الرحمن
أستمعتم لدليلكم في بعضها خبراً أو احسستم له بيان
أ يكون أصل الدين ما تم الهدى إلا به وبه قوى الايمان
وسواه ليس بموجب من لم يحط علماً به لم ينبج من كفران
والله ثم رسوله قد بينا طرق الهدى في غاية التبيان
فلأي شيء أعرض عنه ولم نسمعه في أثر ولا قرآن
لكن أأتانا بعد خير قروننا فظهور أحداث من الشيطان
وعلى لسان الجهم جاء وحزبه من كل صاحب بدعة حيران
ولذلك اشتد النكير عليهم من سائر العلماء في البلدان
صاحبهم في كل قطر بل رموا في إثرهم بثواقب الشهبان
عرفوا الذي يفضي إليه قولهم ودليلهم بحقيقة العرفان
وأخو الجهالة في خفارة جهله والجهل قد ينجي من الكفران
أقول : قد تقدم الكلام في دليل الأكران مبسوطاً في الفصل الذي
أوله : وقضى بأن الله كان معطلاً. عن : شيخ الاسلام وغيره : ونحن نشير الى
ذلك بعض الاشارة .

قال شيخ الاسلام في كتاب «العقل والنقل» في الكلام على أصول الدين
بعد كلام سبق : وأما ما يدخله بعض الناس في هذا المسمى من الباطل «
فليس ذلك من أصول الدين، وان أدخله فيه مثل المسائل والدلائل الفاسدة،

مثل الاستدلال على حدوث العالم بحدوث الاعراض التي هي صفات الأجسام القائمة به ، إما الاكوان ، وإما غيرها . وتقرير المقدمات التي يحتاج إليها هذا الدليل من إثبات الاعراض التي هي الصفات أولاً ، أو إثبات بعضها ، كالاكوان التي هي الحركة ، والسكون ، والاجتماع ، والافتراق وإثبات حدوثها بإثبات إبطال ظهورها بعد الكمون ، وإبطال انتقالها من محل الى محل ، ثم اثبات امتناع خلو الجسم ، إما عن كل جنس من أجناس الأعراض بإثبات أن الجسم قابل لها ، وان القابل للشيء لا يخلو عنه وعن ضده ، وإما عن الأكوان وامتناع حوادث لا أول لها . رابعاً : وهو مبني على مقدمتين : أحدهما أن الجسم لا يخلو عن الاعراض بإثبات أن الجسم لا يخلو عن الاعراض التي هي الصفات . والثانية : أن ما لا يخلو عن الصفات التي هي الاعراض ، فهو محدث ، لأن الصفات التي هي الأعراض لا تكون الا محدثة ، وقد يفرضون ذلك في بعض الصفات التي هي الأعراض ، كالألوان ، وما لا يخلو عن جنس الحوادث ، فهو حادث ، لامتناع حوادث لا تنهاى ، فهذه الطريقة بما يعلم بالاضطرار أن محمداً ﷺ لم يدع الناس بها الى الاقرار بالخالق ، ونبوة أنبيائه ، ولهذا قد اعترف حذاق أهل الكلام ، كالأشعري وغيره أنها ليست طريقة الرسل وأتباعهم ، ولا سلف الأمة وأئمتها ، وذكروا أنها محرمة عندهم . بل المحققون على أنها طريقة باطلة ، وأن مقدماتها فيها تفصيل وتقسيم يمنع ثبوت المدعى بها مطلقاً ، ولهذا تجد من اعتمد عليها في أصول دينه ، فأحد الأمرين لازم له ، إما أن يطلع على ضعفها ، ويقابل بينها وبين أدلة القائلين بقدوم العالم فتسكافاً عنده الأدلة ، أو يرجح هذا تارة ، وهذا تارة ، كما هو حال طوائف منهم ، وإما أن يلتزم لأجلها لوازم معلومة الفساد في الشرع والعقل ، كما

التزم جهنم لأجلها فناء الجنة والنار ، والتزم لأجلها أبو الهذيل انقطاع حركات أهل الجنة ، والتزم قوم لأجلها كالاشعري وغيره أن الماء ، والهواء ، والتراب ، والنار ، له طعم ولون وريح ، ونحو ذلك ، والتزم قوم لأجلها وأجل غيرها أن جميع الاعراض كالطعم واللون وغيرها لا يجوز بقاؤها بحال ، لأنهم احتاجوا الى جواب النقض الوارد عليهم لما أثبتوا الصفات لله مع الاستدلال على حدوث الاجسام بصفاتهما ، فقالوا : صفات الأجسام أعراض أي : أنها تعرض فتزول ، بخلاف صفات الله ، فانها باقية ، وأما ما اعتبد عليه طائفة منهم ، من أن العرض لو بقي لم يمكن عدمه ، لأن عدمه ، إما أن يكون باحداث ضد ، أو بفوات شرط ، أو اختيار الفاعل ، وكل ذلك ممتنع ، فهذه العدة لا يختارها آخرون منهم ، بل يجوزون أن الفاعل المختار ، يعدم الموجود ، كما يحدث المعدوم ، ولا يقولون : إن عدم الاجسام لا يكون الا بقطع الأعراض عنها ، كما قاله أولئك ، ولا يخلق ضد هو الفناء لافي محل ، كما قاله من قاله من المعتزلة ، وأما جمهور عقلاء بني آدم ، فقالوا : هذه مخالفة للمعلوم بالحس ، والتزم طوائف من أهل الكلام ، من المعتزلة وغيرهم لأجلها نفي صفات الرب مطلقاً ، أو نفي بعضها ، لأن الدال عندهم على حدوث هذه الاشياء هو قيام الصفات بها ، والدليل يجب طرده ، فالتزموا حدوث كل موصوف بصفة قائمة به ، وهو أيضاً في غاية الفساد والضلال ، ولهذا التزموا القول بخلق القرآن ، وانكار رؤية الله في الآخرة ، وعلوه على عرشه ، الى امثال ذلك من اللوازم التي التزمها من طرد مقدمات هذه الحجة التي جعلها المعتزلة ومن اتبعهم أصل دينهم ، فهذه داخلة فيما سماه هؤلاء : أصول الدين ، ولكن ليست في الحقيقة من أصول الدين الذي شرعه الله لمياده .

وقال (١) في كلامه على « حديث النزول » (٢) لما تكلم على هذه الطريقة :
 أما قولكم : إن هذا الطريق هو الأصل في معرفة دين الاسلام ، ونبوة
 الرسل ، فهذا بما يعلم بالاضطرار من دين الاسلام فساد ، فانه من المعلوم
 لكل من علم حال الرسول وأصحابه ، وما جاء به من الايمان والقرآن ، أنه
 لم يدع الناس بهذه الطريقة أبداً ، ولا تكلم بها أحد من الصحابة ، ولا
 التابعين لهم باحسان ، فكيف تكون هي أصل الايمان ، والذي جاء بالايمان
 وأفضل الناس إيماناً لم يتكلموا بها البتة ، ولا سلكها منهم أحد ، والذين علموا
 ان هذه طريقة مبتدعة حزبان : حزب ظنوا أنها صحيحة في نفسها لكن أعرض
 السلف عنها لطول مقدماتها وغموضها ، وساخف على سالكيها من الشك
 والتطويل ، وهذا قول جماعة ، كالأشعري في رسالته الى الثغر ، والخطابي
 والحليسي ، والقاضي ابي يعلى ، وابن عقيل وأبي بكر البيهقي ، وغير هؤلاء .
 والثاني : قول من يقول : بل هذه الطريقة باطلة في نفسها ، ولهذا ذمها السلف ،
 وعدلوا عنها . وهذا قول أئمة السلف ، كابن المبارك ، والشافعي ، وأحمد
 ابن حنبل ، واسحق بن راهويه ، وأبي يوسف ، ومالك بن أنس ، وابن
 الماجشون عبد العزيز . وغير هؤلاء من السلف . انتهى .

وقال الامام الحافظ أبو عمر بن عبد البر : الذي أقول : إنه اذا نظر الى
 اسلام أبي بكر ، وعمر ، وعثمان ، وعلي ، وسعد ، وسعيد ، وعبد الرحمن
 ابن عوف ، وسائر المهاجرين والأنصار ، وجميع الوفود الذين دخلوا في دين

(١) أي : شيخ الاسلام تقي الدين أبو العباس أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام
 ابن تيمية الحراني النمري الدمشقي رحمه الله تعالى .
 (٢) وقد قلنا قريباً بطبعه ، بعنوان « شرح حديث النزول » لشيخ
 الاسلام ابن تيمية .

«الله أفواجاً ، علم أن الله عز وجل لم يعرفه واحد منهم إلا بتصديق النبيين »
 وأعلام النبوة ، ودلائل الرسائل ، لا من قبل حركة وسكون ، ولا من باب
 الكل والبعض ، ولا من باب كان ويكون ، ولو كان النظر في الحركة
 والسكون عليهم واجباً ، وفي الجسم ونفيه ، والتشبيه ونفيه لازماً ، ما
 أضاعوه ، ولو أضاعوا الواجب لما نطق القرآن بتزكيتهم وتقديمهم ، ولا
 أظن في مدحهم وتعظيمهم ، ولو كان من علمهم مشهوراً ، ومن أخلاقهم
 معروفاً ، لاستفاض عنهم وشهروا به كما شهروا بالقرآن والروايات .
 انتهى كلامه .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في الرد على الجهمية المعطلة القائلين بأنه ليس على العرش اله يعبد ولا فوق
 السموات اله يصلى له ويسجد ، وبيان فساد قولهم عقلاً ونقلًا ولغة وفطرة .

والله كان وليس شيء غيره	وبرى البرية وهي ذو حدثان
فهل المعطل هل يراها خارجاً	عن ذاته أم فيه حلت ذان
لا بد من إحداهما أو أنها	هي عينه ما ثم موجودان
ما ثم مخلوق وخالقه وما	شيء مغاير هذه الاعيان
لا بد من احدى ثلاث مالها	من رابع خلو عن الروغان
ولذلك قال مجقق القوم الذي	رفع القواعد مدعي العرفان

هو عين هذا الكون ليس بغيره أنى وليس مباين الا كون
 كلا وليس بجانبها ايضاً لها فهو الوجود بعينه وعيان
 ان لم يكن فوق الخلائق ربها فالقول هذا القول في الميزان
 اذ ليس يعقل بعد إلا أنه قد حل فيها وهي كالابدان
 والروح ذات الحق جل جلاله حلت بها كمقالة النصراني
 فاحكم على من قال ليس بخارج عنها ولا فيها بكم بيان
 بخلافه الوحيين والاجماع والعقل الصريح وفطرة الرحمن
 فعليه اوقع حد معدوم بلى حد المحال بغير ما فرقان
 ياللعقول اذا نفيتم مخبراً ونقيض حد ذاك في امكان
 ان كان نفي دخوله وخروجه لا يصدقان معاً لذى امكان
 الا على عدم صريح نفيه متحقق ببديهة الانسان
 ايصح في المعقول يا أهل النهى ذاتان لا بالغير قائمتان
 ليست تبين منهما ذات لاخرى أو تحايشها فيجتمعان
 قوله أو تحايشها قال في القاموس حيث كلمة دالة على المكان كحين في
 الزمان ويثلت آخره . انتهى .

ان كان في الدنيا محال فهو ذا فارجع الى المعقول والبرهان
 فلتن زعمتم ان ذلك في الذي هو قابل من جسم أو جثمان

والرب ليس كذا ففني دخوله وخروجه ما فيه من بطلان .
 فيقال هذا أولاً من قولكم دعوى مجردة بلا برهان .
 ذاك اصطلاح من فريق فارقوا الوحي المبين بحكمة اليونان .
 احتج الناظم رحمه الله تعالى على بطلان قول الجهمية النفاة لعلو الله .
 سبحانه على خلقه بهذه الحجج القاطعة ، والبراهين الساطعة ، فقال : والله كان
 وليس شيء غيره . يشير إلى الحديث الصحيح المرفوع : « كان الله ولم يكن شيء »
 غيره وكان عرشه على الماء » (١) يقول إذا كان الله تعالى في الأزل لم يكن معه
 غيره ، وخلق المخلوقات ، وهذا معنى قوله : وبرى البرية الخ . فسل المعطل .
 هل خلقها خارجاً عن ذاته المقدسة ، أو خلقها في ذاته المقدسة ، تعالى عن
 ذلك ، أو هي عينه كما يقوله الرجودية ، لعنهم الله تعالى ، وهذه قسمة
 حاصرة ، لأن المخلوقات إما أن يكون خلقها في ذاته ، أو خارجاً عنها ، أو
 هي عينه ، ولا قسم غير هذه الثلاثة ، ولذلك قال الناظم : ولذلك قال محقق
 القوم الذي رفع القواعد ، يعني القائلين بوحدة الوجود ، فانهم قالوا :
 وجود المخلوقات هو عين وجود الخالق ، ماثم غير ولا سوى البتة ، تعالى الله
 عن قولهم علواً كبيراً ، ولهذا قال : لمن لم يكن فوق الخلائق ربها الخ . أي :
 إن لم يكن الرب تعالى فوق خلقه ، فالقول هذا القول في الميزان ، أي :
 في العدل والقياس ، فانه إذا لم يكن تعالى مبانئاً للأكوان ولاحياناً لها
 داخلها فيها ، لم يبق الا هذا القول ، إذ ليس يعقل إلا هذا ، وأن الروح ذات

(١) رواه البخاري في « صحيحه » عن عمران بن حصين رضي الله عنه .

الحق تعالى حلت بهذا العالم ، كما تقولہ النصارى في عيسى عليه السلام .
 قوله : فاحكم على من قال : ليس بخارج الخ . هذا الكلام لأبي محمد
 عبد الله بن سعيد بن كلاب القطان ، حكاه عنه الامام أبو بكر ابن فورك
 في كتاب « المجرى » فيما جمعه من كلام ابن كلاب أنه قال : وأخرج من
 الخبر والنظر قول من قال : لا هو في العالم ، ولا خارجاً منه ، ففاه نفيّاً
 مستويّاً لأنه لو قيل له : صفه بالعدم لما قدر أن يقول أكثر من هذا ، ورد
 أخبار الله أيضاً ، وقال في ذلك ما لا يجوز في نص ولا معقول ، ثم قال :
 ورسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهو صفوة الله من خلقه ، وخيرته من
 بريته أعلمهم بالآئين ، واستصوب قول القائل : إنه في السماء ، وشهد له
 بالايان عند ذلك . وجههم بن صفوان وأصحابه لا يجوزون الآئين ويحيلون
 القول به ، قال : ولو كان خطأ لكأن رسول الله ﷺ أحق بالانكار
 له ، وكان ينبغي أن يقول لها : لا تقولي ذلك فتوهي أنه محدود ، وأنه في
 مكان دون مكان ، ولكن قولي : إنه في كل مكان ، لأنه هو الصواب
 دون ماقلت . كلا فقد أجازه رسول الله ﷺ مع علمه بما فيه ، وانه من
 الإيما ن ، بل الامر الذي يجب به الإيما ن لقائله ، ومن أجله شهد لها بالايما ن
 حين قالته ، وكيف يكون الحق في خلاف ذلك والكتاب فاطق بذلك ،
 وشاهد له ، وقد غرس في نبيه الفطرة ، ومعارف الآدميين من ذلك ما لا
 شيء أبين منه ، ولا أوكد ، لأنك لاتسأل أحداً من الناس عنه عربياً
 ولا عجمياً ، ولا مؤمناً ولا كافراً ، فتقول : أين ربك ، إلا قال : في السماء
 أفصح ، أو أوماً بيده ، أو أشار بطرفه إن كان لا يفصح ولا يشير إلى غير
 ذلك ، وما رأينا أحداً إذا عن له دعاء إلا وافعاً يديه إلى السماء ، ولا وجدنا
 أحداً غير الجهمية يسأل عن ربه فيقول في كل مكان كما يقولون ، وهم يدعون

أنهم أفضل الناس كلهم ، فتاهت العقول ، وسقطت الاخبار ، واهتدى
 جهنم وخمسون رجلاً معه ، نعوذ بالله من مضلات الفتن . انتهى كلامه .
 قوله : بالعقول إذا نقيتم مخبراً الخ . بفتح اللام اسم منادى مجرور
 باللام ، إذا استغيث اسم منادى وجب كون الحرف يا ، وكونها مذكورة ،
 وغلب جره بلام واجبة الفتح ، كقول عمر رضي الله عنه : يا الله للمسلمين ،
 معنى كلام الناظم : إنكم نقيتم عنه تعالى النقيضين ، وهما لا يجتمعان ولا
 يرتفعان ، فإذا كان تعالى عندكم لا داخل العالم ولا خارجه ، فهذا حد المعدوم ،
 لأنه هو الذي لا داخل العالم ولا خارجه ، فهم وصفوا واجب الوجود تعالى
 بما يتنوع معه وجوده ، فضلاً عن وجوبه ، لأن المعدوم لا يوصف إلا
 إلا بما وصفوا به واجب الوجود تعالى . ثم قال الناظم : فلئن زعمتم أن ذلك
 في الذي هو قابل الخ . أي : أن هذا إنما يتأتى في الأجسام التي تقبل أن
 توصف بذلك ، والرب تعالى ليس بجسم ، فوصفه بأنه لا داخل العالم ولا
 خارجه ، غير محذور ، فأجابهم الناظم بقوله : فيقال هذا أولاً من قولكم
 دعوى الخ .. هذه دعوى مجردة عن البرهان ، وإنما هي من اصطلاح
 فلاسفة اليونان .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والشيء يصدق نفيه عن قابل وسواه في معهود كل لسان
 أنسيت نفي الظلم عنه وقولك الظلم المحال وليس ذا إمكان
 ونسيت نفي النوم والسنة التي ليست لرب العرش في الإمكان
 ونسيت نفي الطعم عنه وليس ذا مقبولة والنفي في القرآن

ونسيت نفى ولادة أو زوجة وهما على الرحمن ممتنعان .
والله قد وصف الجهاد بأنه ميت أصم وماله عينان .
وكذا نفى عنه الشعور ونطقه والخلق نفياً واضح التبيان
هذا وليس لها قبول للذي ينفى ولا من جملة الحيوان

معنى كلام الناظم رحمه الله تعالى ، أن الشيء يصدق نفىه عن قابل .
وغير قابل ، كما في قوله تعالى (لا تأخذه سنة ولا نوم) البقرة : ٢٥٥ معناه
أن الرب تعالى لا يجوز عليه النوم والسنة ، كما نفى الطعم عنه سبحانه في
قوله : (وهو يطعم ولا يطعم) الأنعام : ١٤ وكما في قوله تعالى (وما
خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون . ما أريد منهم من رزق وما أريد أن
يطعمون) الذاريات : ٥٦ ، ٥٧ وكما نفى سبحانه الظلم عن نفسه وهو عندكم
حال في حق الرب ، وليس بممكن ، وقد تقدم معنى ذلك في قول الناظم :
والظلم عندهم المحال لذاته الخ ، بما يعني عن الاعادة .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

ويقال أيضاً ثانياً لو صح هذا الشرط كان لما هما ضدان

لا في النقيضين اللذين كلاهما لا يثبتان وليس يرتفعان

يتوقف فهم كلام الناظم على معرفة النقيضين والضدين ، فالنقيضان
هما اللذان لا يجتمعان ولا يرتفعان ، كالحرارة ، والسكون ، والضدان هما
اللذان لا يجتمعان وقد يرتفعان ، كالسواد ، والبياض ، فمعنى كلام الناظم
أن هذا الشرط لو صح وهو أن النفي لا يصح إلا عن القابل ، لكان ذلك
في الضدين ، لا في النقيضين .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

ويقال أيضاً نفيكم لقبوله لها يزيل حقيقة الإمكان

بل ذا كنفي قيامه بالنفس أو بالغير في الفطرات والاذهان

فإذا المعطل قال إن قيامه بالنفس أو بالغير ذو بطلان

إذ ليس يقبل واحداً من ذينك إلّا أمرين إلا وهو ذو إمكان

جسم يقوم بنفسه أيضاً كذا عرض يقوم بغيره أخوان

في حكم إمكان وليس بواجب ما كان فيه حقيقة الإمكان

أي إذا نفيت قبوله سبحانه لأن يكون داخل العالم أو خارجه ، فهذا كنفي قيامه بالنفس أو بالغير ، فإذا قال المعطل : إن قيامه بنفسه أو بغيره باطل ، فعلى هذا يستحيل وجوده تعالى وتقدس . ومعلوم أن الخلو عن النقيضين ممتنع ، كما أن الجمع بين النقيضين ممتنع ، لأنه قد يقال : إن جميع الممتنعات ترجع إلى الجمع بين النقيضين .

قال الناظم رحمه الله تعالى في « الصواعق » (١) هذه الحجة العقلية ، وهي الاحتجاج بكون الرب تعالى قائماً بنفسه على كونه مبانئاً للعالم ، وذلك ملزوم بكونه فوقه عالياً عليه بالذات ، لما كانت حجة صحيحة لا يمكن مدافعتها ، وكانت بما ناظر بها الكرامية لأبي اسحق الاسفراييني ، فرأى أبو اسحاق إلى كون الرب قائماً بنفسه بالمعنى المعقول ، وقال : لانسلم أنه قائم بنفسه ، إلا بمعنى أنه غني عن المحل ، فجعل قيامه بنفسه وصفاً دائماً لا ثبوتياً ،

(١) هو « الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة »

وهذا لازم لسائر المعطلة النفاة لعلوه . ومن المعلوم أن كون الشيء قائماً بنفسه أبلغ من كونه قائماً بغيره ، وإذا كان قيام العرض بغيره يمتنع أن يكون عدمياً بل وجودياً ، فقيام الشيء بنفسه إحق أن لا يكون أمراً عدمياً بل وجودياً ، وإذا كان قيام المخلوق بنفسه صفة كمال ، وهو مفتقر بالذات الى غيره ، فقيام الغني بذاته بنفسه أحق وأولى . انتهى .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فكلا كما ينفي الاله حقيقة وكلا كما في نفيه سيان

ما ذا يرد عليه من هو مثله في النفي صرفاً إذ هما عدلان

والفرق ليس بممكن لك بعدما ضاهيت هذا النفي في البطلان

فوزان هذا النفي ما قد قلته حرفاً بحرف أنما صنوان

والخصم يزعم أن ما هو قابل لكليهما فكقابل لمكان

فافرق لنا فرقاً يبين مواقع الـ إثبات والتعطيل بالبرهان

أولاً فأعط القوس باريها وخل الفشر عنك وكثرة الهديان

قال الرضي في « شرح الكافية » قد يقدر نصب الياء في السعة أيضاً ، وذكر المثل ، فإن « باريها » مفعول أعط ، وهو ساكن الياء ، وهو في هذا تابع للزحشري في « المفصل » . قال الميداني في أمثاله ؛ أي : استعن على عملك بأهل المعرفة والحدق فيه ، وينشد :

يا باري القوس برياً لست تحسنها لا تفسدنها وأعط القوس باريها

قوله : فكلا كما ينفي الإله حقيقة الخ ؛ أي : ان المعطل إذا قال :

إن قيامه تعالى بنفسه أو بغيره باطل (١) فقولكم : إنه تعالى لا داخل العالم ولا خارجه ، مثله في البطلان ، فكلاهما ينفي الاله حقيقة وكلاهما سواء في نفيه ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في سياق هذا الدليل على وجه آخر

وسل المعطل عن مسائل خمسة	تردي قواعده من الاركان
قل للمعطل هل تقول إلهنا المعبود حقاً خارج الازهان	
فإذا نفى هذا فذاك معطل	للرب حقاً بالغ الكفران
وإذا أقربه فسله ثانياً	أتراه غير جميع ذي الاكوان
فإذا نفى هذا وقال بأنه	هو عينها ما هاهنا غيران
فقد ارتدى بالاتحاد مصرحاً	بالكفر جاحد ربه الرحمن
حاشا النصرارى أن يكونوا مثله	وهم الحمير وعابدو الصليان
هم خصصوه بالمسيح وأمه	وأولاء ما صانوه عن حيوان
وإذا أقر بأنه غير الورى	عبد ومعبود سما شيطان

(١) في الاصل : باطلاً ، والصواب الرفع على أنه خبر (أن)

فاسأله هل هذا الورى في ذاته أم ذاته فيه هنا أمران
 فإذا أقر بواحد من ذينك الأمرين قبل خدته النصراني
 ويقول أهلاً بالذي هو مثلنا خشداً شنا وحيينا الحقان
 وإذا نفى الأمرين فاسأله إذا هل ذاته استغنت عن الأكوان
 فلذلك قام بنفسه أم قام بالـ أعيان كالاعراض والألوان^(١)
 فإذا أقر وقال بل هو قائم بالنفس فاسأله وقل ذاتان؟
 بالنفس قائمتان أخبرني هما مثلان أو ضدان أو غيران؟
 وعلى التقادير الثلاث فإنه لولا التباين لم يكن شيئان
 ضدان أو مثليان أو غيرين كما نابل هما لا شك متحدان
 فلذلك قلنا إنكم باب لمن بالاتحاد يقول بل بابان
 نقطتم لهم وهم خطوا على نقط لكم كعلم الصبيان

حاصل هذه الأبيات هو أن الناظم يقول : سل المعطل عن خمس مسائل :
 الأولى : هل تقول : إن الله تعالى خارج الأذهان ، فان نفى ذلك فقد
 كفر حقاً بلا شك . والثانية : سله إن أقر بذلك عن المسألة الثانية ، وهو
 أنه ، هل هو الأكوان أو غيرها ؟ فإنه لا بد أن يقول : هو الأكوان أو
 غيرها ، فإذا قال : هو عين الأكوان فقد قال بالاتحاد ، وهو أكفر قول
 وأشنع مذهب ، بل القائل بذلك أكفر من النصراني ، لأن النصراني
 خصصه بالمسيح وأمه ، وهؤلاء عمموا بكل موجود ، ولهذا قال الناظم :

(١) في الأصل : الأكوان ،

حاشا النصراني ان يكونوا مثله الخ . وإذا أقر المعطل بأنه غير الوري ،
فسله ثالثاً : هل هذا الوري في ذاته ، او ذاته فيه ؟ فاذا أقر بواحد من هذين
فقد قال بالحلول ، ولهذا قال الناظم :

فاذا أقر بواحد من ذينك الأمرين قبل خده النصراني

وقوله : خشداشنا . هذه كلمة تعظيم ، وهي غير عربية ، وإن نفى
المعطل الأمرين ؛ أي : إن نفى ان ذاته حلت في الوري ، او حل الوري
في ذاته ، فأسأله : هل ذاته تعالى استغنت عن الأكوان ولذلك قام بنفسه ،
أم قام بالأعراض والألوان ؟ وإن أقر وقال : بل
هو قائم بالنفس ، فأسأله ، وقل : ذاتان قامتا بالنفس ؟ أخبرني : هل
هما مثلان او ضدان او غيران ؟ الضدان : هما اللذان لا يجتمعان ، وقد
يرتفعان ، كالسواد ، والبياض . والمثلان : لا يجتمعان ويرتفعان ، لتساوي
الحقيقة ، كبياض وبياض . والغيران : هما المختلفان . وقيل : هما الموجودان
اللذان يمكن أن يفارق أحدهما الآخر بوجه . والخلافان : ما قام أحدهما
مقام الآخر ، وسد مسده ، وعمل عمله . وقيل : هما اللذان يشتركان في
الصفة اللازمة ، فهما لا يجتمعان ، ويرتفعان ، لتساوي الحقيقة ، كبياض
وبياض ، كل موجودين غير متفقين في جميع صفات النفس ، والغيران نحو
هنهما ، والمثلان ضد هما :

وقول الناظم :

وعلى التقادير الثلاث فانه لولا التباين لم يكن شيئان

أي : لأن الموجودين ، إما ان يكونا ضدّين ، او مثلين ، او غيرين ،
وعلى جميع هذه التقادير ، فلا بد من ثبوت شيئين ، ثم قال : فلذا قلنا :
إنكم باب لمن يقول بالاتحاد ، بل بابان ، نقطم لهم ، وهم خطوا على نقط

لكم ؛ أي كما أن معلم الصبيان أولاً ينقط لهم حروف الهجاء ، ثم يكتبها ،
فكذلك أنتم ومن يقول بالانحد ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في الإشارة الى الطرق النقليّة الدالة على ان الله سبحانه فوق سمواته على عرشه

ولقد أتى في عشر أنواع من المنقول في فوقية الرحمن
مع مثلها أيضاً يزيد بواحد ها نحن نسردها بلا كتمان
منها استواء الرب فوق العرش في سبع أت في محكم القرآن
وكذلك اطردت بلا لام ولو كانت بمعنى اللام في الأذهان
لأت بها في موضع كي يحمل الباقي عليها بالبيان الثاني
ونظير ذا إضمارهم في موضع حملاً على المذكور في التبيان
لا يضمرون مع اطراد دون ذكر المضمّر المحذوف دون بيان
بل في محل الحذف يكثر ذكره فإذا هم ألفوه ألف لسان
حذفوه تخفيفاً وإيجازاً فلا يخفى المراد به على الانسان
هذا ومن عشرين وجهاً يطل التفسير باستولى لذي العرفان
قد أفردت بمصنف لإمام هذا الشأن بحر العالم الحرافي

هذا هو الدليل الأول من أدلة علو الله سبحانه على عرشه .

قوله : في سبع أثت في محكم القرآن ، وهي قوله تعالى في سورة الأعراف (ثم استوى على العرش) الأعراف : ٥٤ وفي سورة يونس (إن ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش) يونس : ٣ وفي سورة الرعد (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش) الرعد : ٢ وفي سورة الفرقان (ثم استوى على العرش الرحمن) الفرقان : ٥٩ وفي طه (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ وفي سورة السجدة (الله الذي خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام ثم استوى على العرش) السجدة : ٤ وفي سورة الحديد (هو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض وما يخرج منها) الحديد : ٤ الآية .

قوله : وكذلك اطردت بلا لام النخ ... أي : أن لفظة استوى اطردت بلا لام ؛ أي : بلا لام استولى ، فلو كانت بنى اللام ، لأمت باللام في بعض المواضع ، كي يحمل الباقي عليها ، كما أنهم يضرون في موضع ليحمل الباقي عليه في مواضع آخر ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى في « الصواعق المرسلة » في إبطال تفسير الاستواء بالاستيلاء : الوجه الرابع : أن هذا اللفظ قد اطرد في القرآن والسنة حيث ورد بلفظ الاستواء ، دون الاستيلاء ، ولو كان معناه استولى ، لكان استعماله في أكثر موارد كذا ، فإذا جاء موضع أو مواضع بلفظ استوى حمل على معنى استولى ، لأنه المألوف المعهود ، وأما أن يأتي إلى لفظ قد اطرد استعماله في جميع موارد على معنى واحد ، فيدعى صرفه في الجميع إلى معنى لم يعهد استعماله فيه ، ففي غاية الفساد ، هذا ولم يكن

في السياق ما يأبى حمله على غير معناه الذي اطرده استعماله فيه ، فكيف وفي السياق ما يأبى ذلك ؟! انتهى .

قوله : هذا ومن عشرين وجهاً يبطل التفسير باستولى الخ ... أي : أن شيخ الاسلام أفرد مصنفاً في تفسير قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) طه : ه وأبطل تفسير الاستواء بالاستيلاء من عشرين وجهاً ، وزاد الناظم وجهاً ، فصارت إحدى وعشرين . وفي « الصواعق المرسلة » رد تفسير الاستواء بالاستيلاء من أربعين وجهاً .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا وثانيها صريح علوه وله بحكم صريحه لفظان
لفظ العلي ولفظة الأعلى معرفة (أتتك هنا) ^(١) لقصد بيان
إن العلو له بمطلقه على التعميم والاطلاق بالبرهان
وله العلو من الوجوه جميعها ذاتا وقهراً مع علو الشاني
لكن نفاة علوه سلبوه إكماً ل العلو فصار ذا نقصان
حاشاء من إفك النفاة وسلبهم فله الكمال المطلق الرباني
وعلوه فوق الخليفة كلها فطرت عليه الخلق والثقلان
لا يستطيع معطل تبديلها أبداً وذلك سنة الرحمن

(١) ما بين القوسين ، زيادة لم تكن في الاصل ، ولا يستقيم الوزن بدونها .

كل إذا ما نابَه أمر يرى متوجهاً بضرورة الإنسان
نحو العلو فليس يطلب خلفه وأمامه أو جانب الإنسان
ونهاية الشبهات تشكيك وتخمينش وتغيير على الإيمان
لا يستطيع تعارض المعلوم والمعقول عند بداية الأذهان
فمن المحال القدح في المعلوم بالشبهات هذا بينَ البطلان
وإذا البداية قابلتها هذه الشبهات لم تحتج إلى بطلان
شتان بين مقالة أوصى بها بعض لبعض أول للثاني
ومقالة فطر الاله عباده حقاً عليها ما هما عدلان

هذا هو الدليل الثاني من أدلة علو الله على خلقه ، وحاصل كلام الناظم
أن الله تعالى وصف نفسه بالعلو ، وأتى في ذلك لفظان : أحدهما : لفظ
العلي في قوله تعالى (وهو العلي العظيم) البقرة : ٢٥٥ والثاني : لفظ الأعلى
كما في قوله تعالى (سبح اسم ربك الأعلى) الأعلى : ١ وذلك لبيان أن العلو
مطلقاً له سبحانه ، أي : علو الذات ، وعلو القدر ، وعلو القهر . وأما النفاة ،
فلم يثبتوا له سبحانه إلا علو القدر ، وعلو القهر ، ونفوا علو الذات ، تعالى
الله عما يقولون . وقد احتج الناظم عليهم بما فطر الله تعالى عليه الخليفة
مسلمها وكافرها ، بل هو شيء فطر الله عليه الثقلين ، ولهذا ترى الخلق مجمعين
على ذلك ، فترى من نابَه أمر يتوجه نحو العلو ضرورة ، وقد تقدم ما
أورده أبو جعفر الهمداني على إمام الحرمين أبي المعالي الجويني في ذلك ،

وأنه قال له : يَا أستاذ ، أَخْبِرْنَا عَنْ هَذِهِ الضَّرُورَةِ الَّتِي نَجِدُهَا فِي قُلُوبِنَا ، مَا قَالَ قُطْعَارُفُ ، يَا اللَّهُ : إِلَّا وَجَدَ فِي قَلْبِهِ ضَرُورَةَ تَطَلُّبِ الْعُلُوِّ لَا يَلْتَقِ يَنْسَةِ وَلَا يَسِرَةِ ، وَأَوَادُ الشَّيْخِ أَنْ يَقْرَارَ الْفَطْرَ بِأَنْ مَعْبُودَهَا وَمَدْعُوهَا فَوْقَ ، هُوَ أَمْرٌ ضَرُورِي عَقْلِي فَطْرِي ، وَأَنْتَ دَلِيلُكَ فِي نَفْيِ الْعُلُوِّ نَظْرِي ، وَالنَّظْرِي لَا يَعَارِضُ الضَّرُورِي ، وَذَلِكَ نَحْوُ مَا يَجْبِيُونَ بِهِ عَنْ هَذَا الْقَصْدِ الضَّرُورِي ، مِثْلَ قَوْلِهِمْ : إِنَّ السَّمَاءَ قِبْلَةُ الدَّعَاءِ ، وَمِثْلَ مَعَارِضَتِهِمْ ذَلِكَ بِوَضْعِ السَّاجِدِ جِهَتَهُ عَلَى الْأَرْضِ ، وَنَحْوِ ذَلِكَ ، كَمَا أَشَارَ إِلَى ذَلِكَ النَّاطِمُ بِقَوْلِهِ : وَنَهَايَةُ الشُّبُهَاتِ تَشْكِيكَ وَتَحْمِيشُ .

وقوله : وَإِذَا الْبَدَايَةُ قَابِلَتَهَا هَذِهِ الشُّبُهَاتِ ؛ أَيُّ : أَنْ عَلُوَّ الرَّبِّ سَبْحَانَهُ فَوْقَ خَلْقِهِ أَمْرٌ مَعْلُومٌ بِالْفَطْرَةِ وَالْبَدَاةِ ، فَلَا يَعَارِضُ بِالنَّظَرِيَّاتِ وَالشُّبُهَاتِ ، فَأَمَّا قَوْلُهُمْ : إِنَّ السَّمَاءَ قِبْلَةُ الدَّعَاءِ ، فَقَوْلٌ بَاطِلٌ لَمْ يَقْلَهُ أَحَدٌ مِنْ سَلَفِ الْأُمَّةِ ، وَلَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهِ مِنْ سُلْطَانٍ ، وَالَّذِي صَحَّ أَنْ قِبْلَةَ الدَّعَاءِ هِيَ قِبْلَةُ الصَّلَاةِ ، وَقَدْ صَرَحَ الْعُلَمَاءُ بِأَنَّهُ يَسْتَحِبُّ لِلدَّاعِي أَنْ يَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ ، وَقَدْ اسْتَقْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْكَعْبَةَ فِي دَعَائِهِ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ ، فَمَنْ قَالَ : إِنَّ لِلدَّعَاءِ قِبْلَةً غَيْرَ قِبْلَةِ الصَّلَاةِ ، فَقَدْ ابْتَدَعَ فِي الدِّينِ ، وَخَالَفَ جَمَاعَةَ الْمُسْلِمِينَ ، وَأَمَّا ثَانِيًا ، فَلَأَنَّ الْقِبْلَةَ مَا يَسْتَقْبِلُهُ الدَّاعِي بِوَجْهِهِ ، كَمَا نَسْتَقْبِلُ الْكَعْبَةَ فِي الصَّلَاةِ ، وَمَا حَازَاهُ الْإِنْسَانُ بِيَدَيْهِ أَوْ رَأْسِهِ مِثْلًا ، لَا يَسْمَى قِبْلَةً أَصْلًا ، فَلَوْ كَانَتِ السَّمَاءُ قِبْلَةَ الدَّعَاءِ لَكَانَ الْمَشْرُوعُ أَنْ يُوْجَّهَ الدَّاعِي وَجْهَهُ إِلَيْهَا ، وَلَمْ يَثْبُتْ ذَلِكَ فِي شَرْعٍ أَصْلًا ، وَأَمَّا النِّقْضُ بِوَضْعِ الْجِهَةِ ، فَمَا أَفْسَدَهُ مِنْ نِقْضٍ ! فَإِنْ وَاضَعَ الْجِهَةَ لِنَا قَصْدِهِ الْخُضُوعَ لِمَنْ فَوْقَهُ بِالذَّلِّ ، لَا أَنْ يَمِيلَ إِلَيْهِ ، إِذْ هُوَ تَحْتَهُ ، بَلْ هَذَا لَا يَخْطُرُ بِقَلْبِ سَاجِدٍ . وَأَيْضًا فَالسَّاجِدُ فِي نَفْسِ السَّجُودِ يَصْرَحُ بِأَنْ رَبَّهُ هُوَ الْأَعْلَى سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا وثالثها صريح الفوق مصحوبا بمن وبدونها نوعان
إحداها هو قابل التأويل والـ أصل الحقيقة وحدها ببيان
فإذا ادعى تأويل ذلك مدّع لم تقبل الدعوى بلا برهان
لكنها المجرور ليس بقابل التأويل في لغة وعرف لسان
وأصح لفائدة جليل قدرها تهديك للتحقيق والعرفان
إن الكلام إذا أتى بسياقه يبيد المراد لمن له أذنان
أضحى كنص قاطع لا يقبل التأويل يعرف ذا أولوالأذهان
فسياقه الألفاظ مثل شواهدالـ أحوال إنها لنا صنوان
إحداها للعين مشهود بها لكن ذاك لمسمع الإنسان
فإذا أتى التأويل بعد سياقه تبدي المراد أتى على استهجان
وإذا أتى الـكتمان بعد شواهدالـ أحوال كان كأقبح الـكتمان
فتأمل الألفاظ وانظر ما الذي سيقت له ان كنت ذا عرفان
والفوق وصف ثابت بالذات من كل الوجهه لفاطر الأكو ان

لكن نفاة الفوق ما وفوا به جحدوا كمال الفوق للديان
بل فسروه بأن قدر الله أعلى لا بفوق الذات للرحمن
قالوا وهذا مثل قول الناس في ذهب يرى من خالص العقيان
هو فوق جنس الفضة البيضاء لا بالذات بل في مقتضى الأثمان
والفوق أنواع ثلاث كلها لله ثابتة بلا نكران
هذا الذي قالوا وفوق القهر والـفوقية العليا على الأكوان

هذا هو الدليل الثالث من أدلة علو الله تعالى على خلقه ، وهو صريح
الفوق، مصحوباً بـ(من) كما في قوله سبحانه (يخافون ربهم من فوقهم) النحل ٥٠
وأتى صريح الفوق أيضاً غير مصحوب بـ(من). كقوله تعالى : (وهو القاهر
فوق عباده) الانعام : ١٨ ، ٦١ وذكر رحمه الله تعالى أن المجرور بـ(من) لا يقبل
التأويل أصلاً ، وأما غير المجرور بـ(من) فإن ادعى مدع تأويله لم يقبل منه ، لأن الأصل
الحقيقة ، فلا تقبل دعوى المجاز بغير دليل ، ولا دليل هناك ، وهذا في غاية الظهور .
قوله : وأصح لفائدة جليل قدرها الخ مضمون هذه الفائدة قد ذكره
الناظم في موضع آخر ، فقال : المجاز والتأويل لا يدخل في النصوص ، وإنما
يدخل في الظاهر المحتمل له ، وكون اللفظ نصاً يعرف بشيئين : أحدهما عدم
احتماله لغير معناه وضعاً . والثاني : ما اطرده استعماله على طريقة واحدة في
جميع موارد ، فانه نص في معناه ، لا يقبل تأويلاً ولا مجازاً ، وإن قدر
تطرق ذلك إلى بعض أفراد ، وصار بمنزلة خبر التواتر ، لا يتطرق احتمال
الكذب إليه ، وإن تطرق إلى كل واحد بمفرده ، وهذه قاعدة نافعة تدل

على خطأ كثير من التأويلات للسميات التي اطردها استعمالها في ظاهرها ، وتأويلها والحالة هذه غلط ، فان التأويل إنما يكون لظاهر قد ورد شاذاً مخالفاً لغيره من السميات ، فيحتاج إلى تأويله ليوافقها ، وأما إذا اطردت كلها على وتيرة واحدة ، صارت بمنزلة النص وأقوى ، وتأويلها ممتنع . انتهى . قوله :

والفوق وصف ثابت بالذات من كل الوجوه لربنا الرحمن

أي : فوقية الذات ، وفوقية القدر ، وفوقية القهر ، ثابتة لربنا سبحانه ، لكن المعطلة جحدوا فوقية الذات ، وتأولوها بقولهم : ان هذا مثل قول الناس في الذهب : وإنه فوق الفضة . أي فوقية القدر ، والأمير فوق الوزير . ومعلوم أن هذا بما تنفر منه العقول السليمة ، فان قول القائل ابتداءً : الله خير من عباده ، أو خير من عرشه ، من جنس قوله : الثلج بارد ، والنار حارة ، والشمس أضوء من السراج ، والسماء أعلى من سقف الدار ، ونحو ذلك ، وليس في ذلك أيضاً تمجيد ولا تعظيم لله تعالى ، بل هو من أرذل الكلام ، فكيف يليق حمل الكلام المجيد عليه وهو الذي لو اجتمعت الانس والجن على ان يأتوا بمثله لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً؟! . قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا ورابعها عروج الروح والـ أملاك صاعدة الى الرحمن

ولقد أتى في سورتين كلاهما اشتملا على التقدير بالأزمان
 في سورة فيها المعارج قدرت خمسين ألفاً كامل الحسبان
 وبسجدة التنزيل ألفاً قدرت فلاجل ذا قالوا هما يومان
 يوم المعاد بذى المعارج ذكره واليوم في تنزيل في ذا الآن
 وكلاهما عندي فيوم واحد وعروجهم فيه الى الديان
 فالألف فيه مسافة لتزولهم وصعودهم نحو الرفيع الداني
 هذي السماء فإنها قد قدرت خمسين في عشر وذا ضعفان
 لكننا الخمسون ألف مسافة السبع الطباق وبعد ذي الأكوان
 من عرش رب العالمين إلى الثرى عند الحضيض الأسفل التحتاني
 واختار هذا القول في تفسيره البغوي ذاك العالم الرباني
 ومجاهد قد قال هذا القول لكن ابن اسحاق الجليل الشان
 قال المسافة بيننا والعرش ذا المقدار في سير من الإنسان
 والقول الاول قول عكرمة وقو ل قتادة وهما لنا علامان
 واختاره الحسن الرضى ورواه عن بحر العلوم مفسر القرآن
 ويرجح القول الذي قد قاله ساداتنا في فرقهم أمراة
 أحدهما ما في الصحيح لما نع لذكاته من هذه الأعيان

يكوى بها يوم القيامة ظهره وجينه وكذلك الجناب
 خمسون ألفاً قدر ذاك اليوم في هذا الحديث وذاك ذو تبيان
 فالظاهر اليومان في الوجهين يوم واحد ما ان هما يومان
 قالوا وايراد السياق يبين المضمون^(١) منه بأوضح التبيان
 فانظر الى الإضمار ضمن يرويه ونراه^(٢) ما تفسيره ببيان
 فالיום بالتفسير أولى من عدا بـ واقع للقرب والجيران
 ويكون ذكر عروجهم في هذه الدنيا ويوم قيامة الأبدان
 فنزولهم أيضاً هناك ثابت كنزولهم أيضاً هنا للشان
 وعروجهم بعد القضا كعروجهم أيضاً هنا فلهم إذا شأنان
 ويزول هذا السقف يوم معادنا فعروجهم للعرش والرحمن
 هذا وما نضجت لديّ وعلمها السموكول بعد لمنزل القرآن
 وأعوذ بالرحمن من جزم بلا علم وهذا غاية الإمكان
 والله أعلم بالمراد بقوله ورسوله المبعوث بالفرقان
 هذا هو الدليل الرابع من أدلة علو الله تعالى على خلقه ، وهو عروج
 الروح والملائكة إليه تعالى .

قوله : ولقد أتى في سورتين كلاهما الخ .. ففي سورة المعارج قال :
 (تعرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره خمسين الف سنة) المعارج : ٤

(١) في الاصل : المتصود . (٢) في الاصل : وراه

وفي سورة السجدة قال : (يدبر الامر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة بما تعدون) السجدة : ه والمراد بالروح هنا جبريل عليه السلام ، يعرج الى الله تعالى . واختلف المفسرون في تفسير الآيتين ، وقد حكى الناظم ذلك الاختلاف ، واختار أنها يوم واحد ، وأن المراد في آية السجدة من الأرض إلى السماء الدنيا ألف سنة ، مسافة لصعودهم ونزولهم ، وذلك ألف سنة ، وأما في سورة (المعارج) فالمعنى أن ذلك مسافة السبع الطباق ، من العرش إلى الثرى ، أي : أسفل الأرض السابعة ، وذكر أن البغوي اختار هذا القول ، وهو قول مجاهد ، والقول الأول قول عكرمة ، وقتاده ، والحسن . وعبارة البغوي في تفسيره ، قال قوله تعالى : (في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) من سني الدنيا لو صعد غير الملك ، وذلك أنها تصعد من منتهى أمر الله من الأرض السابعة إلى منتهى أمر الله فوق السماء السابعة . وروى ليث عن مجاهد ، أن مقدار هذا خمسين ألف سنة ، وقال محمد بن إسحاق : لو سار بنو آدم من الدنيا إلى موضع العرش ساروا خمسين ألف سنة . وقال عكرمة ، وقتادة : وهو يوم القيامة ، وأراد أن موقفهم للحساب حتى يفصل بين الناس خمسين ألف سنة من سني الدنيا ، ليس يعني به أن مقدار طوله هذا دون غيره ، لأن يوم القيامة له أول وليس له آخر ، لأنه يوم محدود ، ولو كان له آخر ، كان منقطعاً . وروى عن أبي طلحة عن ابن عباس قال : يوم القيامة يكون على الكافر مقدار خمسين ألف سنة . ثم روى بإسناده عن أبي سعيد الخدري قال : قيل لرسول الله ﷺ عليه وسلم : يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ، فما أطول هذا اليوم ؟ فقال رسول الله ﷺ : « والذي نفسي بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا »^(١) وقيل معناه

(١) رواه أحمد في « مسنده » وفي سننه . دراج أبو السمح ، وشيخه أبو الهيثم ،
ومهما ضعيفان .

لو ولي محاسبة العباد في ذلك اليوم غير الله ، لم يفرغ منه في خمسين الف سنة ، وهذا معنى قول ابن عباس ، ومقاتل . قال عطاء : ويفرغ الله في مقدار نصف يوم من أيام الدنيا . انتهى كلام البغوي . واحتج الناظم لما اختاره بما في « الصحيح » عنه ﷺ في عقوبة مانع الزكاة أنها تحمى عليه صفائح من نار فيكوى بها جبينه ، وظهره ، وجنبه كلها بردت أعيدت في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ... الحديث ^(١) قوله : وما نضجت لدي الخ ... قال في « القاموس » نضج التمر واللحم نضجاً ونضجاً ، أدرك فهو نضيج ، وناضج ، وأنضجته ، وهو نضيج الرأي : محكمه . انتهى . يعني الناظم أن هذه المسألة لم تنضج عنده ، ولهذا فوض عليها الى الله سبحانه ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا وخامسها صعود كلامنا بالطيبات اليه والاحسان
وكذا صعود الباقيات الصالحات اليه من اعمال ذي الايمان

(١) في « الصحيحين » عن ابي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها إلا إذا كان يوم القيامة صفحت له صفائح من نار فأحمي عليها في نار جهنم فيكوى بها جنبه وجهه وظهره ، كلها بردت أعيدت في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة حتى يقضى بين العباد فيرى سبيله إما الى الجنة وإما الى النار .. »

وكذا صعود تصدق من طيب أيضاً اليه عند كل أوان
وكذا عروج ملائك قدوكلوا منا يا عمال وهم بدلان
فاليه تعرج بكرة وعشية والصبح يجمعهم على القرآن
كي يشهدون ويعرجون^(١) اليه بالـ أعمال سبحان العظيم الشان
وكذاك سعي الليل ترفعه الى الرحمن من قبل النهار الثاني
وكذاك سعي اليوم يرفعه له من قبل ليل حافظ الانسان
وكذاك معراج الرسول اليه حق ثابت ما فيه من نكران
بل جاوز السبع الطباق وقد دنا منه^(٢) الى أن قدرت قوسان
بل عاد من موسى اليه صاعداً خمس أعداد الفرض في الحسابان
وكذاك رفع الروح عيسى المرتضى حقاً اليه جاء في القرآن
وكذاك تصعد روح كل مصدق لما تفوز بفرقة الأبدان
حقاً اليه كي تفوز بقربه وتعود يوم العرض للجثمان
وكذا دعا المضطرب ايضاً صاعد أبداً اليه عند كل أوان
وكذا دعا المظلوم ايضاً صاعد حقاً اليه قاطع الاكوان

هذا هو الدليل الخامس على علو الرب تعالى فوق خلقه ، ذكر الناظم
مما يدل على ذلك قوله تعالى (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه)
فاطر : ١٠ وكذا ذكر صعود الباقيات الصالحات . هذا من القرآن .

(١) كان حقه ان يقول : يشهدوا ، ويعرجوا ، بجذف نونها ، ولكن اثبتتها
لضرورة وزن الشعر .

(٢) الصواب ان الدنو كان لجبريل عليه السلام ، دنا من محمد صلى الله عليه وسلم ،
وليس الدنو للرسول صلى الله عليه وسلم نحو ربه ، انظر الصفحة « ١٩٩ » في هذا الموضوع .

قوله : وكذا صعود تصدق من طيب الخ يشير الى حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب ، ولا يصعد الى الله الا الطيب ، فان الله يتقبلها بيمينه ، ثم يربها لصاحبها كما يربي أحدكم فلوه ، حتى تكون مثل الجبل » متفق عليه .
وحديث أبي هريرة ، أن رسول الله ﷺ قال : « الملائكة يتعاقبون^(١) فيكم ملائكة بالليل ، وملائكة بالنهار ، ويجتمعون في صلاة الفجر ، وصلاة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو اعلم بهم : كيف تركتم عبادي ، فيقولون : اتيناهم وهم يصلون ، وتركناهم وهم يصلون » متفق عليه .

قوله : وكذاك سعي الليل يرفعه الخ . يشير الى حديث ابي موسى الاشعري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ « إن الله لا ينام ، ولا ينبغي له أن ينام ، يخفض القسط ويرفعه ، يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعمل النهار قبل عمل الليل ، حجابه النار أو - النور - لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه »^(٢) رواه مسلم .

وكذاك معراج الرسول الخ . تقدم الكلام في المعراج . وقوله : وكذاك رفع الروح عيسى المرتضى . يشير الى قوله تعالى (بل رفعه الله اليه) النساء : ١٥٨ : وكذاك تصعد روح كل مصدق الخ . يشير الى حديث ابي هريرة عن النبي ﷺ قال : « إن الميت تحضره الملائكة ، فاذا كان الرجل الصالح قالوا : اخرجي ايها النفس الطيبة كانت في الجسد الطيب ، أبشري بروح وريحان ورب غير غضبان ، فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج

(١) لقد ورد هذا الحديث في « صحيح البخاري » بعدة ألفاظ منها هذا ، ومنها « يتعاقبون فيكم ملائكة » على لغة بأحارث وهو كذلك في « صحيح مسلم » ومنها : « إن لله ملائكة يتعاقبون » وجاء في « الحلية » بسند صحيح بلفظ « إن الملائكة فيكم يعتقبون » .
(٢) في الاصل : « لأحرقت سبحات وجهه كل شيء أدركه بصره » والتصحیح « من

ثم يمرج بها الى السماء ، فيستفتح لها فيقال : من هذا ؟ فيقال : فلان فيقال مرجباً بالنفس الطيبة ، فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله تعالى » وذكر الحديث . رواه أحمد في « مسنده » والحاكم في « مستدركه » وقال : هو على شرط البخاري ومسلم . ورواه أئمة عن ابن أبي ذئب .

قوله : وكذا دعا المظلوم أيضاً صاعد . عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : « اتقوا دعوة المظلوم ، فانها تصعد إلى الله كأنها شراة »^(١) قال الذهبي : غريب . وإسناده جيد ، وعن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « مامن حافظين يرفعان إلى الله عز وجل ما حفظا ، يرى في أول الصحيفة خيراً وفي آخرها خيراً إلا قال الله للملائكة : أشهدكم أنني قد غفرت لعبدي ما بين طرفي الصحيفة »^(٢) رواه أبو يعلى ، والبزار .

قوله : وقد دنا منه إلى أن قدرت قوسان . ظاهر كلام الناظم عود الضمير إلى الرب عز وجل ، وأنه هو الذي دنا فتدلى ، وهذا على أحد التفسيرين في الآية^(٣) ولكن هذا خلاف ما اختاره في غير هذا الموضع . فانه قال بعد كلام ذكره : لأن جبريل هو الموصوف بما ذكر من أول السورة الى قوله (ولقد رآه نزلة أخرى ، عند سدرة المنتهى) النجم : ١٣-١٤

(١) رواه الحاكم ، وقال : رواه متفق على الاحتجاج بهم إلا «عاصم» بن كليب فاحتج به مسلم وحده .

(٢) رواه أبو يعلى في « مسنده » والبزار ، والبيهقي عن أنس بن مالك . وفي مسنده (تمام بن نجيع) قال الحافظ في « التقریب » ضعيف .

(٣) الحق ان الضمير في قوله تعالى (ثم دنا فتدلى) يعود على جبريل . انظر التعليق الذي على الصفحة (١٩٩) .

هكذا فسره النبي ﷺ في الحديث الصحيح لعائشة. قالت عائشة رضي الله عنها : سألت رسول الله ﷺ عن هذه الآية فقال : « ذاك جبريل ، لم أره في صورته التي خلق عليها إلا مرتين » رواه مسلم . قال : ولفظ القرآن لا يدل على غير ذلك ، ثم ساق سبعة أو جه دالة على ذلك . قال : وأما ما وقع في البخاري من رواية شريك عن أنس « ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى » فقد تكلم الناس فيه وقالوا : إن شريكا غلط فيه ، وذكر فيه أموراً منكراً . قال : والدنو والتدلي الذي في حديث شريك غير هذا ، وجزم ابن كثير بأن الدنو والتدلي الذي في حديث شريك غير الذي في الآية . وقال أيضاً في تفسير الذي (دنا فتدلى) إنه جبريل ، هذا هو الصحيح في التفسير ، كما دل عليه كلام الصحابة رضي الله عنهم . واختلف في المراد من قوله تعالى (فكان قاب قوسين أو أدنى) أي حيث الوتر من القوس ، قاله مجاهد . وقال أبو عبيدة : قاب قوسين ، أي : دار قوسين ، أو أدنى ، أو أقرب . والقاب : ما بين القبضة والسية من القوس . قال الواحدي : هذا قول الجمهور من المفسرين أن المراد بالقوس التي يرمى بها . قال : وهل المراد بها الذراع ، لأنه يقاس بها الشيء ؟ قال الحافظ ابن حجر في « فتح الباري » : وينبغي أن يكون هذا القول هو الراجح : فقد أخرج ابن مردويه بأسناد صحيح ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : القاب : القدر ، والقوسان : الذراعان^(١) . ويؤيده أنه لو كانت المراد به القوس التي يرمى بها ، لم يمثل بذلك ليجتاح الى التنبيه ، فكان يقال مثلاً : قاب رمح ، أو نحو ذلك . انتهى ، والقاب ، والقيب ، والقاد ، والقيد : المقدار ، ذكر معناه في الصحاح . انتهى .

(١) في الاصل : والقوسين : الذراعين .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا وسادسها وسابعها النزول ل كذلك التنزيل للقرآن
والله أخبرنا بأن كتابه تنزيله بالحق والبرهان
أَيكون تنزيلاً وليس كلام من فوق العباد أذاك ذوا إمكان
أَيكون تنزيلاً من الرحمن والرحمن ليس مابين الأكوان
وكذا نزول الرب جلاله في النصف من ليل وذاك الثاني
من ذاك يسألني فيعطى سؤله من ذا يتوب إلي من عصيان
فيقول لست بسائل غيري بأحد والعباد أنا العظيم الشأن
من ذاك يسألني فأغفر ذنبه فأنا الودود الواسع الغفران
من ذا يريد شفاءه من سقمه فانا القريب مجيب من ناداني
ذا شأنه سبحانه وبحمده حتى يكون الفجر فجراً ثاني
يا قوم ليس نزوله وعلوه حقاً لديكم بل هما عدمان
وكذاك ليس يقول شيئاً عندكم لا ذا ولا قولاً^(١) سواء ثان
كل مجاز لا حقيقة تحته أول وزد وانقص بلا برهان

شرع الناظم رحمه الله تعالى في الدليل السادس والسابع من أدلة العلو ،
وهما التنزيل ، والنزول . قال الله تعالى (تنزيل الكتاب من الله العزيز

(١) في الاصل : قول .

العليم) غافر : ٢ وقال تعالى (قل نزله روح القدس من ربك بالحق) النحل ١٠٢ وقال تعالى : (تنزيل من حكيم حميد) فصلت : ٤٢ قال الناظم رحمه الله تعالى في « بدائع الفوائد » في الكلام على قوله تعالى : (تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم) غافر : ٢ إلى قوله : (المصير) غافر : ٣ افتتح الآية بقوله تعالى : (تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم) والتنزيل يستلزم علو المنزل عند (من) لا تعقل العرب من لغاتها ، بل ولا غيرها من الأمم إلا ذلك . وقد أخبر أن تنزيل الكتاب منه ، فهذا يدل على شيئين : أحدهما : علوه تبارك وتعالى على خلقه . والثاني : أنه هو المتكلم بالكتاب المنزل ، لا غيره ، فانه أخبر أنه منه ، وهذا يقتضي أن يكون منه قولاً . كما أنه منه تنزيلاً ، فان غيره لو كان هو المتكلم به ، لكان الكتاب من ذلك الغير ، فان الكلام إنما يضاف الى المتكلم به ، ومثل هذا (ولكن حق القول مني) السجدة : ١٣ ومثله (نزله روح القدس من ربك بالحق) النحل : ١٠٢ ومثله (تنزيل من حكيم حميد) فصلت : ٤٢ فاستمسك بحرف (من) في هذه المواضع ، فانه يقطع شغب المعتزلة والجهمية ، وتأمل كيف قال : تنزيل منه ، ولم يقل : تنزيله ، فتضمنت الآية إثبات علوه ، وكلامه ، وثبوت الرسالة . انتهى المقصود منه .

وقوله : وكذا نزول الرب الخ . يشير الى حديث النزول ، وهو متواتر عن رسول الله ﷺ قال : « ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة حين يبقى ثلث الليل ، فيقول : من يدعوني فأستجيب له ، من يسألني فأعطيته ، من يستغفرني فأغفر له » أخرجه أصحاب الصحاح ، كالبخاري ، ومسلم ، وأخرجه غيرها . قال الحافظ الذهبي : وقد ألفت أحاديث النزول في جزء ، وذلك متواتر ، أقطع به . قال الحافظ أبو عمر بن عبد البر في « شرح الموطأ » لما تكلم على حديث النزول ، قال : هذا حديث ثابت من جهة النقل ، صحيح

الاسناد ، لا يختلف أهل الحديث في صحته ، وهو منقول من طرق سوى هذه من أخبار العدول عن النبي ﷺ ، وفيه دليل على أن الله عز وجل في السماء على العرش ، من فوق سبع سموات ، كما قاله الجماعة ، وهو من حجتهم على المعتزلة في قولهم : إن الله تعالى في كل مكان بذاته المقدسة . قال : والدليل على صحة قول أهل الحق قول الله تعالى . وذكر بعض الآيات ... الى أن قال : وهذا أشهر وأعرف عند العامة والخاصة من أن يحتاج الى أكثر من حكايته ، لأنه اضطرار لم يخالفهم عليه أحد ، ولا أنكره عليهم مسلم . وقول الناظم : فيقول : لست بسائل غيري الخ . يشير الى الحديث الذي رواه النسائي ، وابن ماجه ، وغيرها بسند صحيح ، أنه تعالى يقول : « لا يسأل عن عبادي غيري »

وقوله : يا قوم ليس نزوله وعلوه حقاً لديكم بل هما عدمان ، يعني أن النزول والعلو عندهم باطلين ، فلهذا حرفوا نصوص الفوقية والنزول ، كما روى بعضهم حديث النزول ، (ينزل) بالضم ، وهذا كما قرأ بعضهم ، (وكلم الله موسى تكليماً) النساء : ١٦٤ ونحو ذلك من تحريفهم اللفظ والمعنى . وبعضهم يفسر النزول بنزول الرحمة ، أو نزول ملك أو غير ذلك . فيقال له : الرحمة التي تشبهها ، إما أن تكون عيناً قائمة بنفسها ، وإما أن تكون صفة قائمة بغيرها ، فإن كانت عيناً وقد نزلت الى السماء الدنيا ، لم يمكن أن تقول : « من يدعوني فأستجيب له » كما لا يمكن الملك أن يقول ذلك ، وأن كانت صفة من الصفات ، فهي لا تقوم بنفسها ، بل لابد لها من حل ، ثم لا يمكن الصفة أن تقول هذا الكلام ، أو محلها ، ثم اذا نزلت الرحمة الى السماء الدنيا ولم تنزل إلينا ، فأى منفعة في ذلك .

والحاصل كما قال الناظم : إن هذه النصوص عند المعطلة مجاز لاحقيقة ،
ولهذا قال عنهم : أول وزد وانقص بلا برهان .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هو رفعة الدرجات للرحمن	هذا وثامنها بسورة غافر
أيضاً له وكلاهما رفعان	درجاته مرفوعة كمعارج
وسياقها يأباه ذو التبيان	وفعل فيها ليس معنى فاعل
لكمال رفعته على الأكوان	لكنها مرفوعة درجاته
عنه وخذ معناه في القرآن	هذا هو القول الصحيح فلا تحدد
في ذي المعارج ليس يفترقان	فنظيرها المبدي لنا تفسيرها
والروح والأملك تصعد في معارج	إليه جل ذو السلطان
إلا سواء أو هما شهبان	ذا رفعة الدرجات حقاً ماهما
تفسير أهل العلم للقرآن	فخذ الكتاب ببعضه بعضاً كذا

ذكر الناظم الدليل الثامن على العلو ، وهو رفعة الدرجات . ومعنى
رفعة الدرجات ، أن درجاته تعالى مرفوعة ، لكمال رفعته ، وليس رفيع
هنا بمعنى رافع ، كما تقوله المعطلة . وأشار الى ذلك بقوله : وفعل فيها ليس

معنى فاعل . قال ابن كثير في « تفسيره » تحت قوله تعالى : (رفيع الدرجات ذو العرش) غافر : ١٥ الآية : يقول تعالى مخبراً عن عظمتهم وكبريائهم ، وارتفاع عرشه العظيم العالي على جميع مخلوقاته ، كالسقف لها ، كما قال تعالى (من الله ذي المعارج . تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) المعارج : ٣ ، ٤ وسيأتي إن شاء الله بيان أن هذه مسافة ما بين العرش إلى الأرض السابعة في قول جماعة من السلف والخلف ، وهو الأرجح إن شاء الله . وقد ذكر غير واحد أن العرش من ياقوتة حمراء ، اتساع ما بين قطريه مسيرة خمسين ألف سنة ، وارتفاعه من الأرض السابعة مسيرة خمسين ألف سنة . وفي حديث الأوعال^(١) ما يدل على ارتفاعه عن السموات السبع بشيء عظيم . انتهى .

قوله : فنظيرها المبدي لنا تفسيرها الآية ، أي : أن هذه الآية الكريمة تفسير آية سورة هي غافر ، وقوله تعالى (تعرج الملائكة والروح إليه) المعارج : ٤ فالعنى أن الروح والأملأك تصعد في معارجه إليه تعالى . قوله : فخذ الكتاب ببعضه ، أي فسر بعض القرآن ببعض كما هو سبيل أهل العلم والإيمان ، جعلنا الله منهم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا وتاسعها النصوص بأنه فوق السماء وذا بلا حسيان

فاستحضر الوحيين وانظر ذلك تـلـمـلـقاه مينا واضح التبيان

(١) وهو حديث ضعيف : رواه الترمذي ، وأبو داود وفي سننه (عبد الله بن عميرة) قال الذهبي : فيه جهالة .

ولسوف نذكر بعض ذلك عن قريب كي تقوم شواهد الايمان
 واذا أتتك فلا تكن^(١) مستوحشاً منها ولا تك عندها بيجان
 ليست تدل على انحصار إلها عقلاً ولا عرفاً ولا بلسان
 إذ أجمع السلف الكرام بأن معناها كمعنى فوق بالبرهان
 اوان لفظ سمائه يعنى به نفس العلو المطلق الحقان
 والرب فيه وليس يحصره من المخلوق شيء ز ذو السلطان
 كل الجهات بأسرها عدمية من حقه هو فوقها بيان
 قد بان عنها كلها فهو المحيط ولا يحاط بخالق الأكوان
 ماذا ينقم بعده ذو التعطيل في وصف العلو لربنا الرحمن
 ايرد ذو عقل سليم قط ذا بعد التصور يا اولي الأذهان
 والله مارد امرؤ هذا بغير الجهل او بحمية الشيطان
 هذا هو الدليل التاسع على علو الرب سبحانه فوق خلقه ، وهذه^(٢)
 نصوص الفوقية من الكتاب والسنة ، كقوله تعالى (يخافون ربهم من
 فوقهم) وقوله تعالى (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة)
 الانعام : ٦١ الآية

وروى الحافظ الذهبي في كتاب « العلو » عن عكرمة عن ابن عباس
 في قوله تعالى (ثم لآتينهم من بين أيديهم) قال : لم يستطيع أن يقول :
 (من فوقهم) علم أن الله تعالى من فوقهم . وأما الأحاديث ، فعن زينب

(١) في الاصل : وإذا أتت في لا تكن . (٢) في الاصل وهي .

بنت جحش أنها كانت تقول للنبي ﷺ: زوجنيك الرحمن من فوق عرشه وفي لفظ البخاري ، كانت تقول : إن الله أنكحني من فوق سبع سموات . وروى البخاري عن انس رضي الله عنه قال : جاء زيد ابن حارثة يشكو ، فجعل رسول الله ﷺ يقول : « اتق الله الحديث .. » ، وفيه : وكانت تفخر على أزواج النبي ﷺ ، تقول : زوجكن أهاليكن ، وزوجني الله من فوق سبع سموات . وفي رواية للبخاري عن أنس ، وكانت تفخر على نساء النبي ﷺ ، وكانت تقول إن الله أنكحني في السماء . وعن سعد ابن أبي وقاص ، أن النبي ﷺ قال لسعد ، يعني ابن معاذ : « لقد حكمت اليوم فيهم - يعني بني قريظة - بحكم الملك من فوق سبع سموات » قال الذهبي : هذا حديث صحيح . وقد رواه الأموي في المغازي عن ابن عباس ، أن سعد بن معاذ لما حكم في بني قريظة ، قال له رسول الله ﷺ : « لقد حكمت فيهم بحكم الملك من فوق سبع أرقعة » ^(١) وعن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ : « بينا أهل الجنة في نعيمهم ، إذ سطع لهم نور ، فرفعوا رؤوسهم ، فإذا الرب قد أشرف عليهم من فوقهم ، فقال : السلام عليكم يا أهل الجنة . قال : وذلك قوله تعالى (سلام قولا من رب رحيم) يس : ٥٨ قال : فينظر إليهم ، وينظرون إليه ، فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ماداموا ينظرون إليه ، حتى يحتجب عنهم ، ويبقى نوره » . رواه ابن ماجه ! وعن العباس بن عبد المطلب ، قال : كنا بالبطحاء جلوساً مع رسول الله ﷺ ، فمرت سحابة ، فقال رسول الله ﷺ : « أتدرون ما هذا ؟ قلنا السحاب قال : « والمزن » : قلنا والمزن . قال : والعنان . فسكتنا . قال : « هل تدرون كم بين السماء والارض ؟ » قلنا : الله ورسوله أعلم . قال : بينها مسيرة خمسمائة سنة ، ومن كل سماء

(١) رواه بنحو هذا اللفظ ابن اسحاق من مرسل علقمة بن وقاص . والذي في البخاري : « لقد قضيت بحكم الله - وربما قال : بحكم الملك » .

الى سماء مسبوحة خمسمائة ، وكشف كل سماء مسيرة خمسمائة سنة ، وفوق السماء السابعة بحر بين أسفله وأعلاه كما بين السماء والارض ، والله تعالى فوق ذلك وليس يخفى عليه شيء من أعمال بني آدم . وعن الأحنف بن قيس عن العباس بن عبد المطلب عن النبي ﷺ نحوه . أخرجه أبو داود (١) وأخرجه ابن ماجه بلفظ آخر ، ويرويه ابراهيم بن طهمان ، وعمر بن (أبي) قيس عن سماك وقد حسنه الترمذي (٢) . وأخرجه الحافظ الضياء في « المختارة » وأخرجه الذهبي من طريق آخر ، وفيه : ثم عد سبع سموات كذلك ، ثم فوق ذلك بحر بين أعلاه وأسفله كما بين سماء الى سماء ، وفوق ذلك ثمانية أوعال بين أظلافهن ور كهن ما بين سماء الى سماء ، والعرش فوق ذلك ، والله فوق العرش أخرجه الحافظ ابو عبد الله ابن مندة في كتاب « التوحيد » قال الذهبي : قرأ على عمر بن عبد المنعم (عربيل) ، وأنا أسمع عن ابي القاسم الحرستاني ، عن ابي عبد الله الغراوي قال : أنبا أبو بكر بن الحسين البيهقي في كتاب « الأسماء والصفات » له قال : وأنبا أبو عبد الله الحافظ ، وأبو سعيد ابن أبي عمر ، وقالوا : ثنا محمد ، ثنا هارون بن سليمان ، ثنا عبد الرحمن بن مهدي ، عن حماد بن سلمة ، عن عاصم ، عن زر ، عن عبد الله قال : بين السماء والتي تليها خمسمائة عام ، وبين كل سماء خمسمائة عام ، وبين السابعة والكرمي خمسمائة عام ، وبين الكرمي والماء خمسمائة عام ، والكرسي فوق الماء ، والله فوق الكرسي ، ويعلم ما أنتم عليه . رواه بنحوه المسعودي عن عاصم بن بهدلة عن أبي وائل بدل (زر) ، عن عبد الله ، ولفظه : والله فوق ذلك ،

(١) رقم (٤٧٢٣) وفي سنده (الوليد بن أبي نور) قال الحافظ ابن حجر في « التفرغ ضعيف . وفيه أيضاً (عبد الله بن عميرة) . قال الحافظ الذهبي في «الميزان» فيه جهالة .
(٢) لم يحسنه الترمذي ، بل قال : هذا حديث غريب .

لا يخفى عليه شيء من أعمالكم . وله طرق (١) . انتهى كلامه .
 قوله : ولسوف نذكر بعض ذلك عن قريب الخ . . يشير الى قوله
 تعالى (أأنتم من في السماء) الملك : ١٦ والحديث الذي فيه « حتى ينتهي
 بها الى السماء التي فيها الله » ونحو ذلك . وذكر رحمه الله تعالى أن هذه النصوص
 لا تدل على انحصار إلهنا تعالى وتقدس ، لا عقلاً ولا عرفاً ، إذ أجمع السلف
 على أن معناها كمنى فوق ، وأن لفظ السماء يعني به نفس العلو المطلق ،
 وسيأتي بسط الكلام في ذلك ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا وعاشرها اختصاص البعض من أملاكه بالعند للرحمن
 وكذا اختصاص كتاب رحمته بعند الله فوق العرش ذو تبيان
 لو لم يكن سبحانه فوق الورى كانوا جميعاً عند ذي السلطان
 ويكون عند الله ابليس وجبريل هما في العند مستويان
 هذا هو الدليل العاشر من أدلة علو الرب تعالى فوق خلقه ، وهو اختصاص
 بعض المخلوقات بالعندية له سبحانه ، كقوله تعالى (ان الذين عند ربك
 لا يستكبرون عن عبادته) الأعراف : ٣٠٦ وقوله تعالى : (وله من في السموات
 والأرض ومن عنده) الأنبياء : ٢٩ الآية . وعن ابي هريرة رضي الله عنه
 قال : قال رسول الله ﷺ : « لما قضى الله الخلق كتب في كتاب فهو عنده

فوق العرش : إن رحمتي سبقت غضبي »^(١) وفي لفظ عن أبي هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول : « ان الله كتب كتاباً قبل أن يخلق الخلق : إن رحمتي سبقت غضبي فهو عنده فوق العرش » وفي لفظ عن أبي هريرة « لما خلق الله الخلق كتب في كتاب كتبه على نفسه ، فهو مرفوع فوق العرش ، ان رحمتي تغلب غضبي » وفي لفظ عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لما خلق الله الخلق كتب بيده على نفسه : إن رحمتي تغلب غضبي » فلو لم يكن الله جل وعلا فوق عرشه لما كان لتخصيص بعض الملائكة بالعند معنى ، ولما كان إبليس وجبريل في العندية سواء ، نعوذ بالله من ذلك .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وتمام ذلك القول ان محبة الرحمن غير^(٢) ارادة الاكوان
وكلاهما محبوه ومراده وكلاهما هو عنده سيات
ان قلتم عندية التكوين فالذاتان عند الله مخلوقان
أو قلتم عندية التقريب تقريب الحبيب وما هما عدلان
فالحب عندهم المشيئة نفسها وكلاهما في حكمها مثلان
لكن منازعكم يقول بأنها عندية حقاً بلا روغان
جمعت له حب الاله وقربه من ذاته وكرامة الاحسان
والحب وصف وهو غير مشيئة والعند قرب ظاهر التبيان

(١) رواه الشيخان عن أبي هريرة . (٢) في الاصل: عين .

حاصل هذه الآيات أن حجة الله تعالى عندكم عين إرادته ، فلا يظهر وجه اختصاص العند بالملائكة ، لأنكم إن قلتم : إن المراد بالعندية التكوين ، فابليس وجبريل كلاهما عند الله مخلوقان مكونان ، فلا يبقى للتخصيص بالعندية معنى ، وإن قلتم : إن المراد بالعندية عندية الحجة ، فهو أيضاً لا يصح بناء على قولكم ، لأن الحجة عندكم هي المشيئة نفسها ، وجبريل وابليس في نفس المشيئة متساويان .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا وحادي عشر هن إشارة
نحو العلو بأصبع وبنان
لله جل جلاله لا غيره
إذ ذاك اشراك من الانسان
ولقد أشار رسوله في مجمع الحج العظيم بموقف الغفران
نحو السماء بأصبع قد كرمت
مستشهداً للواحد الرحمن
يارب فاشهد اني بلغتهم
ويشير نحوهم لقصد بيان
فعدا البنان مرّفعاً ومصوباً
صلى عليك الله ذو الغفران
أديت ثم نصحت إذ بلغتنا
حق البلاغ الواجب الشكران

هذا هو الدليل الحادي عشر من أدلة علو الله تعالى على خلقه ، وهو إشارة عليه السلام بأصبعه نحو السماء وينكبها^(١) الى الناس ، ويقول : « اللهم اشهد »

(١) في نسخ مسلم التي بين ايدينا « ينكبها » بالتاء وفي بعض نسخ « سنن أبي داود » ينكبها بالباء .

كما رواه مسلم في حديث جابر الطويل في خطبته ﷺ يوم عرفة ، وفيه :
« فقد تركت فيكم ما لن تضلوا بعدين اعتصم به ، كتاب الله وأنتم تسألون
عني ، فما أنتم قائلون » قالوا : نشهد أنك قد بلغت ، وأدبت ، ونصحت .
فقال بأصبعه السبابة يرفعها الى السماء وينكبها الى الناس : اللهم اشهد » ثلاث
مرات .

قوله : ينكبها : يقال : نكب أصبعه : أمالها الى الناس ، يريد بذلك
أن يشهد الله عليهم ، قاله ابن الاثير في غريب « جامع الاصول » .
قوله : ومصوباً . الصوب : المجيء من عل « قاموس » .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذاونثاني عشرها وصف الظهو	رله كما قد جاء في القرآن
والظاهر العالي الذي مافوقه	شيء كما قد قال ذو البرهان
حقاً رسول الله ذا تفسيره	ولقد رواه مسلم بضمين
فاقبله لاتقبل سواء من التفا	سير التي قيلت بلا برهان
والشيء حين يتم منه علوه	فظهوره في غاية التبيان
أوما ترى هذي السما وعلوها	وظهورها وكذلك القمران
والعكس أيضاً ثابت فسفوله	وخفاؤه اذ ذاك مصطحبان

فانظر الى علو المحيط وأخذه صفة الظهور وذلك ذو تبيان
وانظر خفاء المركز الأدنى ووصف السفلى فيه وكونه تحتاني
وظهوره سبحانه بالذات مثل علوه فهما له صفتان
لانجذبتهما جحود الجهم أو صاف الكمال تكون ذا بهتان
وظهوره هو مقتضى لعلوه وعلوه لظهوره ببيان
وكذلك قد دخلت هناك الفاء للتسيب مؤذنة بهذا الشأن
فتأملن تفسير أعلم خلقه بصفاته من جاء بالقرآن
إذ قال أنت كذا فليس لصدّه أبداً اليك تطرق الايتان
ثبت في « صحيح مسلم » عن النبي ﷺ أنه قال : « اللهم أنت الأول
فليس قبلك شيء ، وأنت الآخر فليس بعدك شيء ، وأنت الظاهر فليس
فوقك شيء ، وأنت الباطن فليس دونك شيء » وعن مقاتل بن سليمان
قال : بلغنا والله أعلم في قوله تعالى : (هو الأول) الحديد : ٣ قال :
قبل كل شيء ، والآخر قال : بعد كل شيء ، والظاهر قال : فوق كل
شيء ، والباطن ، قال : أقرب من كل شيء .

قوله : والشيء حين يتم منه علوه الخ ... أي : إن الشيء اذا كان في
غاية العلو ضوء أظهر ما يكون ، والعكس أيضاً ثابت ، أي : كلما سفل
الشيء كان في غاية الخفاء ، ثم مثل لذلك بالمحيط والمركز ، فان المحيط لتمام
علوه في غاية الظهور ، والمركز لسفوله في غاية الخفاء ، ولهذا قال الناظم :
وظهوره سبحانه بالذات مثل علوه ؛ أي : أن ظهوره سبحانه مقتضى لعلوه
وعلوه مقتضى لظهوره .

وقوله : ولذلك قد دخلت هناك الفاء للتسيب الخ .. يعني الفاء التي في قوله ﷺ « وانت الظاهر فليس فوقك شيء » يعني انها فاء السببية ، والمراد بالمحيط هنا الفلك ، والمركز وسط الأرض .

قال الناظم :

فصل

هذا وثالث عشرها أخباره انا نراه بجنة الحيوان
فصل المعطل هل يرى من تحتنا أم عن شمائلنا وعن أيمان
أم خلفنا وأماننا سبحانه أم هل يرى من فوقنا بيان
ياقوم ما في الأمر شيء غير ذا أو أن رؤيته بلا إمكان
إذ رؤية لا في مقابلة من السرائي محال ليس في الإمكان
ومن ادعى شيئاً سوى ذا كان دعواه مكابرة على الأذهان
هذا هو الدليل الثالث عشر من أدلة علو الله على خلقه ، وهو رؤيته تعالى في الجنة ، كما أخبر بذلك رسول الله ﷺ ، عن جابر قال : قال رسول الله ﷺ : « بينا أهل الجنة في نعيمهم ، إذ سطع لهم نور ، فرفهوا رؤوسهم ، فإذا الرب جل جلاله قد أشرف عليهم من فوقهم ، فقال : السلام عليكم يا أهل الجنة ، فذلك قوله عز وجل : (سلام قولاً من رب رحيم) يس : ٥٨ رواه ابن ماجه في « سننه » . وعن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : أتاني جبريل عليه السلام وفي يده مرآة بيضاء ، فيها نكتة سوداء ، فقلت :

ما هذه يا جبريل ؟ قال هذه الجمعة يعرضها عليك ربك عز وجل لتكون لك عيداً ، ولقومك من بعدك ، تكون أنت الأول ، وتكون اليهود والنصارى من بعدك . فقلت : مالنا فيها ؟ قال : لكم فيها خير ، فيها ساعة من دعا الله تعالى فيها بخير هو له قسم إلا أعطاه إياه ، أو ليس له يقسم إلا أذخر له ما هو أعظم منه . قلت : ما هذه النكتة السوداء فيها ؟ قال : هي الساعة تقوم يوم الجمعة ، وهو سيد الأيام عندنا ، ونحن ندعوه يوم المزيد في الآخرة . قلت : ولم تدعونه يوم المزيد ؟ قال : إن ربك اتخذ في الجنة وادياً أفيح من مسك أبيض ، فإذا كان يوم الجمعة ، نزل تبارك وتعالى من عليين على كرسيه ، ثم حف الكرسي بمنابر من نور ، ثم جاء النبيون ، حتى جلسوا عليها ، ثم حف المنابر بكراسي من ذهب ، ثم جاء الصديقون والشهداء ، حتى جلسوا عليها ، ثم جاء أهل الجنة حتى يجلسوا على الكئيب ، فيتجلى لهم ربهم عز وجل حتى ينظروا الى وجهه ، ثم يقول : أنا الذي صدقكم وعدي ، وأتممت عليكم نعمتي ، وهذا محل كرامتي ويسألونه حتى تنتهي رغبتهم ، فيفتح لهم عند ذلك ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر إلى أوان منصرف الناس من يوم الجمعة ، ثم يصعد على كرسيه ، ويصعد معه الصديقون والشهداء ، ويرجع أهل الغرف إلى غرفهم درة بيضاً لا فصم فيها ولا وسم ، أو ياقوته حمراء ، أو زبرجدة خضراء ، منها غرفها وأبوابها مطردة فيها انهارها ، متدلية فيها ثمارها ، فيها أزواجها وخدمها ، فليسوا الى شيء أحوج منهم الى يوم الجمعة ليزدادوا نظراً الى وجهه ، فلذلك دعي يوم المزيد ^(١) قال الذهبي : هذا حديث مشهور ، وافر الطرق . أخرجه عبد الله بن أحمد في كتاب « السنة » له عن عبد الأعلى بن حماد النرسي ، عن عمر بن يونس .

(١) رواه ابن أبي الدنيا ، والطبراني في « الأوسط » : وأبو يعلى مختصراً ، والبخاري .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

ولذلك قال محقق منكم لأهل الاعتزال مقالة بأمان
 مايننا خلف وبينكم لدى التحقيق في معنى فيا إخوان
 شدوا بأجمعنا لنحمل حملة تذر المجسم في أذل هوان
 اذ قال إن إلهنا حقاً يرى يوم المعاد كما يرى القمران
 وتصير أبصار العباد نواظراً حقاً اليه رؤية بعيان
 لا ريب أنهم اذا قالوا بهذا لزم العلو لفاطر الاكوان
 ويكون فوق العرش جل جلاله فلذلك نحن وحزبهم خصمان
 لكننا سلم وأنتم اذ تساءلنا ———— دنا على نفى العلو لربنا الرحمن
 فعلوه عين المحال وليس فو ق العرش من رب ولا ديان
 لا تنصبوا معنا الخلاف فماله طعم فنحن وأنتم سامان
 هذا الذي والله مودع كتبهم فانظر ترى يامن به عينان
 لما ذكر الناظم أن أهل الجنة يرونه سبحانه وتعالى ، وأن رؤيته تعالى
 لا تكون إلا من فوق ، وإلا فرويته سبحانه محال ، ولهذا قال في هذه
 الأبيات : ولهذا قال محقق منكم لأهل الاعتزال الخ . قوله : منكم . أي :
 من الأشاعرة ، ولم أقف على تعيين هذا المحقق . وقد قال شيخ الاسلام في
 كتاب « العقل والنقل » : والمقصود هنا أن نفاة الرؤية من الجهمية والمعتزلة
 وغيرهم اذا قالوا : إثباتها يستلزم أن يكون الله جسماً ، وذلك منتف ،

وادعوا أن العقل دل على المقدمتين ، احتيج حينئذ إلى بيان بطلان المقدمتين أو إحداهما ، فاما أن يبطل نفي التلازم ، أو نفي اللازم ، أو المقدمتان جميعاً ، وهنا افتقرت طرق مثبتة الرؤية ، فطائفة نازعت في الاولى كالأشعري وأمثاله ، وهو الذي حكاه الاستعري عن أهل الحديث وأصحاب السنة ، وقالوا : لانسلم أن كل مرئي يجب أن يكون جسماً ، فقالت النفاة : لأن كل مرئي في جهة ، وما كان في جهة فهو جسم ، فافتقرت نفاة الجسم على قولين : طائفة قالت : لا نسلم أن كل مرئي يكون في جهة ، فهو جسم ، فادعت نفاة الرؤية أن العلم الضروري حاصل بالمقدمتين ، وأن المنازع فيها مكابر ، وهذا هو البحث المشهور بين المعتزلة والأشعرية ، فلهذا صار الحذاق من متأخري الأشعرية على نفي الرؤية وموافقة المعتزلة ، فاذا أطلقوها موافقة لأهل السنة ، فسروها بما تفسرها به المعتزلة ، وقالوا : النزاع بيننا وبين المعتزلة لفظي .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا ورابع عشرها إقرار سا ثله بلفظ الآين للرحمن
ولقدرواه أبو رزين بعدما سأل الرسول بلفظه بوزان
ورواه تبليغاً له ومقرراً لما أقر به بلا نكران
هذا وما كان الجواب جواب من لكن جواب اللفظ بالميزان

كلا وليس لمن دخول قط في هذا السياق لمن له أذنان
دع ذا فقد قال الرسول بنفسه أين الإله لعالم بلسان
والله ما قصد المخاطب غير معناها الذي وضعت له الحقان
والله ما فهم المخاطب غيره واللفظ موضوع لقصد بيان
يا قوم لفظ الآين ممتنع على الرحمن عندكم وذو بطلان
ويكاد قائلكم يكفرنا به بل قد وهذا غاية العدوان
لفظ صريح جاء عن خير الورى قولاً وإقراراً هما نوعان
والله ما كان الرسول بعاجز عن لفظ من مع أنها حرفان
والآين أحرفها ثلاث وهي ذو لبس ومن في غاية التبيان
والله ما الملكان أفصح منه إذ في القبر من رب السما يسلان^(١)
ويقول أين الله يعني من فلا والله ما اللفظان متحدان
كلا ولا معناهما أيضاً لذي لغة ولا شرع ولا إنسان

هذا هو الدليل الرابع عشر من أدلة علو الله تعالى على خلقه .
قوله : ولقد رواه أبو رزين النخ . عن أبي رزين العقيلي قال : قلت :
يا رسول الله : أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والارض ؟ قال : كان
في عماء ما فوقه هواء ، وما تحته هواء ، ثم خلق العرش ، ثم استوى عليه «
رواه الترمذي ، وابن ماجه . قال الذهبي : واسناده حسن^(٢) رواه إسحق

(١) أي يسألان ، وسهل الهمة لوزن الشعر .

(٢) قال الترمذي فيه : هذا حديث غريب .

ابن راهويه عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن حماد ، وعنده : « ثم كان العرش ، فارتفع على عرشه » وروى حرب عن ابن راهويه « تحته هواء ، وفوقه هواء » يعني السحاب . ومن الاحاديث المتواترة ، حديث معاوية ابن الحكم السلمي قال : كانت لي غنم قبل أحد والجوانية . وفيها جارية لي ، فاطلعت ذات يوم ، فاذا الذئب قد ذهب منها بشاة ، وأنا رجل من بني آدم ، فأسفت ، فصككتها ، فأتيت النبي ﷺ ، فذكرت ذلك له ، فعظم ذلك علي . فقلت : يا رسول الله ، أفلا أعتقها ؟ قال : ادعها ، فدعوتها . قال فقال لها : « أين الله : » قالت : في السماء . قال : « من أنا ؟ » قالت : أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال : « أعتقها فانها مؤمنة » هذا حديث صحيح ، رواه جماعة من الثقات ، عن يحيى ابن أبي كثير ، عن هلال ابن أبي ميمونة ، عن عطاء بن يسار ، عن معاوية بن الحكم السلمي . أخرجه مسلم ، وأبو داود ، والنسائي ، وغير واحد من الأئمة . قال الذهبي : أخبرنا أحمد بن إبراهيم الخطيب ، ومحمد بن أحمد العقيلي ، ومحمد بن المظفر ، قالوا : أنبأنا السخاوي ، أنبأنا السلفي ، أنبأنا الحليل بن عبد الجبار بقزوين أنا علي بن الحسين بن جابر ، أنبأنا محمد بن علي النقاش ، ثنا القاسم بن الليث ، ثنا المعافى بن سليمان ، ثنا فليح بن سليمان ، عن هلال بن علي بن يسار ، عن معاوية بن الحكم السلمي قال : كانت لي غنم تروى بالعذيب ، فكنت أتعهدا ، وفيها جارية لي سوداء ، فجئتها يوماً ففقدت شاة من خيار الغنم ، فقلت : أين الفلانية ؟ قالت : أكلها الذئب ، فأسفت وأنا من بني آدم ، فضربت وجهها ، ثم ندمت على ما صنعت ، فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ ، فقال : أضربت وجهها ؟ وعظم ذلك تعظيماً شديداً . فقلت : يا رسول الله إن من توبتي أن أعتقها . قال : فأتني بها قبل أن تعتقها ، فجئته

بها . فقال لها : « من ربك ؟ » قالت : الله . قال : « وأين هو ؟ »
 قالت : في السماء . قال : « فمن أنا ؟ » قالت : أنت رسول الله . قال :
 « اعتقها فانها مؤمنة » هذا حديث صحيح : قال الذهبي : وهكذا رأينا
 كل من يسأل : أين الله ، يبادر ويقول : في السماء ، ففي الخبر مسألان .
 إحداهما شرعية . قول المسلم : أين الله . وثانيها قول المسؤول : في السماء .
 فمن أنكر هاتين المسألتين ، فإنما ينكر على المصطفى ﷺ . انتهى . وقول
 الناظم : هذا وما كان الجواب جواب من الخ . أي لأن النفاة أولوا قول النبي
 ﷺ « أين الله » بمعنى : من الله . قال شيخ الإسلام « في العقل والنقل » بعد كلام
 سبق . وهذا مما يبين أن سؤال السائل ، أين كان ربنا في حديث أبي رزين ،
 لم يكن هذا السؤال فاسداً عنده ﷺ كسؤال السائل : من خلق الله ، فإنه لم
 ينه السائل عن ذلك ، ولا أمره بالاستعاذة ، بل النبي ﷺ سأل بذلك لغير
 واحد فقال له : أين الله ، وهو منزّه أن يسأل سنو الأفساد . وسمع الجواب
 عن ذلك وهو منزّه عن أن يقر على جواب فاسد ، لما سئل عن ذلك
 أجاب . فكان سائلاً به تارة ، ومجيباً عنه أخرى ، ولو كانت المقصود
 مجرد التمييز بين الرب والصنم ، مع علم الرسول أن السؤال والجواب
 فاسدان ، كان في الأسئلة الصحيحة ما يغني غير الرسول ﷺ عن الأسئلة
 الفاسدة ، فكيف يكون الرسول ﷺ ، فإنه كان يمكن أن يقول : من
 ربك ، من تعبدن ، كما قال لخصين الخزاعي : يا حصين كم تعبد اليوم إلهاً ، قال :
 أعبد سبعة آلهة ، ستة في الأرض وواحد في السماء . قال : فمن الذي تعد
 لرغبتك ورهبتك » قال : الذي في السماء . فقال : « أسلم حتى أعلمك كلمة »
 ينفعك الله بها . « فلما أسلم ، سأله عن الدعوة . فقال : « قل : اللهم ألهمني
 وشدي وقني شر نفسي ، رواه أحمد في « المسند » ورواه غير أحمد ^(١) . انتهى .
 قوله : ياقوم لفظ الاين ممتنع على الرحمن الخ . أي أنه لا يجوز عندهم أن

(١) ورواه الترمذي واللفظ له . وقال : هذا حديث حسن غريب .

يقال : أين الله ، وبكاد قائلكم يكفرنا به ، بل قد . أي يقارب قائلكم أن يكفرنا به ، بل قد . أي كفرنا به ، وهذا على طريق الاكتفاء . وقد عرفه علماء البديع بأنه ، هو أن يأتي الشاعر بيت من الشعر ، وقافيته متعلقة بمحذوف ، فلم يقتصر الى ذكر المحذوف ، لدلالة باقي لفظ البيت عليه ، ويكتفى بما هو معلوم في الذهن كقوله : لا أنتهي ، لا أنتي ، لا أرعوي . مادمت في قيد الحياة ، ولا إذا ...

وقوله : والله ما كان الرسول بعاجز عن لفظ من . أي : لو كان مراده بقوله : أين الله . السؤال من الله ، لما كانت عاجزاً عن ذلك ، ولفظ (من) حرفان ، ولفظ أين ثلاثة أحرف .

وقوله : والله ما الملكان أفصح منه إذ . أي ما الملكان اللذان يسألان الميت ، فيقولان : من ربك ومن نبيك؟ وما دينك؟ بأفصح منه ، أفيقول الرسول ﷺ أين الله ، يعني من الله ، فلا والله ما اللفظان بسواء ، ولا معنهما أيضاً بسواء ، لا في لغة ولا شرع ، والله أعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا وخامس عشرها الاجماع من	رسل الاله الواحد المتان
فالمرسلون جميعهم مع كتيبهم	قد صر حوا بال فوق للرحمن
وحكى لنا اجماعهم شيخ الورى	والدين عبد القادر الجيلاني

وأبو الوليد المالكي أيضاً حكى إجماعهم أعني ابن رشد الثاني^(١)
وكذا أبو العباس أيضاً قد حكى إجماعهم علم الهدى الخراساني^(٢)
وله اطلاع لم يكن من قبله لسواه من متكلمي بلسان

قال الشيخ الامام شيخ الاسلام سيد الوعاظ أبو محمد عبد القادر ابن أبي صالح الجيلي^(٣) في كتاب « الغنية » له : أما معرفة الصانع بالآيات والاختصار ، فهو أن يعرف ويتيقن أن الله واحد أحد .. الى أن قال : وهو بجهة العلو مستو على العرش ، يجنو على الملك ، محيط علمه بالاشياء ، إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ، يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه في يوم كان مقداره ألف سنة بما تعدون ، ولا يجوز وصفه بأنه في كل مكان ، بل يقال : إنه في السماء على العرش ، كما قال : (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ وذكر آيات وأحاديث ... الى أن قال : وينبغي إطلاق صفة الاستواء من غير تأويل ، وانه استواء الذات على العرش ، قال : وكونه على العرش مذكور في كل كتاب أنزل على كل نبي أرسل ، بلا كيف ، وذكر كلاماً طويلاً .

وقال الناظم : في كتابه « إغاثة اللهفان » قال أبو الوليد ابن رشد في كتاب « الكشف » عن مناهج الأدلة : القول في الجهة ، أما هذه الصفة فلم يزل أهل الشريعة من أول الأمر يشبهونها لله سبحانه ، حتى نفتها المعتزلة ، ثم تبعهم على نفيها متأخرو الاشاعرة ، كأبي المعالي ، ومن اقتدى بقوله ...

(١) وهو محمد بن أحمد بن محمد بن رشد الأندلسي ، ابو الوليد ، صاحب كتاب « بداية المجتهد ونهاية المقتصد » توفي سنة (٥٩٥) ويلقب بـ (ابن رشد الحفيد) تمييزاً له عن جده (ابي الوليد محمد بن احمد) المتوفي سنة (٥٢٠) هـ .

(٢) هو شيخ الاسلام ابو العباس احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام ابن تيمية النيرمي الخراساني الدمشقي .

(٣) وهو المعروف بالجليلاني ، فقيه من فقهاء الحنابلة ، وهو شيخ موفق الدين

ابن قدامة المقدسي توفي سنة (٥٦١) هـ .

إلى إن قال : والشرائع كلها مبنية على أن الله في السماء ، وأن منها تنزل الملائكة بالوحي إلى النبيين ، وأن من السموات أنزلت الكتب ، وأنها كان الأمراء بالنبي ﷺ ، وجميع الحكماء قد اتفقوا على أن الله والملائكة في السماء ، كما اتفق جميع الشرائع على ذلك ، ثم ذكر تقرير ذلك بالمعقول ، وبين بطلان الشبهة التي لأجلها نفتها الجهمية ومن وافقهم ... إلى أن قال : فقد ظهر لك من هذا أن أثبات الجهة واجب بالشرع والعقل ، وأن إبطاله بإبطال الشرائع كلها . انتهى .

وقال شيخ الاسلام رحمه الله تعالى في بعض أجوبته بعد كلام سبق : مع أن أصل الاستواء على العرش ثابت بالكتاب والسنة ، واتفاق سلف الأمة وأئمة السنة ، بل هو ثابت في كل كتاب أنزل على كل نبي أرسل ، فهذا إجماع الرسل الذي نقل شيخ الاسلام رحمه الله تعالى .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

هذا ونقطع نحن أيضاً أنه إجماعهم قطعاً على البرهان
وكذلك نقطع أنهم جاؤوا بأثبات الصفات لخالق الأكوان
وكذلك نقطع أنهم جاؤوا بأثبات الكلام لربنا الرحمن
وكذلك نقطع أنهم جاؤوا بأثبات المعاد لهذه الابدان
وكذلك نقطع أنهم جاؤوا بتوحيد الإله وماله من ثان
وكذلك نقطع أنهم جاؤوا بأثبات القضاء وما لهم قولان
فالرسل متفقون قطعاً في أصول الدين دون شرائع الإيمان

كل له شرع ومنهاج وذا في الأمر لا التوحيد فافهم ذان
فالدين في التوحيد دين واحد لم يختلف منهم عليه اثنان
دين الإله اختاره لعباده ولنفسه هو قيم الأديان
فمن المحال بأن يكون لرسله في وصفه خبران مختلفان

شرع الناظم رحمه الله في ذكر أشياء مما يقطع بأنها دين الرسل عليهم
الصلاة والسلام ، وذلك كعلو الله تعالى على خلقه ، وإثبات صفاته تعالى ،
وكلامه ، وإثبات معاد الأبدان ، والتوحيد ، وإثبات القضاء والقدر ، وذلك
بما يقطع به ضرورة ، ثم قال : فالرسل متفقون قطعاً في أصول الدين ،
وذلك بغير شك ، وأما شرائعهم فمختلفة ، كما قال تعالى (لكل جعلنا منكم
شرعة ومنهاجاً) المائدة : ٤٨ .

قال ابن كثير : قال ابن أبي حاتم : وساق السند إلى ابن عباس :
(لكل جعلنا منكم شرعة) قال : سيلاً ، وساق أيضاً عن ابن عباس ،
(منهاجاً) قال : وسنة . وكذا روي عن ابن عباس (شرعة ومنهاجاً) ؛
أي : سيلاً وسنة ، وكذا روي عن مجاهد ، وعكرمة ، والحسن
البرقي ، وقتاده ، والضحاك ، والسدي ، وأبي إسحاق السبيعي ، أنهم قالوا
في قوله (شرعة ومنهاجاً) ؛ أي : سيلاً وسنة . وعن ابن عباس أيضاً ،
ومجاهد ، وعطاء الخراساني عكسه ؛ أي : سنة وسيلاً ، والأول أنسب ،
فإن الشرعة هي ما يبدأ فيه إلى الشيء ، ومنه يقال : شرع في كذا ؛
أي : ابتداء فيه ، وكذا الشريعة ، وهي ما يشرع فيها الماء . أما المنهاج
فهو الطريق الواضح السهل ، والسنن الطرائق ، فتفسير قوله : (شرعة

ومنهاجاً) بالسبيل والسنة أظهر في المناسبة من العكس ، والله اعلم .
انتمى كلامه .

قوله : في الأمر لا التوحيد الخ ... اي : أن جميع الرسل متفقون في التوحيد ، كما ثبت في « صحيح البخاري » عن ابي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « نحن معشر الأنبياء إخوة لعلات ، ديننا واحد ^(١) » يعني بذلك التوحيد الذي بعث الله به كل رسول أرسله ، وضمنه كل كتاب أنزله ، كما قال تعالى : (وما أرسلنا من قبلك من رسول إلا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون) الانبياء : ٢٥ وقال تعالى : (ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت) النحل : ٣٦ الآية . وأما الشرائع فمختلفة في الأوامر والنواهي ، فقد يكون الشيء في الشريعة حراماً ، ثم يحل في الشريعة الأخرى ، وبالعكس ، وخفيفاً فيزداد في الشدة في هذه دون هذه ، وذلك لما له تعالى في ذلك من الحكمة البالغة ، والحجة الدامغة ، وهذا معنى قول الناظم : في الأمر لا التوحيد فافهم ذان .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وكذلك نقطع أنهم جاؤوا بعد ل الله بين طوائف الانسان
وكذلك نقطع أنهم ايضاً دعوا للخمس وهي قواعد الايمان
ايماننا بالله ثم برسله وبكتبه وقيامه الابدان
وبجنده وهم الملائكة الألى هم رسله لمصالح الأكوان
هذي أصول الدين حقلاً أصو ل الخمس للمقاضي هو الهمداني

(١) رواية البخاري بلفظ « الانبياء إخوة لعلات ، أمها تمم شتى ودينهم واحد » .

تلك الأصول للاعتزال وكم لها
 وجود أو صاف الإله ونفيهم
 فرع فمنه الخلق للقرآن
 لعلوه والفوق للرحمن
 وكذلك نفهم لرؤيتنا له
 يوم اللقاء كما يرى القمران
 ونفوا قضاء الرب والقدر الذي
 سبق الكتاب به هما حتمان
 من أجل هاتيك الأصول وخلدوا
 أهل الكبائر في لظى النيران
 ولا أجلها نفوا الشفاعة فيهم
 ورموا رواية حديثها بطعان
 ولا أجلها قالو بأن الله لم
 يقدر على إصلاح ذي العصيان
 ولا أجلها قالوا بأن الله لم
 يقدر على إيمان ذي الكفران
 ولا أجلها حكموا على الرحمن بالشرع المحال
 شريعة البهتان
 ولا أجلها هم يوجبون رعاية الأصلح
 الموجود في الإمكان
 حقاً على رب الوري بعقولهم
 سبحانك اللهم ذا السبحان
 أي نقطع أن الرسل دعوا لأصول الإيمان الخمسة ، وهي : الإيمان بالله ،
 وملائكته ، وكتبه ، ورسله ، واليوم الآخر .
 وقوله :

هذي أصول الدين حقاً لا الأصول
 الخمسة للقاضي هو الهمداني
 أي : أن هذه أصول الدين ، لا الأصول الخمسة للبعثرة ، وذلك أن أصولهم
 خمسة يسمونها ، التوحيد ، والعدل ، والمنزلة بين المنزلتين ، وإنفاذ الوعيد ،
 والأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر . لكن معنى التوحيد عندهم يتضمن
 نفى الصفات ، ولهذا سمي ابن التومرت أصحابه الموحدين ، وهذا إنما هو

إلحاد في أسماء الله وآياته ، ومعنى العدل عندهم يتضمن التكذيب بالقدر ، وهو خلق أفعال العباد ، وإرادة الكائنات أو القدرة على شيء ، ومنهم من ينكر تقدم العلم بالكتاب ، لكن هذا ليس قول أئمتهم ، وأما المنزلة بين المنزلتين فهي عندهم أن الفاسق لا يسمى مؤمناً بوجه من الوجوه ، كما لا يسمى كافراً ، فنزله منزلة بين منزلتين. وإنفاذ الوعيد عندهم معناه انفساق الملة مخلدون في الدار ، لا يخرجون منها بشفاعه ولا غير ذلك كما تقوله الحوارج. والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر يتضمن عندهم جواز الخروج على الأئمة ، وقتالهم بالسيف .

وقول الناظم : تلك الأصول للاعتزال ، وكل لها فرع فمنه الخ أي : إن المعتزلة قالوا بخلق القرآن . ونفوا صفات الله تعالى ، وعلوه على خلقه ، ونفوا رؤيته تعالى في الآخرة ، ونفوا القضاء والقدر ، والشفاعة في عصاة الموحدين ، وقالوا بأن الله لا يقدر على إصلاح العصاة ، ولا يقدر على إيمان الكفار ، وأوجبوا على الله رعاية الأصلاح ، ونحو ذلك .

وقوله : للقاضي هو الهمداني . أي : القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني . المعتزلي ، شافعي الفروع ، معتزلي الأصول ، وهو عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار بن أحمد بن الخليل أبو الحسين الهمداني ، قاضي الري وأعمالها ، وكان شيخ المذهب ، وهو مع ذلك شيخ الاعتزال .

قال ابن كثير في « تاريخه » : « ومن أجل مصنفاته وأعظمها كتاب « دلائل النبوة » في مجلدين ، أبان فيه عن علم وبصيرة جيدة ، وقد طال عمره ، ورحل الناس إليه من الأقطار ، واستفادوا به ، مات في ذي القعدة . سنة ٤١٥ ، خمس عشرة وأربعمائة .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا وسادس عشرها اجماع أهل العلم أعني حجة الأزمات
من كل صاحب سنة شهدت له أهل الحديث وعسكر القرآن
لأعبرةً بمخالف لهم ولو كانوا عديد الشاء والبعران
إن الذي فوق السموات العلى والعرش وهو مبين الأكوان
هو ربنا سبحانه وبحمده حقاً على العرش استوا الرحمن
فاسمع إذا أقوالهم واشهد عليهم بعدها بالكفر والايان
واقراً تفاسير الأئمة ذاكري الاسناد فهي هداية الحيران
هذا هو الدليل السادس . عشر من أدلة علو الله تعالى على خلقه ، وهو
إجماع العلماء من أهل السنة وأصحاب الحديث . قال :

وانظر الى قول ابن عباس بتفسير استوى ان كنت ذا عرفان

قال البغوي في « تفسيره » المشهور . قال : ابن عباس واكثر مفسري
السلف : استوى الى السماء : ارتفع الى السماء .

وانظر الى أصحابه من بعده كمجاهد ومقاتل حبران

قال البخاري في « صحيحه » باب قوله تعالى (وكان عرشه على الماء)

هود : ٧ قال أبو العالية : استوى الى السماء : ارتفع . وقال مجاهد في

استوى : علا على العرش . وروى عبد الله ابن الامام أحمد في كتاب « السنة » له عن أبيه عن نوح بن ميسون ، عن بكير بن معروف ، عن مقاتل بن حيان في قوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم) المجادلة : ٧ قال : هو على عرشه ، وعلمه معهم . وروى البيهقي باسناده عن مقاتل بن حيان قال : بلغنا والله اعلم في قوله تعالى (هو الاول والآخر) الحديد : ٣ قال : هو الاول قبل كل شيء ، والآخر بعد كل شيء ، والظاهر فوق كل شيء ، والباطن أقرب من كل شيء ، وانما قربه بعلمه ، وهو فوق عرشه . وانظر الى الكلبي ايضاً والذي قد قاله من غير ما نكران روى البيهقي من طريق محمد بن مروان عن الكلبي ، عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله (ثم استوى على العرش) يقول : استقر على العرش . وكذا رفيع التابعي أجلهم ذاك الرياحي العظيم الشأن رفيع بضم الراء مصغراً . هو ابو العالية ، وقد تقدم ما نقله البخاري عنه . قال أبو العالية : استوى الى السماء : ارتفع

كم صاحب ألقى اليه علمه	فلذا ما اختلفا ^(١) عليه اثنان
فليهن من قد سبه إذ لم يوا	فق قوله تحريف ذي البهتان
فلهم عبارات عليها أربع	قد حصلت للفارس الطعان
وهي استقروا وقد علاو كذلك ار	تفع الذي ما فيه من نكران
وكذا قد صعد الذي هو رابع	وأبو عبيدة صاحب الشيباني
يختار هذا القول في تفسيره	أدري من الجهمي بالقرآن

(١) في الأصل : ما اختلف .

حكى الفراء عن ابن عباس (ثم استوى) سعد . أبو عبيده : هو معمر ابن المنثى التيمي البصري .
قوله : صاحب الشيباني هو أبو عمرو بن العلاء^(١) واسمه اسحق كما ذكر ذلك الذهبي في « تاريخ الاسلام » وقيل : لما قيل له الشيباني لانقطاعه الى أناس من بني شيبان .

والأشعري يقول تفسير استوى بحقيقة استولى من البهتان هو قول أهل الاعتزال وقول أتباع لجهم وهو ذو بطلان في كتبه قد قاله^(٢) من موجز وإبانة . ومقالة ببيان أي : أن الأشعري ذكر إبطال تأويل الاستواء بالاستيلاء في كثير من كتبه ، كـ « الموجز » و « الابانة » و « المقالات » قال أبو الحسن الأشعري في كتابه « الابانة في اصول الديانة » له في باب الاستواء :
فان قال قائل : ما تقولون في الاستواء ؟ قيل : نقول له : إن الله مستور على عرشه ، كما قال (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ وقال : (إليه يصعد الكلم الطيب) فاطر : ١٠ وقال : (بل رفعه الله إليه) النساء : ١٥٨ وقال حكاية عن فرعون (وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحاً لعلي أبلغ الأسباب . أسباب السموات فأطلع الى اله موسى وإني لأظنه كاذباً) غافر : ٣٦ كذب موسى في قوله : إن الله فوق السموات وقال عز وجل (أأمنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض) الملك : ١٦ فالسموات فوقها العرش ، فلما كان العرش فوق السموات وكل ما علا فهو

(١) أبو عمرو بن العلاء شيخ أبي عمر الشيباني فقوله : أبي العلاء سبق فلم .

(٢) في الاصل : قد قال ذا ، والتصحيح من مخطوطة المتن .

(ابن مانع)

سما ، وليس إذا قال : (أأمنتم من في السماء) يعني جميع السموات ، وإنما أراد العرش الذي هو أعلى السموات ، ألا ترى أنه ذكر السموات فقال : (وجعل القمر فيهن نوراً) نوح : ١٦ ولم يرد أنه يلاهن جميعاً . قال : ورأينا المسلمين جميعاً يرفعون أيديهم إذا دعوا نحو السماء ، لأن الله مستو على العرش الذي هو فوق السموات ، فلو لا أن الله على العرش لم يرفعوا أيديهم نحو العرش ، وقد قال قائلون ، من المعتزلة ، والجهمية ، والحرورية : إن معنى استوى : استولى ، وملك ، وقهر ، وإنه تعالى في كل مكان ، وجحدوا أن يكون على عرشه ، كما قال أهل الحق ، وذهبوا في الاستواء إلى القدرة ، فلو كان كما قالوا كان لافرق بين العرش وبين الأرض السابعة ، لأنه قادر على كل شيء ؛ والأرض فالله قادر عليها ، وعلى الحشوش ، وكذا لو كان مستوياً على العرش بمعنى الاستيلاء لجاز أن يكون مستوياً على الأشياء كلها ، ولم يجز عند أحد من المسلمين أن يقول : إن الله مستو على الأخلية ، والحشوش ، فبطل أن يكون الاستواء الاستيلاء ، وذكر أدلة من الكتاب والسنة والعقل سوى ذلك ، وكتاب « الإبانة » من أشهر تصانيف أي الحسن شهرة ، والحافظ ابن عساكر اعتمد عليه ، ونسخه بخطه الإمام محيي الدين النووي ، كذا ذكره الحافظ الذهبي .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وكذلك البغوي أيضاً قد حكاه عنهم بمعالم القرآن

قال الامام محيي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي الشافعي صاحب « معالم التنزيل » عند قوله تعالى (ثم استوى على العرش) الأعراف : ٤٥ قال الكلبي ، ومقاتل : استقر . وقال أبو عبيدة : صعد ، ثم قال البغوي : وأولت المعتزلة الاستواء بالاستيلاء . وأما أهل السنة فيقولون : الاستواء على العرش صفة لله بلا كيف ، يجب الإيمان به ؛

وقال في قوله تعالى (ثم استوى الى السماء) البقرة : ٢٩ قال ابن عباس وأكثر مفسري السلف : ارتفع الى السماء . وقال في قوله (هل ينظرون الا ان يأتهم الله) البقرة : ٢١٠ الاولى في هذه الآية وماشا كلها أن يؤمن الانسان بظاهاها ، ويكل علمها الى الله ، ويعتقد أن الله منزه عن سمات الحدوث ، على ذلك مضت أئمة السلف ، وعلماء السنة . وقال في قوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم) المجادلة : ٧ أي من سرار ثلاثة الا هو رابعهم بالعلم . انتهى .

وانظر كلام إمامنا هو مالك قد صرح عنه قول ذي إتيقان

في الاستواء بأنه المعلوم **لكن** كيفه خاف على الأذهان

روى البيهقي وأبو الشيخ الاصبهاني ، عن يحيى بن يحيى قال : كنا عند مالك بن أنس ، فجاء رجل فقال : يا أبا عبد الله (الرحمن على العرش استوى) ، كيف استوى ؟ فأطرق مالك برأسه حتى علاه الرضاء ، ثم قال : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والايان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وما أراك الا مبتدعاً . فأمر به أن يخرج . وساق البيهقي باسناد صحيح عن أبي الربيع الرشدني ، عن ابن وهب قال : كنت عند مالك ، فدخل رجل فقال : يا أبا عبد الله (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ ، كيف استوى ؟ فأطرق مالك (رأسه) ، وأخذته الرضاء ، ثم رفع رأسه فقال : الرحمن على العرش استوى كما وصف نفسه ، ولا يقال : كيف ، وكيف عنه مرفوع ، وأنت صاحب بدعة . أخرجه . قال الذهبي في كتاب « العلو » بعد ماساق كلام الامام مالك : وهذا قول أهل السنة قاطبة أن كيفية الاستواء لا نعقلها ، بل نجعلها ، وأنت استواء

معلوم ، كما أخبر به في كتابه ، وأنه كما يليق به ، لا نعتق ، ولا نتحدث ، ولا نخوض في لوازم ذلك نفيّاً ولا إثباتاً ، بل نسكت ، ونقف كما وقف السلف ، ونعلم يقيناً مع ذلك أن الله جل جلاله لا مثل له في صفاته ، ولا في استوائه ، ولا في نزوله . سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً .

وروى ابن نافع الصدوق سماعه منه على التحقيق والاتقان
الله حقاً في السماء وعلمه سبحانه حقاً بكل مكان
فانظر الى التفريق بين الذات والمعلوم من ذا العالم الرباني
فالذات خست بالسماء وإنما المعلوم عم جميع ذي الاكوان
ذا ثابت عن مالك من رده فلسوف يلقي مالكا بهوان
قال عبد الله بن أحمد بن حنبل في الرد على الجهمية : حدثني أبي ، ثنا
شريح بن النعمان ، عن عبد الله بن نافع قال : قال مالك بن أنس : الله
في السماء ، وعلمه في كل مكان ، لا يخلو منه شيء ، فانظر كيف فرق
مالك رحمه الله تعالى بين الذات والمعلوم ، فخص الذات بالسماء ، وأما المعلوم
فهو عام كل شيء . والمراد بالمعلوم هنا العلم ، كما ذكره الناظم
رحمه الله تعالى .

وقوله : ذا ثابت عن مالك الخ . يعني بقوله : فلسوف يلقي مالكا
خازن النار ، نعوذ بالله من ذلك ، ولكن لا يخلو كلامه من مبالغة .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

وكذا قال الترمذي بجامع عن بعض أهل العلم والايان

الله فوق العرش لكن علمه مع خلقه تفسير ذي ايمان

ذكر الحافظ أبو عيسى الترمذي في «جامعه» لما روى حديث أبي هريرة، وهو خبر منكر «لو أنكم ذلتم مجل إلى الارض السفلى لهبط على الله»^(١) فقال: قال أهل العلم: أراد: لهبط على علم الله، وهو على العرش، كما وصف نفسه في كتابه. وقال أبو عيسى إثر ما روى حديث أبي هريرة. «إن الله يقبل الصدقة، ويأخذها بيمينه فيريها» روت عائشة عن النبي ﷺ نحوه. وقد قال غير واحد من أهل العلم في هذا وما يشبهه من الصفات، ونزول الرب: ثبت هذه الروايات في هذا، ونؤمن به. ولا يتوهم، ولا يقال: كيف هذا؟ روي عن مالك، وابن عينة، وابن المبارك، أنهم قالوا في هذه الأحاديث: أمروها بلا كيف، وهكذا قول أهل العلم من أهل السنة والجماعة. وأما الجهمية، فألكرت هذه الروايات، وقالوا هذا تشبيه، وفسروها على غير ما فسر أهل العلم، وقالوا: إن الله لم يخلق آدم بيده، وإنما معنى اليد هاهنا: النعمة، وهذا القول في باب فضل الصدقة من الجامع، وقال نحواً من ذلك أيضاً في تفسير (وقالت اليهود يد الله مغلولة) المائدة: ٦٤.

وكذلك أوزاعيهم أيضاً حكى عن سائر العلماء في البلدان من قرنه والتابعين جميعهم متوافرين وهم أولو العرفان إيمانهم بعلوه سبحانه فوق العباد وفوق ذي الاكوان روى البيهقي في «الأسماء والصفات» بسناد صحيح عن الأوزاعي قال: كنا والتابعون متوافرون نقول: إن الله تعالى ذكره فوق عرشه، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته. وروى أبو بكر الخلال في كتاب

(١) رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب.

« السنة » عن الأوزاعي قال : سئل مكحول والزهرى عن تفسير الأحاديث فقال أمروها كما جاءت . وروى أيضاً عن الوليد بن مسلم قال : سألت مالك بن أنس ، وسفيان الثوري ، والليث بن سعد ، والأوزاعي عن الأخبار التي جاءت في الصفات فقالوا : أمروها كما جاءت . وفي رواية فقالوا : أمروها كما جاءت بلا كيف .

وكذلك قال الشافعي حكاه عنه البيهقي وشيخه الرباني حقاً قضى الله الخلافة ربنا فوق السماء لأصدق العبدان حب الرسول وقائم من بعده بالحق لا فشل ولا متوان فانظر الى المقضي في ذي الارض لكن في السماء قضاء ذي السلطان وقضاؤه وصف له لم ينفصل عنه وهذا واضح البرهان قال الشافعي رضي الله عنه : خلافة أبي بكر الصديق رضي الله عنه حق قضاها الله في سمائه ، وجمع عليها قلوب عباده . انتهى . أي : أن المقضي في الارض ، والقضاء في السماء ، وهو فعله سبحانه وتعالى المتضمن لمشيئته وقدرته .

قوله : حكاه عنه البيهقي وشيخه الرباني . مراده بشيخ البيهقي ، الحافظ أبو عبد الله الحاكم رحمه الله تعالى .

قوله : العبدان جمع عبد ، وقوله : حب الرسول الخ . يعني : أبا بكر الصديق رضي الله عنه . وقال الامام ابن الامام عبد الرحمن ابن أبي حاتم الرازي رضي الله عنه : حدثنا أبو شعيب ، وأبو ثور عن أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رحمه الله تعالى قال : القول في السنة التي أنا عليها ،

ورأيت أصحابنا عليها ، أهل الحديث الذين رأيتهم ، وأخذت عنهم ، مثل
سفيان ، ومالك وغيرهما : الإقرار بشهادة أن لا إله الا الله ، وإن محمداً
رسول الله ، وأن الله تعالى على عرشه في سمائه يقرب من خلقه كيف شاء ،
وأن الله تعالى ينزل الى السماء الدنيا كيف شاء .
قال :

وكذلك النعمان قال وبعده يعقوب والالفاظ للنعمان
من لم يقر بعرشه سبحانه فوق السماء وفوق كل مكان
ويقر أن الله فوق العرش لا تخفى عليه هواجس الأذهان
فهو الذي لا شك في تكفيره لله درك من إمام زمان
هذا الذي في الفقه الاكبر عندهم وله شروح عدة لبيان

قوله : النعمان . هو الامام عالم العراق ، أبو حنيفة النعمان بن ثابت .
وقوله : يعقوب : هو ابن إبراهيم أبو يوسف القاضي .

قلت : قال في كتاب « الفقه الاكبر » المشهور المروي بالاسناد عن
أبي مطيع الحكم بن عبيد الله البلخي ، قال : سألت أبا حنيفة عن يقول :
لا أعرف ربي في السماء ، أو في الأرض . قال : قد كفر ، لأن الله يقول
(الرحمن على العرش استوى) طه : ه وعرشه فوق سمواته . فقلت : إنه
يقول : أقول على العرش استوى ، ولكن قال : لا يدري العرش في
السماء أو في الأرض . فقال : إذا أنكر أنه في السماء ، فقد كفر . رواها
صاحب الفاروق باسناد عن أبي بكر نصير بن يحيى عن الحكم .

قال الذهبي : وسمعت القاضي الامام تاج الدين عبد الحالم بن علوان

قال سمعت الامام أبا محمد عبدالله بن أحمد المقدسي مؤلف «المقنع»^(١) رحم الله ثراه ، وجعل الجنة مثواه يقول : بلغني عن ابي حنيفة رحمه الله أنه قال : من أنكر أن الله عز وجل في السماء فقد كفر .

وانظر مقالة أحمد ونصوصه في ذاك تلقاها بلا حساب
فجميعها قد صرحت بعلوه وبالاتوا والفوق للرحمن
وله نصوص واردات لم تقع لسواه من فرسان هذا الشأن
اذ كان ممتحناً باعداء الحديث وشيعة التعطيل والكفران
واذا أردت نصوصه فانظر الى ما قد حكى الخلال ذوالالتقان
يعني أن الامام أحمد له من النصوص والكلام في صفات الله تعالى
وفي كلامه ما ليس لغيره من الأئمة ، لأنه كان ممتحناً بالمعطة والجهمة ، وما
جرى عليه من المحنة في ذلك ، والضرب ، مشهور مذكور في الكتب التي
صنفت في مناقبه ، كمناقبه للامام ابي اسماعيل الأنصاري ، وللحافظ ابي
الفرج ابن الجوزي ، والحافظ ابي بكر البيهقي ، وغيرهم ، وكذلك
كتب التواريخ .

وقوله : الخلال . هو أحمد بن محمد بن هارون ، أبو بكر الخلال ،
كان أحد من صرف عنايته إلى جمع علوم الامام أحمد بن حنبل ، وسافر
الى البلاد لأجلها ، وسمعها عالية ونازلة ، وصنف كتاب « الجامع » وهو
في عدة مجلدات ، وكتاب « السنة » وكتاب « العلل » لأحمد بن حنبل ،
وغير ذلك . قال أبو بكر بن شرياز : كلنا تبع للخلال ، لأنه لم يسبقنا إلى
جمع علم أحمد أحد قبله . قال الخطيب : جمع يعني الخلال - علوم أحمد ،

(١) هو المعروف بـ « موفق الدين بن قدامة المقدسي » صاحب « المغني » شرح مختصر
الحرقي « وقد قام المكتب الاسلامي بطبع هذا المختصر .

وطلبها ، وسافر لأجلها ، وكتبها ، وصنفها كتباً ، ولم يكن فيمن ينتحل
 مذهب أحمد أحد أجمع منه لذلك ، توفي في ربيع الأول سنة ٣٢١
 إحدى وعشرين وثلثائة ، وقد نيف عن الثمانين . انتهى ملخصاً من « تاريخ
 الذهبي » وأما نصوص الامام أحمد في ذلك ، فنذكر منها قليلاً من كثير
 قال يوسف بن موسى القطان شيخ أبي بكر الحلال : قيل لأبي عبد الله :
 الله فوق السماء السابعة على عرشه ، بائن من خلقه ، وقدرته وعلمه بكل
 مكان ؟ قال : نعم هو على عرشه ، ولا يخلو شيء من علمه . وقال أبو طالب
 أحمد بن حميد : سألت أحمد بن حنبل عن رجل قال : الله معنا وتلا
 (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم) فقال : قد تجهم هذا ،
 يأخذون بآخر الآية ، ويدعون أولها ، قرأت عليه (ألم تر أن الله يعلم)
 المجادلة : ٧ فعلمه معهم . وقال في سورة ق (ونعلم ما توسوس به نفسه
 ونحن أقرب إليه من حبل الوريد) ق : ١٦ فعلمه معهم . قال المروزي
 قلب لابي عبد الله : إن رجلاً قال : أقول كما قال الله : (ما يكون
 من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم) أقول هذا ، ولا أجأوزه الى غيره . فقال
 هذا كلام الجهمية ، بل علمه معهم ، فأول الآية يدل على أنه علمه . رواه
 ابن بطة في كتاب « الابانة » عن عمر بن محمد بن رجاء عن محمد بن داود
 عن المروزي . وقال حنبل ابن اسحق : قيل لأبي عبد الله : ما معنى
 (وهو معكم) قال : علمه محيط بالكل ، وربنا على العرش بلاحد ولاصفة
 وكلامه رحمه الله تعالى في هذا كثير شهير ، وفيما ذكرنا كفاية .

وكذاك اسحاق الامام فانه قد قال ما فيه هدى الخيران

قال الحلال : أنا المروزي ، قال : قال اسحق بن ابراهيم بن راهويه

قال الله تبارك وتعالى (الرحمن على العرش استوى) طه : ه اجماع أهل العلم أنه فوق العرش استوى ، ويعلم كل شيء في أسفل الأرض السابعة وفي قعور البحار ، ورؤوس الآكام ، وبطون الأودية ، وفي كل موضع ، كما يعلم علم ما في السموات السبع وما فوق العرش ، أحاط بكل شيء علماً فلا تسقط من ورقة الا يعلمها ، ولا حبة في ظلمات البر والبحر الا قد عرف ذلك كله ، وأحصاه ، فلا تعجزه معرفة شيء عن معرفة غيره .

وابن المبارك قال قولاً شافياً إنكاره علم على البهتان
قالوا له ما ذاك نعرف ربنا حقاً به لتكون ذا إيمان
فأجاب نعرفه بوصف علوه فوق السماء مابين الأكوان
وبأنه سبحانه حقاً على العرش الرفيع فجل ذو السلطان
قال الحلال : ثنا أبو بكر المروزي ، قال : سمعت أبا عبد الله قيل
له : روى علي بن الحسن بن شقيق عن ابن المبارك أنه قيل له : كيف
نعرف الله عز وجل ؟ قال : على العرش مجد ، قال : قد بلغني ذلك عنه
وأعجبه ، ثم قال أبو عبد الله : (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل
من الغمام) البقرة : ٢١٠ ثم قال : (وجاء ربك والملك صفاً صفاً)
الفجر : ٢٢ وروى شيخ الاسلام أبو عثمان الصابوني بإسناده الثابت عن
عبد الله بن المبارك انه قال : نعرف ربنا بأنه فوق سبع سمواته ، بائناً
من خلقه ، ولا نقول كما قال الجهمية بأنه ههنا ، وأشار بيده الى الأرض .
وهو عبد الله بن المبارك ، أبو عبد الرحمن المروزي ، كان أبوه تركياً
مولى لرجل من التجار من بني حنظلة من أهل همدان ، فكان ابن المبارك

إذا قدمها أحسن الى ولد مولاهم ، وكانت أمه خوارزمية ، ولد سنة ثمان مائة
عشرة ومائة ، وسمع اسماعيل ابن أبي خالد ، والأعمش ، وهشام بن عروة
وحميد الطويل ؛ وغيرهم من أئمة التابعين ، وحدث عنه خلائق من الناس ،
وكان موصوفاً بالحفظ ، والفقه ، والعربية ، والزهد ، والكرم ، والشجاعة
وله التصانيف الحسان ، والشعر المتضمن حكماً جمّة ، وكان كثير الغزو
والحج ، وكان له رأس مال نحو أربع مائة ألف تدور بتجارة في البلدان ،
فحيث اجتمع بعالم بلدة أحسن إليه . وكان يربو كسبه في كل سنة على
مائة ألف ينفقها كلها في أهل العلم والعبادة ، وربما أنفق من رأس المال .
قال سفيان بن عيينة : نظرت أمر الصحابة ، فما رأيتهم يفضلون عليه إلا
بصحبتهم رسول الله ﷺ . وقال اسمعيل بن عياش : ما أعلم على وجه
الأرض مثله ، وما أعلم خلة (من) الخير إلا وقد جعلها الله في ابن المبارك .
ولقد حدثني أصحابه أنهم صجوه من مصر الى مكة ، فكان يطعمهم
أخيص وهو الدهر صائم . وقد قدم مرة الى « الرقة » وبها هارون الرشيد .
فلما دخلها انجفل الناس يهرعون الى ابن المبارك ، وازدحم الناس حوله ،
فأشرفت أم ولد للرشيد من قصر فقات : ما للناس ؟ فقيل : هذا رجل
من علماء خراسان ، يقال له : ابن المبارك ، فقالت المرأة : هذا هو الملك .
لا ملك هارون الذي يجمع الناس بالسوط والعصا . وقد قال الشيخ أبو عمر
ابن عبد البر : أجمع العلماء على قبوله ، وجلالته ، وإمامته ، وعدالته .
توفي بـ « هيت » في سنة ١٨١ هـ . إحدى وعشرين ومائة في رمضان عن ثلاث
وستين سنة .

وهو الذي قد شجع ابن خزيمة . إذ سل سيف الحق والعرفان .

وقضى بقتل المنكرين علوه
وبأنهم يلقون بعد القتل فو
بعد استتابتهم من الكفران
ق مزابيل الميتات والانتان
فشفى الامام العالم الحبر الذي
يدعى إمام أئمة الأزمان
ولقد حكاها الحاكم العدل الرضى
في كتبه عنه بلا نكران

قال شيخ الاسلام أبو عثمان اسماعيل بن عبد الرحمن الصابوني في
« عقيدته » أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ، يعني الحاكم في كتاب « التاريخ »
الذي جمعه لأهل نيسابور ، وفي كتاب « معرفة أصول الحديث » اللذين
جمعهما ، ولم يسبق الى مثلها . قال : سمعت ابا جعفر محمد بن صالح بن
هانيء ، سمعت الامام أبا بكر محمد بن اسحق ابن خزيمة يقول : من لم
يقر أن الله على عرشه قد استوى فوق سبع سمواته ، فهو كافر به ، حلال
الدم ، يستتاب ، فان تاب والا ضربت عنقه^(١) وألقي على بعض المزابيل .

وحكى ابن عبد البر في تمهيده
وكتاب الاستدكار غير جبان
إجماع أهل العلم أن الله فو
ق العرش لم ينكره ذو إيمان
وأتى هناك بما شفى أهل الهدى
لكنه مرض على العميان

قال الحافظ أبو عمر بن عبد البر في « شرح الموطأ » : لما ذكر حديث
النزول قال : هذا حديث ثابت من جهة النقل ، صحيح الاسناد ، لا يختلف
أهل الحديث في صحته ، وهو منقول من طرق سوى هذه من أخبار

(١) في الاصل : ضربت عنه .

العدول ، عن النبي ﷺ ، وفيه دليل على أن الله تعالى في السماء على العرش من فوق سبع سموات ، كما قال الجماعة ، وهو من حجبتهم على المعتزلة في قولهم : إن الله بكل مكان . قال : والدليل على صحة قول أهل الحق قوله عز وجل (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ وقوله عز وجل (ثم استوى على العرش) الأعراف : ٢٤ وقال سبحانه (أأمنتم من في السماء) الملك : ١٦ وقال (إليه يصعد الكلم الطيب) فاطر : ١٠ وقال : (يخافون ربهم من فوقهم) النحل : ٥ وقال : (يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم يعرج إليه) السجدة : ٥ وقال : (تعرج الملائكة والروح إليه) المعارج : ٤ وقال : (وهو القاهر فوق عباده) الأنعام : ١٨ ، ٦١ وقال لعيسى عليه السلام (اني متوفيك ورافعك إلي) آل عمران : ٥٥ وقال : (بل رفعه الله إليه) النساء : ١٥٨ وقد أخبر الله تعالى في موضعين من كتابه عن فرعون أنه قال : (يا هامان ابن لي صرحاً لعلي أبلغ الأسباب . أسباب السموات فأطلع إلى إله موسى وإني لأظنه كاذباً) غافر : ٣٦ ، ٣٧ يعني أظن موسى كاذباً أن له إلهاً في السماء ، هذه الآية تدل على أن موسى كان يقول : إلهي في السماء ، وفرعون يظنه كاذباً . قال : ومن الحجة أيضاً في أنه على العرش فوق السموات السبع أن الموجودين أجمعين من العرب والعجم إذا كرههم أمر أو نزلت بهم شدة رفعوا أيديهم ووجوههم إلى السماء ، ونصبوا أيديهم رافعين لها ، مشيرين بها إلى السماء يستغيثون الله ربهم تبارك وتعالى ، وهذا أشهر وأعرف عند الخاصة والعامة من أن يحتاج إلى أكثر من حكايته ، لأنه اضطرار لم يوافقهم عليه أحد ، ولا أنكره عليهم مسلم . وقد قال النبي ﷺ الأمة التي أراد مولاها عتقها وكانت عليه رقبه مؤمنة ، فاختبرها رسول الله ﷺ

بأن قال لها : « أين الله » فأشارت الى السماء . قال : « من أنا » قالت : رسول الله . قال : « اعتقها فانها مؤمنة »^(١) فاكتمى رسول الله ﷺ برفعها رأسها الى السماء ، واستغنى بذلك عما سواه . قال ابو عمر رضي الله عنه : أهل السنة مجمعون على الاقرار بالصفات الواردة كلها في القرآن والسنة ، والايان بها ، وحملها على الحقيقة ، لا على المجاز ، وأما أهل البدع ، الجهمية ، والمعتزلة كلها ، والخواارج ، فكلهم ينكروها ، ولا يحمل منها شيئاً على الحقيقة ، ويزعمون أن من أقربها مشبه ، وهم عند من أقربها نافون للمعبود ، والحق فيما قاله القائلون بما نطق به كتاب الله وسنة رسوله ، وهم أئمة الجماعة ، والحمد لله . انتهى كلامه .

وكذا علي الأشعريّ فإنه في كتبه قد جاء بالتيان من موجز وإبانة ومقالة ورسائل للشعر ذات بيان . وأتى بتقرير استواء الرب فوق العرش بالايضاح والبرهان . وأتى بتقرير العلو بأحسن التقرير فانظر كتبه بعيان . والله ما قال المجسم مثل ما قد قاله ذا العالم الرباني . فارموه ويحكم بما ترموا به هذا المجسم يا أولي العدوان . أولاً فقولوا إن ثمّ حزاة وتنفس الصعداء من حران . فسلوا الإله شفاء ذا الداء العضال مجانب الاسلام والايان .

(١) رواه مسلم في « صحيحه » عن معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه في حديث .

صويل في باب « غريم الكلام في الصلاة » .

يعني ان الامام أبا الحسن الأشعري قد أوضح في كتبه كـ « الابانة »
و « الموجز » و « مقالات الاسلاميين » و رسائله الى الثغر استواء الرب فوق
عرشه ، وبرهن على ذلك ، وقرره بأحسن تقرير^(١) ، وذلك في كتبه ،
فانظرها إن شئت ، وقد تقدم بعض كلامه في ذلك .

قوله : والله ما قال المجسم مثل ما قد قاله ذا العالم الرباني ؛ أي :
ما قال المنبوذ عندكم بالتجسيم مثل ما قد قال الأشعري .

قوله : فارموه ويحكم بما ترموا به هذا المجسم الخ ... أي : فشنعوا
بمثل ما شنعتم به على اصحاب الحديث الذين هم عندكم بحسمة .
وقوله : بما ترموا به . الأصل : ترمون به ، ولكن حذف النون للوزن .
وقوله : تنفس الصعداء كالبرحاء : تنفس طويل ، قاله في « القاموس » .
وقوله : الداء العضال . قال في « القاموس » داء عضال ، كغراب ،
يعني غالب .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وانظر الى حرب وإجماع حكى لله درك من فتى كرمان

حرب : هو أبو محمد حرب بن إسماعيل الكرمانى ، صاحب الامام
أحمد ، صاحب المسائل المعروفة التي نقلها عن أحمد ، واسحاق ، وغيرهما ،
وذكر معها من الآثار عن النبي ﷺ والصحابة وغيرهم ما ذكره ، وهو
كتاب كبير ، صنفه على طريقة « الموطأ » ونحوه من المصنفات . قال في
آخره في « الجامع » : باب : القول في المذهب ، هذا مذهب أئمة العلم ،
وأصحاب الآثار ، وأهل السنة المعروفين بها ، المقتدى بهم فيها ، وأدركت
من أدركت من علماء أهل العراق ، والحجاز ، والشام ، وغيرهم عليها ،

(١) في الاصل : بأحسن التقرير .

فمن خالف شيئاً من هذه المذاهب ، أو طعن فيها ، أو عاب قائلها ؛ فهو مبتدع خارج عن الجماعة ، زائل عن منهج السنة ، وسبيل الحق ، وهو مذهب أحمد ، واسحق بن إبراهيم بن مخلد ، وعبد الله بن الزبير الحميدي ، وسعيد بن منصور وغيرهم ممن جالسنا وأخذنا عنهم العلم ، وذكر الكلام في الايمان والقدرة ، والوعيد ، والإمامة ، وما أخبر به الرسول من أشراط الساعة ، وأمر البرزخ والقيامة وغير ذلك .. الى أن قال : وهو سبحانه بائن من خلقه ، لا يخلو من علمه مكان ، والله عرش ، والعرش حملة يحملونه ، وله حد ، والله أعلم بجدده ، والله على عرشه عز ذكره ، وتعالى جده ، ولا اله غيره ، والله تعالى سميع لا يشك ، بصير لا يرتاب ، عليم لا يبجل ، جواد لا يبخل ، حلیم لا يعجل ، حفيظ لا ينسى ، يقظان لا يسهو ، رقيب لا يغفل ، يتكلم ، ويتحرك ، ويسمع ، ويصر ، وينظر ، ويقبض ، ويبسط ، ويفرح ، ويحب ، ويكره ، ويبغض ، ويرضى ، ويسخط ، ويغضب ، ويرحم ، ويعفو ، ويفقر ، ويعطي ، ويمنع ، وينزل كل ليلة إلى السماء الدنيا كيف شاء ، وكما شاء ، ليس كمثله شيء وهو السميع البصير ... الى أن قال : ولم يزل الله متكلماً ، عالماً ، فتبارك الله أحسن الخالقين .

وانظر الى قول ابن وهب أوحد العلماء مثل الشمس في الميزان ابن وهب : هو الامام عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي المصري صاحب الامام مالك بن أنس ، ولم أقف على كلامه فأحكيه .

وانظر الى ما قال عبد الله في تلك الرسالة مفصلاً بيان
من أنه سبحانه وبحمده بالذات فوق العرش والا كوان

قال الامام أبو محمد ابن أبي زيد المغربي القيرواني ، شيخ المالكية في وقته في أول رسالته المشهورة في مذهب الامام مالك : وإنه تعالى فوق عرشه المجيد بذاته ، وانه في كل مكان بعلمه . وذكر ابن أبي زيد أيضاً في كتاب « الفرد » في السنة تقرير العلو ، واستواء الرب على العرش بذاته ، وقرره أتم تقرير . وقال في « مختصر المدونة » : وإنه تعالى فوق عرشه بذاته ، فوق سمواته دون أرضه .

وانظر الى ما قاله الكرخي في شرح لتصنيف امرئ الرباني
وانظر الى الاصل الذي هو شرحه فهما الهدى للملدد حيران
لم أقف على شرح الكرخي ، ولا أصله فأسوقه .

وانظر الى تفسير عبد ما الذي فيه من الآثار في ذا الشأن

وانظر الى تفسير ذاك الفاضل الثبت الرضى المتضلع الرباني

ذاك الامام ابن الامام وشيخه وأبوه سفيان فرازيان^(١)

يريد التفسير المشهور تأليف الامام الحافظ الثبت أبي محمد عبد الرحمن ابن أبي حاتم ، محمد بن ادريس الرازي رحمهما الله تعالى ؛ وتفسيره المذكور في أربع مجلدات ، والبيت الثاني فيه قلق ، ولم يظهر المراد منه

قوله : وشيخه وأبوه سفيان ، أما أبوه فهو الحافظ أبو حاتم محمد بن إدريس الرازي الحنظلي . وأما قوله : وأبوه سفيان فلا نعلم ما المراد به . وفي بعض النسخ ، فانظر ذان ، وفي بعضها فرازيان .

وانظر الى النسائي في تفسيره هو عندنا سفر جليل معان

(١) في الاصل : فانظر ذان .

النسائي : هو الحافظ أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب النسائي ، صاحب « السنن »

واقراً كتاب العرش للعبيسي وهو محمد المولود من عثمان

قال الحافظ أبو جعفر محمد بن عثمان بن محمد بن أبي شيبة العبيسي ، محدث الكوفة في وقته ، قال في كتاب « العرش » : وذكروا أن الجهمية يقولون : ليس بين الله وبين خلقه حجاب ، وأنكروا العرش ، وأن يكون الله فوقه ، وقالوا : إنه في كل مكان ، ففسرت العلماء (وهو معكم) الحديد : ٤ يعني علمه ، ثم تواترت الأخبار أن الله تعالى خلق العرش فاستوى عليه ، فهو فوق العرش ، متخلصاً من خلقه ، بآئناً منهم انتهى كلامه .

واقراً لمسند عمه ومصنف أترهما نجمين بل شمسان

واقراً كتاب الاستقامة للرضي ذاك ابن أصرم حافظ رباني

واقراً كتاب الحافظ الثقة الرضي في السنة العليا فتي الشيباني

ذاك ابن أحمد أوحداً الحافظ قد شهدت له الحفاظ بالاتقان

هو الامام الحافظ الثقة عبد الله ابن الامام أحمد بن حنبل رحمهما الله تعالى ، وكتابه المشهور في « السنة » نحو مجاهد

واقراً كتاب الاثرم العدل الرضي في السنة الأولى امام زمان

هو ابو بكر أحمد بن محمد بن هانيء ابو بكر الأثرم .

وكذا الامام ابن الامام المرتضى حقاً ابي داود ذي العرفان

تصنيفه نثراً ونظماً واضحاً في السنة المثلثي هما نيجان
قال الحافظ الذهبي في كتاب «العلو» : أخبرنا أحمد بن عبد الحميد ،
أنبأنا أبو محمد بن قدامة سنة ثمان مائة وثمانية ، أخبرتنا فاطمة بنت علي ،
أنبأنا علي بن بيان ، أنبأنا الحسين بن علي الطناجيري أنبأنا أبو حفص ابن شاهين .
قال : شيخنا أبو بكر عبد الله بن سليمان هذه القصيدة وجعلها حنة .

تمسك بجبل الله واتبع الهدى	ولا تك بدعياً لعلك تفلح
ودن بكتاب الله والسنن التي	أنت عن رسول الله تنجو وتربح
وقل غير مخلوق كلام مليكنا	بذلك دان الانقياء وأفصحوا
ولا تقل القرآن خلق قراءة	فان كلام الله باللفظ يوضح
وقل يتجلى الله للخلق جهرة	كما البدر لا يخفى وربك أوضح
وليس بمولود وليس بوالد	وليس له شبه تعالى المسيح
وقد ينكر الجهمي هذا وعندنا	بمصدق ما قلنا حديث مصرح
رواه جرير عن مقال محمد	فقل مثل ما قد قال في ذاك تنجح
وقل ينزل الجبار في كل ليلة	بلا كيف جل الواحد المتمدح
الى طبق الدنيا يمن بفضله	فتفرج أبواب السماء وتفتح
يقول ألا مستغفر يلق غافراً	ومستمح خيراً ورزقاً فيمنح
يدري ذاك قوم لا يرد حديثهم	ألا خاب قوم كذبوهم وقبحوا

وقل إن خير الناس بعد محمد
 ورابعهم خير البرية بعدهم
 وإنهم والرهب لا ريب فيهم
 سعيد وسعد وابن عوف وطلحة
 وقل خير قول في الصحابة كلهم
 فقد نطق الوحي المبين بفضلهم
 وبالقدر المقدور أيقن فانه
 ولا تنكرون جهلاً كبيراً أو منكراً
 وقل يخرج الله العظيم بفضل
 على النهر في الفردوس^(١) تحي بمائه
 وإن رسول الله للخلق شافع
 ولا تكفون أهل الصلاة وإن عصوا
 ولا تعتقد رأي الخوارج إنه
 ولا تك مرجياً لعبوباً بدينه
 وقل إنما الإيمان قول ونية
 وينقص طوراً بالمعاصي وتارة

وزيراه قدما ثم عثمان الأراجيح
 علي حليف الخير بالخير ممنح
 على نجب الفردوس بالنور تسرح
 وعامر فهر والوزير الممدح
 ولا تك طعناً تعيب وتجرح
 وفي الفتح آي في الصحابة تمدح
 دعامة عقد الدين والدين أفيح
 ولا الخوض والميزان إنك تنصح
 من النار أجساداً من الفحم تطرح
 كحبة حمل السيل إذ جاء يطفح
 وقل في عذاب القبر حق موضح
 وكلهم يعصي وذو العرش يصفح
 مقال لمن يرواه يزدي ويفضح
 ألا انما المرجي بالدين يمزح
 وفعل على قول النبي مصرح
 بطاعته ينمي وفي الوزن يرجح

(١) في الأصل : في الفردوس.

ودع عنك آراء الرجال وقولهم فقول رسول الله أذكرى وأشرح
ولاتك من قوم تلهوا^(١) بدينهم فتطعن في أهل الحديث وتقدهخ
إذا ما اعتقدت الدهر يا صاح هذه فأنت على خير تبئت وتصبح

هذه القصيدة متواترة عن ناظمها ، رواها الآجري ، قلت : وقد شرحها
أيضاً أبو علي ابن البنا الحنبلي ، وصنف لها شرحاً ، وأبو عبد الله ابن بطّة في
« الابانة » قال ابن أبي داود ، هذا قول أبي ، وقول شيخنا ، وقول
العلماء ممن لم نرهم ، كما بلغنا عنهم ، فمن قال غير ذلك فقد كذب . كان أبو
بكر من الحفاظ المبرزين ، ما هو بدون أبيه ، صنف التصانيف ، انتهت
إليه رئاسة الحنابلة ببغداد توفي سنة ٣١٦ . انتهى كلام الذهبي .

واقرا كتاب السنة الأولى الذي أرواه مضطلع من الإيمان
ذاك النيل ابن النيل كتابه أيضاً نيل واضح البرهان

قال الحفاظ الامام قاضي أصبهان ، وصاحب التصانيف ، أبو بكر
أحمد بن عمرو ابن أبي عاصم الشيباني : جميع ما في كتابنا كتاب « السنة
الكبير » الذي فيه الأبواب من الاخبار التي ذكرنا أنها توجب العلم ، فنحن
نؤمن بها لصحتها ، وعدالة ناقلها ، ويجب التسليم لها على ظاهرها ، وترك
تكلف الكلام في كيفيةها ، فذكر من ذلك النزول الى السماء الدنيا ،
والاستواء على العرش ، سمعت عاتكة بنت أبي بكر هذا الكلام من أبيها ،
وكانت فقيهة عالمة ، وكان أبوها شيخ الظاهرية بأصبهان ، كما أن شيخهم
بالعراق داود بن علي . روى عن أصحاب شعبة ، وحامد بن سلمة ، وقع
لنا جملة من تصانيفه ، ومات سنة سبع وثمانين ومائتين (٢٨٧) ، لم يلحق

(١) أي جعلوا دينهم لهواً.

جده أبا عاصم النبيل ، ولحق جده لأمه موسى بن اسماعيل التبوذكي .
وانظر الى قول ابن أسباط الرضى وانظر الى قول الرضى سفيان
أي سفيان بن عيينه . قال أحمد بن ابراهيم الدورقي : حدثني أحمد بن
نصر قال : سألت سفيان بن عيينه وأنا في منزله بعد العتمة ، فجعلت ألع
عليه في المسألة فقال : دعني أتنفس ، فقلت : كيف حديث عبد الله عن
النبي ﷺ « ان الله يحمل السموات على أصبع ، والأرضين على أصبع »^(١)
وحديث « ان قلوب العباد بين أصبعين من أصابع الرحمن »^(٢) وحديث
« ان الله يعجب أو يضحك من يذكره في الاسواق » فقال سفيان : هي
كما جاءت ، نقر بها ، ونحدث بها بلا كيف .

وانظر الى قول ابن زيد ذاك حماد وحماد الامام الثاني
حماد بن زيد بن درهم الأزدي الجهمي أبو اسمعيل البصري مولى
آل جرير بن حازم ، وكان جده درهم من سبي سجستان . روى عن أنس
ابن سيرين ، وثابت البناني ، وحميد الطويل ، وأبي حازم مسلمة بن دينار ،
وعمر بن دينار ، وأبي جرة نصر بن عمران الضبعي ، وهشام بن عروة ،
ويحيى بن سعيد الانصاري ، وهؤلاء كلهم تابعيون في جماعة آخرين . وعنه
الاسود بن عامر شاذان ، وسعيد بن منصور ، وسفيان الثوري ، وهو
أكبر منه ، وسفيان بن عيينه ، وهو من أقرانه ، وعبد الله بن المبارك ،

(١) أخرجه الشيخان .

(٢) رواه مسلم في « صحيحه » عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه بلفظ
« إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن » . ورواه أحمد في « مسنده » أيضاً .

وعبد الله بن وهب ، وعبد الرحمن بن مهدي ، وعلي بن المديني ، وو كيع
والهيثم بن سهل التستري ، وهو آخر من وري عنه . قال عبد الرحمن بن
مهدي : أئمة الناس في زمانهم أربعة : سفيان الثوري في الكوفة ، ومالك
بالحجاز ، والأوزاعي بالشام ، وحماة بن زيد بالبصرة . وقال : لم أر
أحداً قط أعلم بالسنة ولا بالحديث الذي يدخل في السنة من حماد بن زيد .
وقال مرة : ما رأيت بالبصرة أفقه منه . وقال أحمد بن حنبل : حماد بن
زيد أحب إلينا من عبد الوارث ، حماد بن زيد من أئمة المسلمين من اهل
الدين والاسلام ، وهو أحب إلي من حماد بن سلمة . وقال أحمد بن
سعيد الدارمي : سمعت أبا عاصم يقول : مات حماد بن زيد يوم مات ،
ولا أعلم له في الاسلام نظيراً فيما أظنه . قال : وسمعت وكما عبد الله بن
المبارك ينشد

إئت حماد بن زيد	ايها الطالب علماً
ثم قيده بقيد	فخذ العلم بحلم
وكمعرو بن عبيد	لا كثور وكجهم

مات سنة تسع وستين ومائة^(١) ، قاله جماعة ، منهم عارم ، والفلاس .
زاد عارم : يوم الجمعة لعشر ليال خلون من رمضان . روى له الأئمة الستة .
قال عبد الرحمن ابن ابي حاتم الرازي الحافظ في كتاب «الرد على الجهمية»
ثنا أبي ، ثنا سليمان بن حرب ، سمعت حماد بن زيد يقول : إنفايدورون
على أن يقولوا : ليس في السماء اله ، يعني الجهمية .

قوله : وحماد الامام الثاني ، وهو حماد بن سلمة بن دينار الامام العالم
أبو سلمة البصري ، عن أبي عمران الجوني ، وثابت ، وابن مليك ،

(١) في « تهذيب التهذيب » مات سنة (١٧٩) .

وعبد الله بن كثير ، وخلق . وعنه مالك ، وشعبة ، وسفيان ، وابن مهدي ،
وعارم ، وعفان ، وأمم . وكان ثقة ، له أوهام . قال أحمد : هو أعلم
الناس بحديث خاله حميد الطويل ، وأثبتهم فيه . وقال ابن معين : هو أعلم
الناس بثابت . وقال آخر : إذا رأيت الرجل يقع في حماد فاتهم ، على
الاسلام . قال علي بن المديني : كان عند يحيى بن الضريبر عن حماد عشرة
آلاف حديث . وقال عمرو بن سلمة : كتبت عن حماد بن سلمة بضعة عشر ألف
حديث . وقال ابن المبارك : ما رأيت أحداً كان أشبه بمالك الأول من
حماد بن زيد . وروى الكوسج عن ابن معين : ثقة . وقال آخر : كان من
الابdal ، وعلامة الابدال أن لا يولد لهم ، تزوج سبعين امرأة فلم يولد له
قال أبو عمرو الجرمي : ما رأيت فقيهاً قط أفصح من عبد الوارث إلا حماد
ابن سلمة . وقال عفان : رأيت من هو أعبد من حماد ، لكن ما رأيت
أشد مواظبة على الخير ، وقراءة القرآن ، والعمل لله منه ، ولو قلت : إنني
ما رأيت ضاحكاً قط صدقت ، كان مشغولاً بنفسه ، ! ما يقرأ ، أو يسبح ،
أو يحدث ، أو يصلي . وقال ابن مهدي : لو قيل لحامد : إنك تموت غداً
ما قدر أن يزيد في عمله شيئاً . وقال يونس المؤدب : مات حماد في
المسجد ، وهو يصلي . وقال ابن حبان : لم ينصف من جانب حديث حماد ،
واحتمى بأبي بكر ابن عياش ، وعبد الرحمن بن عبد الله بن دينار ، وكان
خزائماً ، من العباد المجابي الدعوة . وقال وهيب : كان حماد بن سلمة سيدنا
وأعلمنا . وقال عفان : اختلف أصحابنا في سعيد بن أبي عروبة ، وحماد بن
سلمة ، فصرنا إلى خالد بن الحارث ، فسألناه فقال : حماد أحسنها حديثاً ،
وأثبتهما لزوماً للسنة ، فرجعنا إلى يحيى القطان فأخبرناه فقال : أقال لكم
وأحفظها ؟ قلنا : لا . وقال أحمد : ويحيى ثقة . وقال ابن المديني : من

سمعتوه يتكلم في حماد فاتهموه . وقال رجل لعفان : أحدثك عن حماد
يقال : من حماد ويملك ؟ قال : ابن سلمة . قال : ألا تقول : أمير المؤمنين ؟
مات حماد رحمه الله تعالى سنة ١٦٧ سبع وستين ومائة^(١) . انتهى . ملخصاً
من « الميزان » للذهبي رحمه الله تعالى .

وانظر الى ما قاله علم الهدى عثمان ذاك الدارمي الرباني
في نقضه والرد يا لها كتباً باسنة وهما لنا علمان
هدمت قواعدهم فرقة جهمية خرت^(٢) سقوفهم على الحيطان

أي : وانظر الى ما قاله الامام العلامة عثمان بن سعيد الدارمي في
كتابه المسمى : « رد عثمان بن سعيد على المريسي الجهمي العنيد فيما افتري على
الله في التوحيد » ، وكتاب « الرد على الجهمية » فانها كتابان حافظان
بنقض شبهات الجهمية ، وقمع أضاليلهم ، وقطع أباطيلهم ، فرحمه الله
من إمام .

وانظر الى ما في صحيح محمد ذاك البخاري العظيم الشأن
من رده ما قاله الجهمي بالنقل الصحيح الواضح البرهان
وانظر الى تلك التراجم والذي في ضمنها ان كنت ذاعرفان
وانظر الى ما قاله الطبري في الشرح الذي هو عندكم سفران
أعني الفقيه الشافعي اللا لكائي المسدد ناصر الايمان

أي : وانظر الى ما قاله أبو القاسم هبة الله بن الحسن اللالكائي الطبري
في كتاب « شرح اعتقاد أهل السنة » وهو مجلد ضخم . قال : الامام

(١) في الاصل : ١٦٩ ، والصحيح من « الميزان » للذهبي .

(٢) في الاصل : فخرت .

الحافظ أبو القاسم هبة الله بن الحسن الطبري الشافعي مصنف كتاب « شرح اعتقاد أهل السنة » سياق ما روي في قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ وإن الله على عرشه . قال الله عز وجل (إليه يصعد الكلم الطيب) فاطر : ١٠ وقال : (أأنتم من في السماء) الملك : ١٦ وقال : (وهو القاهر فوق عباده) الأنعام : ٦١ ، ١٨ فدلّت هذه الآيات أنه في السماء ، وعلمه بكل مكان . روي ذلك عن عمر ، وابن مسعود ، وابن عباس ، وإمام سلمة : ومن التابعين : ربيعة ، وسليمان التيمي ، ومقاتل بن حيان ، وبه قال مالك ، والثوري ، وأحمد .

وانظر الى ما قاله علم الهدى السلمي في إيضاحه وبيان

ذاك الذي هو صاحب الترغيب والترهيب مدوح بكل لسان

قال : الامام الحافظ ابو القاسم إسماعيل بن محمد بن الفضل التيمي . الطلحي الأصبهاني مصنف « الترغيب والترهيب » ، وقد سئل عن صفات الرب فقال : مذهب مالك ، والثوري ، والاوزاعي ، والشافعي ، وحمام ابن سلمة ، وحمام بن زيد ، وأحمد ، ويحيى بن سعيد القطان ، وعبد الرحمن ابن مهدي ، واسحاق بن راهويه : إن صفات الله التي وصف بها نفسه ، أو وصفه بها رسوله ، من السمع ، والبصر ، والوجه ، واليد ، وسائر أوصافه ، إنما هي على ظاهرها المعروف المشهور من غير كيف يتوهم فيها . ولا تشبيه ، ولا تأويل . قال ابن عيينة : كل شيء وصف الله به نفسه ، فقرأته تفسيره ، ثم قال : أي : هو على ظاهره لا يجوز صرفه الى المجاز بنوع من التأويل . وقال رحمه الله تعالى في كتاب « الحجة » : قال علماء السنة : إن الله عز وجل على عرشه ، بائن من خلقه . وقالت المعتزلة : وهو بذاته .

في كل مكان . قال : وروي عن ابن عباس في تفسير قوله تعالى : (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم) المجادلة : ٧ قال : هو على عرشه ، وعلمه في كل مكان . قال : وزعم هؤلاء أن معنى (الرحمن على العرش استوى) طه : ٢٥ أي ملكه ، وأنه لا اختصاص له بالعرش أكثر مما له بالأمكنة ، وهذا إلغاء لتخصيص العرش وتشريفه . قال أهل السنة : استوى على العرش بعد خلق السموات والأرض على ما ورد به النص ، وليس معناه المماسه ، بل هو مستو على عرشه بلا كيف ، كما أخبر عن نفسه . قال : وزعم هؤلاء أنه لا يجوز الاشارة الى الله بالرووس ، والأصابع الى فوق ، فان ذلك يوجب التحديد ، وأجمع المسلمون على أن الله هو العلي الأعلى ، ونطق بذلك القرآن ، فزعم هؤلاء أن ذلك بمعنى علو الغلبة ، لا علو الذات ، وعند المسلمين أن الله علو الغلبة ، والعلو من سائر وجوه العلو ، لأن صفة العلو صفة مدح ، فثبت أن الله تعالى علو الذات ، وعلو الصفات ، وعلو القهر ، والغلبة . وفي منعهم الاشارة الى الله من جهة الفوق ، خلاف (١) لسائر الملل ، لأن المسلمين وقع منهم الاجماع على الاشارة الى الله من جهة الفوق ، في الدعاء ، والسؤال ، واتفاقهم بأجمعهم على ذلك حجة . وقد أخبر عن فرعون أنه قال : (ياها مان ابن لي صرحاً لعلني أبلغ الأسباب . أسباب السموات فأطلع الى اله موسى وإني لأظنه كاذباً) غافر : ٣٦ ، ٣٧ فكان فرعون قد فهم عن موسى أنه كاذب يشب لهاً فوق السماء ، حتى رام بصرحه أن يطلع اليه ، وانهم موسى بالكذب في ذلك ، والجهمية لا تعلم أن الله فوقها بوجود ذاته ، فهم أعجز فهماً من فرعون ، بل وأضل ، وقد صح عن النبي ﷺ أنه حكم باليمان الجارية حين قالت : إن الله في السماء ، وحكم الجهمي .

(١) في الاصل : خلافاً .

«يكفر من يقول ذلك . انتهى كلام أبي القاسم رحمه الله تعالى . توفي سنة ٥٣٥ هـ
قال الناظم :

وانظر الى ما قاله في السنة الكبرى سليمان هو الطبراني
صنف الحافظ الكبير أبو القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي
«لشامي نزيل أصهبان كتاب « السنة » قال فيه : باب ماجاء في استواء الله
على عرشه ، بائن من خلقه ، فساق في الباب حديث أبي رزين العقيلي .
قلت : يا رسول الله ، أين كان ربنا ؟ وحديث عبد الله بن خليفة عن عمر في
« علو الرب على عرشه ، وحديث الأوعال^(١) » وأن العرش على ظهورهن ،
وأن الله فوقه . وقول مجاهد في المقام المحمود توفي رحمه الله سنة ٣٦٠
ستين وثلاثمائة ، رحمه الله تعالى .

وانظر الى ما قاله شيخ الهدى يدعى بطلمنكيهم ذو شان
قال الحافظ الامام أبو عمر أحمد بن محمد بن عبد الله الأندلسي
«الطائفي المالكي في كتاب « الوصول الى معرفة الاصول » وهو مجلدان :
أجمع المسلمون من أهل السنة ، على أن معنى قوله تعالى : (وهو معكم أينما كنتم)
الحديد : ٤ ونحو ذلك من القرآن ، إنه علمه ، وان الله تعالى فوق السموات
يذاته ، مستو على عرشه كيف شاء . وقال أهل السنة في قوله (الرحمن
على العرش استوى) طه : ٥ : إن الاستواء من الله على عرشه على الحقيقة ،
لا على المجاز ، فقد قال قوم من المعتزلة والجهمية : لا يجوز أن يسمى الله عز
وجل بهذه الأسماء على الحقيقة ، ويسمى بها المخلوق ، فنفوا عن الله الحقائق

(١) رواه الترمذي وقال : « هذا حديث غريب » وأبو داود رقم (٤٧٢٣) وفي سننه
عبد الله بن عميرة ، قال الحافظ الذهبي : فيه جهالة وفيه أيضاً (الوليد بن أبي ثور) قال
الحافظ ابن حجر عنه في « التقریب » ضعيف .

من أسمائه ، وأثبتوها خلقه ، فاذا سئلوا : ما الذي حملهم على هذا الزيف ؟
 قالوا : الاجتماع في التسمية يوجب التشبيه ، قلنا : هذا خروج عن اللغة التي
 خوطبنا بها ، لأن المعقول في اللغة أن الاشتباه في اللغة لا يشتب به بالتسمية ،
 وإنما تشتب الأشياء بأنفسها ، أو بهيئات فيها ، كالبياض بالبياض ، والسواد
 بالسواد ، والطويل بالطويل ، والقصير بالقصير ، ولو كانت الأشياء توجب
 اشتباهاً ، لاشتبهت الأشياء كلها ، لعموم اسم الشيء لها ، وعموم تسمية
 الأشياء به ، ففسألهم : أتقولون : إن الله موجود ؟ فإن قالوا : نعم . قيل
 لهم : يلزمكم على دعواكم أن يكون مشبهاً للموجودين ، وإن قالوا :
 موجود ، ولا يوجب وجوده الاشتباه بينه وبين الموجودات . قلنا :
 فكذلك هو ، حي ، عالم ، قادر ، مريد ، سميع ، بصير ، متكلم . يعني
 ولا يلزم اشتباهه بمن اتصف بهذه الصفات .

كان الطائفي من كبار الحفاظ ، وأئمة القراء بالأندلس ، عاش بعضاً
 وثمانين سنة ، وتوفي سنة تسع وعشرين وأربعمائة .

وانظر الى قول الطحاوي الرضى وأجره من تحريف ذي بهتان
 قال الامام عالم الديار المصرية في وقته أبو جعفر أحمد بن محمد بن سلامة
 الأزدي الطحاوي الحنفي رحمه الله « في العقيدة التي ألفها »^(١) (في) ذكر بيان
 (عقيدة أهل) السنة والجماعة على مذهب فقهاء الملة : أبي حنيفة ، وأبي يوسف ، ومحمد ،
 رضي الله عنهم : نقول في توحيد الله معتقدين أن الله واحد لا شريك له ، ولا شيء
 مثله ، مازال بصفاته قديماً قبل خلقه ، وأن القرآن كلام الله ، منه بدا
 بلا كيفية قولاً ، وأنزله على نبيه وحياً ، وصدقه المؤمنون على ذلك حقاً ،

(١) وقد قلنا قريباً بطبعها مع شرحها طبعة جيدة محققة .

وأيقنوا أنه كلام الله بالحقيقة ، ليس بمخلوق ، فمن سمعه وزعم أنه كلام البشر فقد كفر ، والرؤية لأهل الجنة حق ، بغير احاطة ، ولا كيفية ، وكل ما في ذلك من الصحيح عن رسول الله ﷺ ، فهو كما قال ، ومعناه على ما أراد ، لا ندخل في ذلك متأولين بأرائنا ، ولا يثبت قدم الاسلام الا على التسليم والاستسلام ، فمن رام ما حظر عنه علمه ، ولم يقنع بالتسليم فهمه ، حجبه مرامه عن خالص التوحيد وصحيح الايمان ، ومن لم يتوق النفي والتشيه ، زل ، ولم يصب التنزيه . . الى ان قال : والعرش والكرسي حق ، كما بين في كتابه ، وهو مستغن عن العرش ، ومادونه محيط بكل شيء ، وفوقه . انتهى .

وكذلك القاضي أبو بكر هو ابن الباقلاني قائد الفرسان .
 قد قال في تمهيده ورسائل والشرح ما فيه جلي بيان
 في بعضها حقاً على العرش استوى لكنه استولى على الأكوان .
 وأتى بتقرير العلو وأبطل السلام التي زيدت على القرآن
 من أوجه شتى وذا في كتبه باد لمن كانت له عينان
 قال القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني الأشعري في كتابه
 « التمهيد في أصول الدين » وهو من أشهر كتبه : فان قال قائل : فهل
 تقولون : إنه في كل مكان ؟ قيل : معاذ الله ، بل هو مستو على عرشه ، كما
 أخبر في كتابه . فقال : (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ وقال :
 (أنتم من في السماء أن يخسف بكم الأرض) الملك : ١٦ ولو كان في كل
 مكان ، لكان في جوف الإنسان ، وفي فمه ، وفي الحشوش ، والمواقع .
 القذوة التي يرغب عن ذكرها ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . ثم قال .

تعالى : (وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله) الزخرف : ٨٤ المراد أنه إله عند أهل السماء ، وإله عند أهل الأرض ، كما يقال : فلان سيد مطاع في المصرين ؛ أي : عند أهلها ، وليس يعنون أن ذات المذكور بالحجاز ، وبالعراق موجودة .

وقوله : (إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون) النحل : ١٢٨ يعني بالحفظ والنصر والتأييد ، ولم يرد أن ذاته معهم تعالى ، وقوله : (إنني معكما أسمع وأرى) طه : ٤٦ محمول على هذا التأويل .

وقوله : (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم) المجادلة : ٧ إنه عالم بهم ، وبما خفي من سرهم ونجواهم ، وهذا لما يستعمل كما ورد به القرآن ، فلا يجوز أن يقال قياساً على هذا : إن الله بالقيروان ، ومدينة السلام ، ودمشق ، وإنه مع الثور ، والحمار ، وإنه مع الفساق ، ومع المصعدين إلى حلوان ، قياساً على قوله : (إن الله مع الذين اتقوا) النحل : ١٢٨ فوجب التأويل على ما وصفنا ، ولا يجوز أن يكون معنى استوائه على العرش هو استيلائه ، كما قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق

لأن الاستيلاء هو القدرة والقهر ، والله تعالى لم يزل قادراً قاهراً .

وقوله : (ثم استوى) : يقتضي استفتاح هذا الوصف بعد أن لم يكن ، فخطأ ما قالوه . وقال في كتاب « الذب عن أبي الحسن الأشعري » كذلك قولنا في جميع المروي عن رسول الله ﷺ في صفات الله ، إذا صح من إثبات اليمين ، والوجه ، والعينين . ونقول : إنه يأتي يوم القيامة في ظل من الغمام ، وإنه ينزل إلى السماء الدنيا ، وإنه مستو على عرشه ... إلى أن

قال : وقد بينا دين الأئمة وأهل السنة ، أن هذه الصفات تمر كما جاءت ،
 بغير تكيف ، ولا تحديد ، ولا تجنيس ، ولا تصوير ، كما روي عن الزهري ،
 وعن مالك في الاستواء ، فمن تجاوز هذا فقد تعدى ، وابتدع ، وضل .
 قال الحافظ الذهبي : فهذا نفس هذا الامام ، وأين مثله في تجرعه ، وذكائه
 وبصره بالملل والنحل ، فلقد امتلأ الوجود بقوم لا يدرون ما السلف ،
 ولا يعرفون الا السلب ، ونفي الصفات وردّها ، صم بكم غنم عجم ،
 يدعون الى العقل ، ولا يكونون على النقل ، فانا لله وانا إليه راجعون .
 مات القاضي أبو بكر رحمه الله في سنة ثلاث وأربعمائة وهو في عشر السبعين ،
 وقد سارت بمصنفاته الركبان

وانظر الى قول ابن كلاب وما يقضي به لمعطل الرحمن
 أخرج من النقل الصحيح وعقله من قال قول الزور والبهتان
 ليس الإله بداخل في خلقه أو خارج من جملة الاكوان
 قد تقدم نقل كلام ابن كلاب بما يغني عن الاعادة .

وانظر الى ما قاله الطبري في التفسير والتهذيب قول معان
 وانظر الى ما قاله في سورة الأعراف مع طه ومع سبحان
 أي وانظر الى ما قاله الامام أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في
 « تفسيره » وفي « تهذيب الآثار » قال الذهبي في كتاب « العلو » : أخبرنا أبو
 الفضل أحمد بن هبة الله بن عساكر ، أنبأ زين الأمانة الحسن بن محمد ، أنبأ
 أبو القاسم الأسدي ، أنبأنا أبو القاسم ابن أبي العلاء ، أنبأ عبد الرحمن ابن

أبي نصر ، أنبأ أبو سعيد الدينوري مستملي محمد بن جرير ، قال : قرى
على أبي جعفر محمد بن جرير الطبري وأنا أسمع في عقيدته ، قال : وحسب
امرىء أن يعلم أن ربه هو الذي على العرش استوى ، فمن تجاوز ذلك فقد
خاب وخسر. انتهى. «تفسير ابن جرير» مشحون بأقوال السلف على الإثبات ،
نقل في قوله تعالى (ثم استوى الى السماء) البقرة : ٢٩ عن الربيع بن
أنس (استوى) : بمعنى ارتفع ، ونقل في تفسير (ثم استوى على العرش)
الأعراف : ٥٤ في المواضع كلها ؛ أي : علا وارتفع . وقد روى قول
مجاهد ، ثم قال : ليس في فرق الاسلام من ينكر هذا ، لا من يقر أن الله
فوق العرش ، ولا من ينكره من الجهمية ونحوهم . وقال في كتاب «التبصير
في معالم الدين» : القول فيما أدرك علمه من الصفات خيراً ، وذلك نحو إخباره
عز وجل أنه سميع بصير ، وأن له يدين بقوله : (بل يدها مبسوطتان)
المائدة : ٦٤ وأن له وجهاً بقوله : (ويبقى وجه ربك) الرحمن : ٢٧
وان له قدماً بقول النبي ﷺ « حتى يضع الرب فيها قدمه »^(١) وأنه يضحك
بقوله : « لقي الله وهو يضحك إليه »^(٢) وأنه يهبط الى سماء الدنيا ، لخير

-
- (١) رواه البخاري في « صحيحه » عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : « يلقى في النار وتقول هل من مزيد ؟ حتى يضع قدمه فتقول : قط قط » ورواه
أحمد ومسلم عن أنس أيضاً بلفظ « لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول : هل من مزيد ، حتى
حتى يضع رب العزة فيها قدمه ، فيزوي بعضها الى بعض وتقول : قط قط » .
- (٢) روى البخاري في « صحيحه » عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال : « يضحك الله الى رجلين يقتل أحدهما الآخر ، يدخلان الجنة .
يقاتل هذا في سبيل الله فيقتل ، ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد » .

رسول الله ﷺ بذلك^(١) وإن له أصبعاً بقول رسوله : « ما من قلب إلا وهو بين أصبعين من أصابع الرحمن »^(٢) فان هذه المعاني التي وصفت ، ونظائرهما وصف الله به نفسه ورسوله ، مالا يثبت حقيقة علمه بالفكر والروية ، لانكفر بالجهل بها أحداً الا بعد انتهائها اليه . أخرج هذا الكلام لابن جرير القاضي أبو يعلى في كتاب « إبطال التأويل » له . وقال في قوله عز وجل : (وقال فرعون يا هامان ابن لي صرحاً لبلي أبليغ الأسباب . أسباب السموات فأطلع الى اله موسى وإني لأظنه كاذباً) غافر : ٣٦ ، ٣٧ يقول : وإني لأظن موسى كاذباً فيما يقول ويدعي أن له رباً في السماء أرسله إلينا . توفي ابن جرير رحمه الله سنة ٣١٠ عشر وثلاثمائة .

وانظر الى مقاله البغوي في تفسيره والشرح بالاحسان
في سورة الأعراف عند الاستوا فيها وفي الأولى من القرآن

قال الامام محيي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي في تفسيره عند قوله تعالى (ثم استوى على العرش) الأعراف : ٤٤ قال الكلبي

(١) أخرج الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الآخر فيقول : من يدعوني فأستجيبه ، من يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له » .

(٢) رواه أحمد ، وابن ماجه ، والحاكم وقال : صحيح ، وأقره الذهبي . وقال الحافظ العراقي : وسنده جيد . ورواه مسلم في « صحيحه » عن عبد الله بن عمرو بن العاص بلفظ « إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه . حيث يشاء » ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللهم مصرف القلوب ، صرف قلوبنا

ومقاتل : استقر . وقال ابو عبيدة : سعد . وأولت المعتزلة الاستواء بالاستيلاء . وأما أهل السنة ، فيقولون : الاستواء على العرش صفة لله بلا كيف ، يجب الايمان به . وقال في قوله (ثم استوى إلى السماء) البقرة : ٢٩ . قال ابن عباس وأكثر مفسري السلف : ارتفع إلى السماء . وقال في قوله (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة) البقرة : ٢١٠ الأولى في هذه الآية وماشاكلها ، أن يؤمن الانسان بظاهاها ، ويكمل عليها الى الله ، ويعتقد أن الله منزه عن سمات الحدث ، على ذلك مضت السلف ؛ وعلماء السنة . وقال في قوله : (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم) المجادلة : ٧ ؛ أي : من سرار ثلاثة إلا هو رابعهم بالعلم .

كان محيي السنة من كبار أئمة مذهب الشافعية ، وهو الحسين بن مسعود ابن محمد أبو محمد البغوي صاحب « التفسير » و « شرح السنة » و « التهذيب » في الفقه و « الجمع بين الصحيحين » و « المصابيح » في الصحاح والحسان ، وغير ذلك . تفقه على القاضي حسين ، وبرع في هذه العلوم ، وكان علامة زمانه فيها ، وكان ديناً ، ورعاً ، زاهداً ، عابداً صالحاً . توفي في شوال سنة ٥١٦ ست عشرة وخمسمائة . وقيل : سنة عشر .

وانظر الى ما قاله ذو سنة وقراءة ذاك الامام الداني قال الحافظ امام القراء أبو عمرو ، عثمان بن سعيد^(١) الداني صاحب « التيسير » في أرجوزته التي في عقود الديانة .

كلم موسى عبده تكليماً ولم يزل مدبراً حكيماً
كلامه وقوله قديماً وهو فوق عرشه عظيم

(١) في الاصل : سعد ، وهو خطأ .

والقول في كتابه المفضل بأنه كلامه المنزل

على رسوله النبي الصادق ليس بمخلوق ولا بخالق

توفي الداني رحمه الله في شوال سنة ٤٤٤ أربع واربعين وأربعمائة «
ب « دانية » من الاندلس ، ومشى السلطان أمام نعشه .

وكذلك سنة الاصبهاني أبي الشيخ الرضى المستل من حيان

قال محدث أصبهان - مع الطبراني - أبو محمد ابن حيان رحمه الله في كتاب
« العظمة » له : ذكر عرش الرب تبارك وتعالى وكرسيه ، وعظم خلقهما
وعلو الرب فوق عرشه ، ثم ساق جملة من الاحاديث في ذلك . أبو محمد عبد الله
بن محمد بن جعفر بن حيان الأنصاري ، صاحب المصنفات السائرة .
ويعرف بأبي الشيخ . ولد سنة أربع وسبعين ومائتين ، وسمع في سنة أربع
وثمانين وهلم جرا ، وكتب العالي والنازل ، ولقي الكبار ، وسمع من جده
لأمه الزاهد محمود بن الفرّج ، وإبراهيم بن سعدان ، ومحمد بن عبد الله بن
الحسن بن حفص الهمداني ، رئيس أصبهان ، وأبي بكر ابن أبي عاصم ،
وأبي يعلى الموصلي ، وأبي عروبة الحرائي ، وكان مع سعة علمه وغزارة
حفظه ، صالحاً خيراً ، قانتاً لله ، صدوقاً ، حدث عنه أبو بكر ، أحمد بن
عبد الرحمن الشيرازي ، وأبو بكر ابن مردويه ، وأبو سعيد الماليني ،
وأبو نعيم ، والفضل بن محمد القاساني ، وأبو طاهر بن عبد الرحيم الكاتب ،
وخلق كثير . قال ابن مردويه : ثقة مأمون ، صنف « التفسير » ، والكتب
الكثيرة في الأحكام ، وغير ذلك . وقال أبو بكر الخطيب : كان حافظاً ،
ثبتاً ، متقناً . وروي عن بعض العلماء قال : ما دخلت على الطبراني إلا
وهو يمزح أو يضحك ، وما دخلت على أبي الشيخ إلا وهو يصلي . قال أبو نعيم :

كان أحد الاعلام صنف «الأحكام» و«التفسير» ، وكان يفيد عن الشيوخ ، ويصنف لهم ستين سنة ، وكان ثقة . قال الذهبي : وله كتاب « السنة » ، وكتاب « فضائل الأعمال » و « السنة الكبير » وكان إماماً في الحديث ، رفيع الاسناد . توفي سنة ٣٦٩ تسع وستين وثلاثمائة وهو في عشر المائة .

وانظر ما قاله ابن سريج ذاك البحر الخضم الشافعي الثاني

سريج : بضم السين وفتح الراء وبعدها ياء ثم جيم ، وهو أبو العباس ، أحمد بن عمر بن سريج ، فقيه العراق . قال أبو القاسم سعد بن علي الزنجاني : سألت أيدك الله بيان ماصح لدي من مذهب السلف ، وصاحلي الخلف في الصفات ، فاستخرت الله تعالى ، وأجبت بجواب الفقيه أحمد بن عمر بن سريج رحمه الله ، وقد سئل عن هذا ، ذكره أبو سعيد عبد الواحد بن محمد الفقيه ، قال : سمعت بعض شيوخننا يقول : سئل ابن سريج رحمه الله عن صفات الله تعالى ، فقال : حرام على العقول أن تمثل الله ، وعلى الأوهام أن تحده ، وعلى الالباب أن تصفه إلا بما وصف به نفسه في كتابه ، أو على لسان رسوله ، وقد صح عند جميع أهل الديانة والسنة إلى زماننا هذا ، أن جميع الآي ، والأخبار الصادقة عن رسول الله ﷺ ، يجب على المسلمين الايمان بكل واحد منه كما ورد ، وأن السؤال عن معانيها بدعة ، والجواب كفر وزندقة ، مثل قوله : (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام) البقرة : ٢١٠ وقوله : (الرحمن على العرش استوى) طه : ٥ (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) الفجر : ٢٢ ونظائرهما بما نطق به القرآن ، كالفوقية ، والنفس ، واليدين ، والسمع ، والبصر ، وصعود الكلام اليه ، والضحك ، والتعجب ، والنزول .. الى أن قال : اعتقادنا فيه وفي

الآي المتشابه في القرآن ، أن نقبلها ، ولا نردها ، ولانتأولها بتأويل
المخالفين ، ولا نخلمها على تشبيه المشبهين ، ولا نترجم عن صفاته بلفظة غير
العربية ، ونسلم الخبر الظاهر والآية الظاهر تنزيلها .

كان ابن سريج اليه المنتهى في معرفة المذهب ؛ بحيث أنه كان (يفضل) على جميع
أصحاب الشافعي حتى على المزي . قال الامام أبو اسحاق صاحب « التنبيه »
سمعت أبا الحسن الشيرجي يقول : إن فهرست كتب أبي العباس تشتمل
على أربع مائة مصنف ، وكان العلامة أبو حامد الاسفراييني يقول : نحن نحري
مع أبي العباس في ظواهر الفقه دون الدقائق . توفي سنة ٣٠٦ ست وثلاثمائة
رحمه الله تعالى .

وانظر الى ما قاله علم الهدى أعني أبا الخير الرضى النعمان

وكتابه في الفقه وهو بيانه يبيدي مكانته من الايمان
قال الناظم في « الجيوش الاسلامية »^(١) له كتاب لطيف في السنة
على مذهب أهل الحديث ، صرح فيه في مسألة الفوقية ، والعلو ، والاستواء
حقيقة ، وتكلم الله عز وجل بهذا القرآن العربي المسموع بالآذان حقيقة ،
وأن جبريل عليه السلام سمعه من الله سبحانه حقيقة ، وصرح فيه باثبات
الصفات الخبرية ، واحتج لذلك ونصره ، وصرح بمخالفة الجهمية والنفاة .

وانظر الى السنن التي قد صنف العلماء بالآثار والقرآن
زادت على المائتين منها مفرد أوفى من الخمسين في الحسبان

(١) هو كتاب « اجتماع الجيوش الاسلامية في غزو المعطلة والجهمية » للناظم

ابن القيم رحمه الله تعالى .

منها لأحمد عدة موجودة فينا رسائله الى الاخوان
واللائي في ضمن التصانيف التي شهرت فلم تحتج الى حساب
فكثيرة جداً فمن يك راغباً فيها يجد فيها هدى الحيوان
أصحابها هم حافظو الاسلام لا أصحاب جهم حافظو الكفران
وهم النجوم لكل عبد سائر يبغى الإله وجنة الحيوان
وسواهم والله قطاع الطريق أئمة تدعو الى النيران
ما في الذين حكيت عنهم آنفاً من حنبل واحد بضمان
بل كلهم والله شيعة أحمد فأصوله وأصولهم سيان
أقول : في كلامه نظر ، فان عبد الله ابن أبي داود ، والأثرم ،
والخلال ، وعبد الله ابن الامام أحمد ، وحرب الكرمان ، كلهم معدودون
من الحنابلة ، والأصحاب يذكرونهم في «طبقات الحنابلة» وهو رحمه الله قد حكمي
كلام المذكورين . وهؤلاء وان لم يكونوا متبعين للامام أحمد على سبيل
التقليد الصرف ، فهم يعدون في الحنابلة ، والله أعلم .
قوله :

منها لأحمد عدة موجودة فينا رسائله الى الاخوان
منها رسالته الى مسدد بن مسرهد وغيرها ، وهي مذكورة في « مناقب
الامام أحمد » لابن الجوزي .
وبذاك في كتب لهم قد صرحوا وأخو العماية ماله عينا

أَنظَمَهُمْ لَفْظِيَّةً جَهْلِيَّةً	مِثْلَ الْحَمِيرِ تَقَادُ بِالْأَرْسَانِ
حَاشَوْهُمْ مِنْ ذَاكِبِلٍ وَاللَّهُ هُمْ	أَهْلُ الْعُقُولِ وَصِحَّةُ الْأَذْهَانِ
فَانْظُرْ إِلَى تَقْرِيرِهِمْ لَعْلَوْه	بِالنَّقْلِ وَالْمَعْقُولِ وَالْبَرْهَانِ
عَقْلَانِ عَقْلٍ بِالنُّصُوصِ مُؤَيَّدِ	وَمُؤَيَّدِ بِالْمَنْطِقِ الْيُونَانِ
وَاللَّهُ مَا اسْتَوِيَا وَلَنْ يَتَلَقَّيَا	حَتَّى تَشِيبَ مَفَارِقُ الْغُرَبَانِ
أَفْتَقِذْفُونَ أَوْلَاءَ بِلِ أَضْعَافِهِمْ	مِنْ سَادَةِ الْعُلَمَاءِ كُلِّ زَمَانِ
بِالْجَهْلِ وَالتَّشْيِيهِ وَالتَّجْسِيمِ وَالتَّبْدِيعِ وَالتَّضْلِيلِ وَالْبَهْتَانِ	يَا قَوْمُنَا اللَّهُ فِي إِسْلَامِكُمْ
يَا قَوْمُنَا اعْتَبَرُوا بِمَصْرَعٍ مِنْ خَلَا	مِنْ قَبْلِكُمْ فِي هَذِهِ الْأَزْمَانِ
لَمْ يَغْنِ عَنْهُمْ كَذِبُهُمْ وَمَحَالُهُمْ	وَقَتْلُهُمْ بِالزُّورِ وَالْبَهْتَانِ
كَلَّا وَلَا التَّدْلِيسَ وَالتَّلْيِيسَ عِنْدَ النَّاسِ وَالْحُكَامِ وَالسُّلْطَانِ	وَبَدَلَهُمْ عِنْدَ انْكَشَافِ غَطَائِهِمْ
وَبَدَلَهُمْ عِنْدَ انْكَشَافِ حَقَائِقِ الْإِلَهِ	أَيُّهَا الَّذِينَ هُمْ عَلَى الْبَطْلَانِ
مَا عِنْدَهُمْ وَاللَّهُ غَيْرُ شَكَايَةٍ	فَآتُوا بِعِلْمٍ وَانْطَقُوا بِبَيَانِ
مَا يَشْتَكِي إِلَّا الَّذِي هُوَ عَاجِزٌ	فَاشْكُوا لِنَعْذِرْكُمْ إِلَى الْقُرْآنِ
تُمْ اسْمِعُوا مَاذَا الَّذِي يَقْضِي لَكُمْ	وَعَلَيْكُمْ فَالْحَقُّ فِي الْفَرْقَانِ

فعدا لكم للحق تليسان	الْبَسْمَ معنى النصوص وقولنا
يأتي بتحريف على الانسان	من حرف النص الصريح فكيف لا
بأئمة الاسلام ظن الشان	ياقوم والله العظيم أساتم
قالوا كذاك منزل الفرقان	ما ذنبهم ونبهم قد قال ما
إذ جسمت بل شبهت صنفان	ما الذنب الا للنصوص لديكم
من غير تحريف ولا عدوان	ما ذنب من قد قال ما نطقت به
كلب الروافض أخبث الحيوان	هذا كما قال الخبيث لصحبه
لما أفاضوا في حديث الرفض	عند القبر لا تخشون من إنسان
من صاحب القبر الذي تريان	ياقوم أصل بلائكم ومصابكم
يثني عليه ثناء ذي شكران	كم قدم ابن أبي قحافة بل غدا
عني أبو بكر بلا روغان	ويقول في مرض الوفاة يؤمكم
حتى يري في صورة الغضبان	ويظل يمنع من إمامة غيره
في الناس كان هو الخليل الداني	ويقول لو كنت الخليل لو احد
وله علينا منة الاحسان	لكنه الأخ والرفيق وصاحي
تحزن فنحن ثلاثة لا اثنان	ويقول للصديق يوم الغار لا
ما حازها إلا فتى عثمان	الله ثالثنا وتلك فضيلة

يا قوم ما ذنب النواصب بعد ذا لم يدهكم الا كبير الشان
فتفرقت تلك الروافض كلهم قد أطبقت أسنانه الشفتان
وكذلك الجهمي ذاك رضيعهم فهما رضيعا كفرهم بلبان
ثوبان قد نسجا على المنوال يا عريان لا تلبس فما ثوبان
والله شر منهما فهما على أهل الضلالة والشقا علان

أقول : لم أقف على تعيين هذا الرافضي الذي قال هذا القول ، والمعنى أن هذا الرافضي قال لأصحابه لما أفاضوا في حديثهم عند القبر المكرم ﷺ : يا قوم أصل بلائكم ومصابكم من صاحب هذا القبر ، لأنه كم قدم ابن أبي قحافة ، يعني أبا بكر الصديق رضي الله عنه ، ويثني عليه ، ويقول في مرض موته : يؤمكم أبو بكر ، ويمنع من إمامة عمر رضي الله عنه ، ويقول : « لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً ^(١) » ويقول للصديق يوم الغار « لاتخزن إن الله معنا » ^(٢) وتلك فضيلة ماحازها إلا في عثمان ، يعني أبا بكر رضي الله عنه ، فانه عبد الله بن عثمان ، فيقول ذلك الرافضي لأصحابه : ما ذنب النواصب بعد هذا ؛ أي : فان الرسول ﷺ هو الذي قدم أبا بكر ، فلا لوم على النواصب .

قوله : النواصب . قال في « القاموس » : النواصب ، والناصب وأهل النصب : المتدينون ببيعة علي رضي الله عنه ، لأنهم نصروا له ، أي : عادوه .

(١) رواه مسلم في « صحيحه » بلفظ « لو كنت متخذاً من أهل الأرض خليلاً ، لاتخذت ابن أبي قحافة خليلاً ، ولكن صاحبكم خليل الله » .

(٢) رواه البخاري في « صحيحه » في باب : مناقب المهاجرين وفضلهم منهم أبو بكر . وجاء في « الصحيحين » و « مسند أحمد » أن أبا بكر قال : قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وأنا في الغار : لو أن أحدكم نظر تحت قدميه لأبصرنا . فقال : « ما ظنك يا أبا بكر بالتين الله ثالثها » .

قوله :

وكذلك الجهمي ذاك رضيعهم فهما رضيعا كفرهم بلبان .
رضع أمه كسمع وضرب رضعاً ، ويحرك ، ورضاعاً ورضاعاً ، ويكسران ،
رضعاً ، ككتف : امتص ثديها ، قاله في «القاموس» واللبان بكسر اللام .
قال الأعم : هو للأدميين . واللبن لغيرهم ، وقد يكون جمع لبن في هذا
الموضع . قال ابن السكيت : يقال : هو أخوه بلبان أمه ، ولا يقال :
بلبن أمه ، إنما اللبن الذي يشرب . انتهى ؛ أي : فعلى زعم الجهمي
لا ذنب للمجسمة ، اذ قالوا بالنصوص الدالة على الاستواء ، والنزول ، والمجيء ،
والصفات ، كالرجه ، واليدين ، والقدرة ، والارادة ، والرضى ، والسيخط
والحب وغيرها مما تقدم .

قوله : أبو قحافة ، قال في «القاموس» : (وسيل) قحاف كغراب : (جراف) (١) .
وبنو قحافة : بطن من خثعم ، وأبو قحافة : عثمان بن عامر ؛ صحابي ، والد
الصديق رضي الله عنها .

فصل

هذا وسابع عشرها أخباره	سبحانه في محكم القرآن
عن عبده موسى الكليم وحر به	فوعون ذي التكذيب والطغيان
تكذيبه موسى الكليم بقوله	الله ربي في السما نبأني

(١) أي جارف .

ومن المصائب قولهم إن اعتقنا
 فإذا اعتقدتم ذا فأشيع له
 فاسمع إذا من ذا الذي أولى بفر
 وانظر إلى ما جاء في القصص التي
 والله قد جعل الضلالة قدوة
 فإمام كل معطل في نفيه
 طلب الصعود إلى السماء مكذباً
 بل قال موسى كاذب في زعمه
 فابنوا لي الصرح الرفيع لعلي
 وأظن موسى كاذباً في قوله
 وكذلك كذبه بأن إلهه
 هو أنكر التكليم والفوقية العليا كقول الجهم ذي صفوان
 فمن الذي أولى بفرعون إذاً منا ومنكم بعد ذا التبيان
 هذا هو الدليل السابع عشر من أدلة علو الله على خلقه ، وهو أنه
 سبحانه أخبر عن عبده موسى الكليم ، وعدوه فرعون ، أن فرعون اللعين
 كذب موسى في قوله : ربي في السماء ، وأنه بنى الصرح ، ورام الصعود إلى
 السماء ، وقال : (ياهايمان ابن لي صرحاً لعلي أبلغ الأسباب . أسباب

«السماوات فأطلع الى اله موسى وإني لأظنه كاذباً» (غافر : ٣٦ ، ٣٧ في قوله : إن الله في السماء . وقد قال ابو الحسن الاشعري في «الابانة» لما ذكر بعض الآيات الدالة على علو الله تعالى على عرشه ، قال : وقال تعالى حكاية عن فرعون (ياهامان ابن لي صرحاً لعلني أبلغ الاسباب . أسباب السماوات فأطلع الى اله موسى وإني لأظنه كاذباً) (غافر : ٣٦ ، ٣٧ كذب موسى في قوله : إن الله فوق السماوات . انتهى كلامه .

قوله : ومن المصائب قولهم : إن اعتقاد الفوق من فرعون ذي الكفران الخ ... أي : من المصائب قول النفاة : إن اعتقاد العلو هو مذهب فرعون ، فاذا اعتقدتموه فأنتم أشياع له ، وعلى مذهبه ، كما قال بعضهم في تفسير قوله : (وإني لأظنه كاذباً) غافر : ٣٧ فيما يقول من أن له رباً في السماء ، وما قال موسى له ذلك قط ، ولكنه لما قال له : (وما رب العالمين) الشعراء: ٢٣ قال موسى (رب السماوات والأرض) الشعراء: ٢٤ ظن باعتقاده الباطل أنه لما لم ير في الأرض ، أنه في السماء ، فرام الصعود الى السماء لرؤية إله موسى . انتهى .

ثم بين الناظم وجه أولويتهم بفرعون ، وأن مذهبه جحد العلو ، فانه طلب الصعود الى السماء مكذباً لموسى ، ورام بناء الصرح ، وقال : أظن موسى كاذباً في زعمه : إن الله فوق السماء ، وكذلك كذب فرعون موسى عليه السلام في قوله : إن الله تعالى ناداه وكلمه ، فكان مذهبه إنكار التكليم والفوقية ، كقول جهنم وأتباعه ، فقد تبين الآن من هو أولى بفرعون ، وان المهطلة أولى به في كل حالة ، والله اعلم .

قال الناظم :

ياقوم والله العظيم لقولنا ألف تدل عليه بل ألفان .
 عقلاً ونقلاً مع صريح الفطرة الـ أولى وذوق حلاوة الايمان .
 كل يدل بأنه سبحانه فوق السماء مابين الأكوان .
 أترون أنا تاركو ذا كله لجعاجع التعطيل والهديان .
 ياقوم ما أنتم على شيء الى أن ترجعوا للوحي بالاذعان .
 وتحكموه في الجليل ودقه تحكيم تسليم مع الرضوان .
 قد أقسم الله العظيم بنفسه قسماً يبين حقيقة الايمان .
 أن ليس يؤمن من يكون محكماً غير الرسول الواضح البرهان .
 بل ليس يؤمن غير من قد حكم الوحيين حسب فذاك ذو ايمان .
 هذا وما ذاك المحكم مؤمناً إن كان ذا حرج وضيق بطان .
 هذا وليس بمؤمن حتى يسلم للذي يقضي به الوحيات .
 ياقوم بالله العظيم نشدتكم وبجرمة الايمان والقرآن .
 هل حدثتكم قط أنفسكم بذا فسلوا نفوسكم عن الايمان .
 لكن رب العالمين وجنده ورسوله المبعوث بالقرآن .
 هم يشهدون بأنكم أعداء من ذا شأنه ابدأ بكل زمان .
 ولأي شيء كان أحمد خصمكم أعني ابن حنبل الرضى الشيباني .

«ولا ي شيء كان بعد خصومكم أهل الحديث وعسكر القرآن
 «ولا ي شيء كان أيضاً خصمكم شيخ الوجود العالم الخزافي
 أعني أبا العباس ناصر سنة المختار قانع سنة الشيطان
 «والله لم يك ذنبه شيئاً سوى تجريده لحقيقة الايمان
 إذ جرد التوحيد عن شرك كذا تجريده للوحي عن بهتان
 «فجرد المقصود عن قصد له فلذلك لم ينصف الى انسان
 «ما منهم أحد دعا لمقالة غير الحديث ومقتضى الفرقان
 فالقوم لم يدعوا الى غير الهدى ودعوتهم أنتم لرأي فلان
 «شتان بين الدعوتين فحسبكم يا قوم ما بكم من الخذلان
 قالوا لنا لما دعوناهم الى هذا مقالة ذي هوى ملآن
 ذهبت مقادير الشيوخ وحرمة العلماء بل عبرتهم العينان
 «وتركتهم أقوالهم هدرأ وما أصغت اليها منكم أذنان
 «لكن حفظنا نحن حرمتهم ولم نعد الذي قالوه قدر بنان
 «يا قوم والله العظيم كذبتم وأتيتهم بالزور والبهتان
 «ونسبتم العلماء للأمر الذي هم منه أهل براءة وأمان
 «والله ما أوصوكم أن تتركوا قول الرسول لقولهم بلسان

كلا ولا في كتبهم هذا بلا بالعكس أوصوكم بلاكتان
إذ قد أحاط العلم منهم أنهم ليسوا بمعصومين بالبرهان
كلا وما منهم أحاط بكل ما قد قاله المبعوث بالقرآن
فلذا ك أوصوكم بأن لا تجعلوا أقوالهم كالنص في الميزان
لكن زنوها بالنصوص فان توا فقها فتلك صحيحة الأوزان
لكنكم قدمتم أقوالهم أبدأ على النص العظيم الشأن
والله لا لوصية العلماء نفذتم ولا لوصية الرحمن
وركبتم الجهلين ثم تركتم النصين مع ظلم ومع عدوان
قلنا لكم فتعلموا قلتم أما نحن الأئمة فاضلو الأزمان
من أين والعلماء أنتم فاستحووا أين النجوم من الثرى التحتاني
لم يشبه العلماء الا أنتم أشبهتم العلماء في الأذقان
والله لا علم ولا دين ولا عقل ولا بمروءة الانسان
عاملتم العلماء حين دعوكم للحق بل بالبغي والعدوان
إن أنتم الا الذباب اذا رأى طعماً في المساقط الذبان
واذا رأى فزعاً تطاير قلبه مثل البغاث يساق بالعقبان
واذا دعوناكم الى البرهان كما ن جوابكم جهلاً بلا برهان

نحن المقلدة الألى ألفوا كذا آباءهم في سالف الأزمان
قلنا كيف تكفرون وما لكم علم بتكفير ولا إيمان
إذا جمع العلماء أن مقلداً للناس كالأعمى هما أخوان
والعلم معرفة الهدى بدليله ماذاك والتقليد مستويان
حرنا بكم والله لا أنتم مع العلماء تنقادون للبرهان
كلا ولا متعلمون فمن ترى تدعوه نحسبكم من الثيران
لكنها والله أنفع منكم للارض في حرث وفي دوران
نالت بهم خيراً ونالت منكم الممعهود من بغى ومن عدوان
فمن الذي خير وأنفع للورى أنتم أم الثيران بالبرهان؟
شرع الناظم رحمه الله في ذكر الأدلة الدالة على ثبوت العلو إجمالاً ،
فقال : يا قوم والله العظيم لقولنا الخ . . أي أن الدلائل الدالة على علوه
تعالى على خلقه ، ومباينته لهم ، من المعقول والمنقول والفطرة ، ألف
دليل ، بل ألفا دليل ، وذلك ظاهر بحمد الله لمن تتبعه . ثم شرع في بيان وجوب
تحكيم الرسول ﷺ في الدق والجل ، والتسليم له ، والرضى بحكمه ، كما قال
تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في
أنفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسلياً) النساء : ٦٥ قال الناظم رحمه الله
في تفسير هذه الآية : أقسم سبحانه بأجل مقسم به ، وهو نفسه عز وجل ،
على أنه لا يثبت لهم الايمان ، ولا يكونون من أهله حتى يحكموا رسوله .

صَلَّى فِي جَمِيعِ مَوَارِدِ النَّزَاعِ ، فِي جَمِيعِ أَبْوَابِ الدِّينِ ، فَإِنَّ لَفْظَةَ (مَا) مِنْ صَيْغِ الْعُمُومِ ، وَلَمْ يَقْتَصِرْ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى ضَمَّ إِلَيْهِ انْتِشَاحَ صُدُورِهِمْ بِحُكْمِهِ ، بَحِثٌ لَا يَجِدُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَرْجاً ، وَهُوَ الضِّيقُ وَالْحَصْرُ مِنْ حُكْمِهِ ، بَلْ يَقْبَلُونَ حُكْمَهُ بِالْإِنْشِرَاحِ ، وَيَقَابِلُونَهُ بِالْقَبُولِ ، لَا يَأْخُذُونَهُ عَنْ انْغِمَاضِ ، وَيُشْرِبُونَهُ عَلَى قَدَى ، فَإِنَّ هَذَا مَنْافٍ لِلْإِيمَانِ ، بَلْ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ أَخْذُهُ يَقْبُولُ وَرَضَى وَانْتِشَاحَ ، وَمَتَى أَرَادَ الْعَبْدُ شَاهِدًا فَلْيَنْظُرْ فِي حَالِهِ ، وَيَطَالِعْ قَلْبَهُ عِنْدَ وُجُودِ حُكْمِهِ عَلَى خِلَافِ هَوَاهُ وَغَرَضِهِ ، أَوْ عَلَى خِلَافِ مَا قَلَّدَ فِيهِ أَسْلَافَهُ مِنَ الْمَسَائِلِ الْكِبَارِ وَمَادُونِهَا ، بَلْ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بِصِيرَةٍ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ ، فَسَبْحَانَ اللَّهِ ، كَمْ مِنْ حَزَازَةٍ فِي نَفُوسٍ كَثِيرٍ مِنَ النُّصُوصِ ، وَبُودِهِمْ أَنْ لَوْ تَرَدُّوا ، وَكَمْ مِنْ حَرَارَةٍ فِي أَكْبَادِهِمْ مِنْهَا ، وَكَمْ مِنْ شَجَى فِي حُلُوقِهِمْ مِنْ مَوْرِدِهَا ، ثُمَّ لَمْ يَقْتَصِرْ سَبْحَانَهُ عَلَى ذَلِكَ حَتَّى ضَمَّ إِلَيْهِ قَوْلَهُ : (وَيَسَابِقُوا تَسْلِيًا) النِّسَاءُ : ٦٥ فَذَكَرَ الْفِعْلَ مُؤَكِّدًا لَهُ بِالْمَصْدَرِ الْقَائِمِ مَقَامَ ذِكْرِهِ مَرَّتَيْنِ ، وَهُوَ الْخُضُوعُ وَالْإِتْقَادُ لِمَا حُكِمَ بِهِ طَوْعًا وَرَضَى وَتَسْلِيًا ، لَا قَهْرًا وَمُصَاصَةً ، كَمَا يَسْلُمُ الْمَقْهُورُ لِمَنْ قَهَرَهُ كَرْهًا ، بَلْ تَسْلِيمُ عَبْدٍ مُطِيعٍ لِمَوْلَاهُ وَسَيِّدِهِ الَّذِي هُوَ أَحَبُّ شَيْءٍ إِلَيْهِ ، يَعْلَمُ أَنَّ سَعَادَتَهُ وَفَلَاحَهُ فِي تَسْلِيمِهِ . أَنْتَهَى قَوْلُهُ : وَلَأَيُّ شَيْءٍ كَانَ أَيْضًا خَصَمُكُمْ شَيْخَ الْوُجُودِ الْخ . يَعْنِي شَيْخَ الْإِسْلَامِ أَبَا الْعَبَّاسِ ابْنَ تَيْمِيَّةٍ رَحِمَهُ اللَّهُ ، ثُمَّ أَقْسَمَ أَنَّهُ لَا ذَنْبَ لَهُ سِوَى تَجْرِيدِهِ لِحَقِيقَةِ الْإِيمَانِ .

قَوْلُهُ : إِذْ جَرَدَ التَّوْحِيدَ عَنْ شُرَكَائِهِ الْخ ؛ أَيِ : أَنَّهُ رَحِمَهُ اللَّهُ جَرَدَ التَّوْحِيدَ عَنِ الشُّرْكَ ، وَجَرَدَ الْوَحْيَ عَنِ الْبَهْتَانِ وَالْكَذْبِ ، وَكَذَلِكَ سَائِرُ الْعُلَمَاءِ الرَّبَّانِيِّينَ لَمْ يَدْعُوا إِلَى اتِّبَاعِ غَيْرِ الْهُدَى ، وَأَمَّا أَنْتُمْ فَدَعَوْتُمْ إِلَى الْآرَاءِ

المتناقضة ، والأقوال المتباينة ، وهي أقوال الرجال التي ما أنزل الله بها من سلطان .

قوله : ونسبتم العلماء الأمر الذي الخ . أي : أن العلماء ورحمهم الله ، كالأئمة الأربعة وغيرهم ، أوصوكم باتباع الكتاب والسنة ، وترك أقوالهم إذا خالفت كتاب الله وسنة رسوله ، كما قال الشافعي رحمه الله : أجمع العلماء على أن من استبان له سنة رسول الله ﷺ لم يكن له أن يدعها لقول أحد .

وروى البيهقي في « السنن » عن الشافعي أنه قال : إذا قلت قولاً وكان عن النبي ﷺ خلاف قولي ، فما يصح من حديث رسول الله ﷺ أولى ، فلا تقلدوني .

وقال الربيع : سمعت الشافعي يقول : إذا وجدتم في كتابي خلاف سنة رسول الله ﷺ ، فقولوا بسنة رسول الله ﷺ ، ودعوا ما قلت . وتواتر عنه أنه قال : إذا صح الحديث بخلاف قولي فاضربوا بقولي الحائط . وقال مالك : كل أحد يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله ﷺ . وقال أبو حنيفة : إذا جاء الحديث عن رسول الله ﷺ ، فعلى الرأس والعين ، وإذا جاء عن الصحابة ، فعلى الرأس والعين ، وإذا جاء عن التابعين فخن رجال وهم رجال .

وفي « روضة العلماء » سئل أبو حنيفة : إذا قلت قولاً وكتاب الله يخالفه ؟ قال : اتركوا قولي لكتاب الله . قيل : إذا كان قول رسول الله ﷺ يخالفه ؟ قال : اتركوا قولي لخبر الرسول الله ﷺ . قيل : إذا كان قول الصحابة يخالفه ؟ قال : اتركوا قولي لقول الصحابة .

يُقال أبو طالب عن الإمام أحمد . وقيل له : إن قوماً يدعون الحديث

ويذهبون الى رأي سفيان ، فقال : أعجب لقوم سمعوا الحديث وعرفوا الاسناد وصحته ، يدعونه ويذهبون الى رأي سفيان وغيره . قال الله : (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب اليم) (النور: ٦٣) أتدري ما الفتنة ؟ الفتنة : الكفر . قال الله تعالى : (والفتنة أكبر من القتل) (البقرة : ٢١٧) فيدعون الحديث عن رسول الله ﷺ ، وتعلمهم أهوائهم الى الرأي . ذكر ذلك شيخ الاسلام .

وقال الامام أحمد رضي الله عنه : لا تقلدوني ، ولا تقلدوا مالكا ، والثوري ، والاوزاعي ، ولكن تعلموا كما تعلمنا .
قوله : اذ أجمع العلماء أن مقلدا الخ . قد نقل هذا الاجماع الحافظ أبو عمر بن عبد البر .

قوله : مثل البغاث . قال الفراء : بغاث الطير ، بفتح الباء وضمها وكسرها : شرارها ومالا يصيد منها ، ثم قيل : هو جمع بغاثة ، وهي اسم للذكر والاثني ، مثل نعامه ، ونعام . وقيل : هو فرد ، وجمعه : بغثان ، كغزال ، وغزلان ، قاله في « مختار الصحاح » . والعقبان ، جمع عقاب بضم العين : طائر معروف .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا وثامن عشرها تنزيهه سبحانه عن موجب النقصان
وعن العيوب وموجب التمثيل والتشبيه جل الله ذو الساطان

ولذلك نزه نفسه سبحانه عن أن يكون له شريك ثان
أو أن يكون له ظهير في الورى سبحانه عن إفك ذي بهتان
أو أن يوالي خلقه سبحانه من حاجة أو ذلة وهوان
أو أن يكون لديه أصلا شافع الا باذن الواحد المتان
وكذلك نزه نفسه عن والد وكذلك عن ولدهما نسيان
وكذلك نزه نفسه عن زوجة وكذلك عن كفء يكون مدان
ولقد أتى التنزيه عما لم يقل كي لا يدور بخاطر الانسان
فانظر الى التنزيه عن طعم ولم ينسب اليه قط من انسان
وكذلك التنزيه عن موت وعن نوم وعن سنة وعن غشيان
وكذلك التنزيه عن نسيانه والرب لم ينسب الى نسيان
وكذلك التنزيه عن ظلم وفي الـ أفعال عن عبث وعن بطلان
وكذلك التنزيه عن تعب وعن عجز ينافي قدرة الرحمن
هذا هو الدليل الثامن عشر من أدلة علو الله تعالى على خلقه ، وهو أنه
سبحانه نزه نفسه عن موجب النقصان ، وسما يوجب التمثيل والتشبيه ، ونزه
سبحانه نفسه عن الشراكة ، وعن أن يكون له ظهير في الورى ، أو أن
يشفع عنده أحد الا باذنه ، أو ان يوالي خلقه من حاجة أو ذلة ، وكذا
نزه نفسه سبحانه عن الوالد والولد ، والزوجة ، والكفء ، وكذا نزه

نفسه سبحانه عما لم يقل ، أي : نزه نفسه سبحانه عن أشياء لم يقلها أحد فيه تعالى ، كالطعم ، والموت ، والنوم ، والسنة ، والغشيان ، والنسيان ، والظلم والتعب ، والعجز ، فإذا كان سبحانه قد نزه نفسه عما يوجب النقص بما قيل وما لم يقل ، ومعلوم أن القول بعلو الله تعالى على خلقه ومباينته لهم ، قد طبقت شرق البلاد وغربها ، فلا شيء لم ينزه نفسه سبحانه عنها في القرآن؟! وكذا لم ينزه الرسول ربه سبحانه عنها في السنة ، بل دائماً يبدي سبحانه في القرآن إثباتها بأنواع الأدلة ، وكذا رسوله ﷺ ، لاسيما وتلك المقالة عند المعطلة ، كعبادة الأوثان ، أو كقول المثلثة عباد الصليب ، وهم النصارى ، فلا شيء لم يحذر الله تعالى خلقه عنها ، وينزه نفسه عنها كما نزه نفسه عما يوجب النقص أو التشبيه والتمثيل .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

ولقد حكى الرحمن قولاً قاله فنحاص ذو البهتان والكفران
إن الإله هو الفقير ونحن أصحاب الغنى ذو الجدد والامكان
ولذلك أضحي ربنا مستقرضاً أموالنا سبحانه ذي الاحسان
أما قصة فنحاص المذكورة فهي على ما حكى ابن إسحاق في « سيرته »
قال : دخل أبو بكر بيت المدراس على يهود ، فوجد منهم ناساً كثيراً كانوا
قد اجتمعوا الى رجل منهم ، يقال له : فنحاص ، وكان من علمائهم وأجبارهم
ومعه خبر من أجبارهم ، يقال له : أشيع . فقال أبو بكر لفنحاص : ويليك
يا فنحاص ، أسلم ، فوالله إنك لتعلم أن محمداً رسول الله ، قد جاءكم بالحق من
عند الله ، تجدونه مكتوباً عندكم في التوراة والانجيل ، فقال فنحاص

لأبي بكر: والله يا أبا بكر ما بنا إلى الله من فقر، وأنه لفقر، وما نتضرع إليه كما يتضرع إلينا، وإنا عنه لأغنياء، وما هو بغني، ولو كان غنياً عنا ما استقرضنا أموالنا، كما يزعم صاحبكم، ينهاكم عن الربا ويعطيناه، ولو كان غنياً عنا، ما أعطانا الربا. قال: فغضب أبو بكر، فضرب وجهه ففحاص ضرباً شديداً، وقال: والذي نفسي بيده: لولا العهد الذي بيننا وبينك لضربت رأسك أي عدو الله، فذهب ففحاص إلى رسول الله ﷺ، فقال: يا محمد، انظر ما صنع بي صاحبك. فقال رسول الله ﷺ لأبي بكر، « ما حملك على ما صنعت؟ » فقال أبو بكر: يا رسول الله، إن عدو الله قد قال قولاً عظيماً، إنه زعم أن الله فقير وهم عنه أغنياء، فلما قال ذلك غضبت بما قال، وضربت وجهه، فوجد ذلك ففحاص وقال: ما قلت ذلك، فأنزله الله تعالى فيما قال ففحاص ردأ عليه، وتصديقاً لأبي بكر: (لقد سمع الله قول الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبياء بغير حق ونقول ذوقوا عذاب الحريق) آل عمران: ١٨١ وأنزل الله في أبي بكر وما بلغه في ذلك من الغضب: (ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن أشركوا أذى كثيراً وإن تصبروا وتتقوا فإن ذلك من عزم الأمور) آل عمران: ١٨٦ ثم قال في فحاص وأخبار يهود (وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون. لا تحسبن الذين يفرحون بما أتوا ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبنهم بمفازة من العذاب ولهم عذاب أليم) آل عمران: ١٧٨، ١٨٨ يعني ففحاص وأشيع وأشباهما من الأجبار الذين يفرحون بما يصيبون من الدنيا على ما زينوا للناس من الضلالة، ويحبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا. أي: يقول الناس: علماء وليسوا بأهل علم، لم يحملوهم على هدى وحق، ويحبون أن يقول الناس: قد فعلوا.

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وحكى مقالة قائل من قومه ان العزيز ابن من الرحمن

هذا وما القولان قط مقالة منصوره في موضع وزمان

يعني أن الله سبحانه قد حكى قول اليهود: إن عزيز ابن الله، كما قال تعالى: (وقالت اليهود عزيز ابن الله) التوبة : ٣٠ وحكى مقالة فنحاص لعنه الله ، وما القولان منصورين ، فلو كانت المقالة المذكورة وهي إثبات علو الله تعالى على خلقه باطلا لحكماها الله سبحانه ، ونهى عنها ، لاسيما وتلك المقالة عند المعطلة كعبادة الاوثان ، أو كقالة المثلثة عباد الصليب ، ولم تزل المعطلة يتهزون المثبتة بالالاقاب القبيحة ، ويرمونهم بالعظائم والبهت والكذب الفاحش . وقد حكى الحافظ أبو الفرج عبد الرحمن بن رجب ، في «طبقات الحنابلة» في ترجمة شيخ الاسلام ، أبي اسماعيل عبد الله بن محمد الانصاري قال : قال ابن طاهر : وسمعت بعض أصحابنا بـ «هراة» يقولون : لما قدم السلطان ألب أرسلان «هراة» في بعض قدماته ، اجتمع مشايخ البلد ورؤساؤه ، ودخلوا على الشيخ ابي اسماعيل الأنصاري ، وسلموا عليه ، وقالوا : قد ورد السلطان ونحن عزيم أن نخرج ونسلم عليه ، فأحيينا أن نبداً بالسلام على الشيخ الامام ، ثم نخرج (الى) هنا ، وقد تواطؤوا على أن يهملوا معهم صنماً صغيراً من صفر وجعلوه في المحراب ، تحت سجادة الشيخ ، وخرجوا وخرج الشيخ من ذلك الموضع إلى خلوته ، ودخلوا على السلطان واستأثروا من الانصاري ، وقالوا: إنه مجسم ، وإنه يترك في تحرابه صنماً . يقول : إن الله عز وجل على صورته ، وإن يبعث السلطان الآن اليه ، يجذ الصنم في قبة مجده . فعظم ذلك على السلطان ، وبعث غلاماً ومعه جماعة

ودخلوا الدار، وقصدوا المحراب ، وأخذوا الصنم من تحت السجادة ، ورجع
 «الغلام بالصنم ، فوضعه بين يدي السلطان ، فبعث السلطان بفلمان فأحضروا
 الانصاري ، فلما دخلوا رأى شيوخ البلد جلوساً ، ورأى ذلك الصنم بين
 يدي السلطان مطروحاً ، والسلطان قد اشتد غضبه ، فقال له السلطان :
 ما هذا ؟ قال : هذا صنم يعمل من الصفر ، شبه اللعبة ، فقال : لست عن هذا
 أسألك . فقال : عما ذا يسأل السلطان ؟ قال : إن هؤلاء يزعمون أنك تعبد
 هذا ، وإنك تقول : إن الله عز وجل على صورته . فقال الانصاري : سبحانك
 هذا بهتان عظيم ، بصوت جهوري وصولة ، فوقع في قلب السلطان أنهم
 كذبوا عليه ، فأمر به فأخرج إلى داره مكرماً ، وقال لهم : تصدقوني
 القصة أو أفعل بكم وأفعل ، وذكر تهديداً عظيماً . فقالوا : نحن في
 يد هذا الرجل في بلية من استيلائه علينا بالعامة ، وأردنا أن نقطع شره عنا .
 فأمر بهم ، و وكل بكل واحد منهم ، فلم يرجع إلى منزله ، حتى كتب
 بخطه مبلغاً عظيماً من المال ، يؤديه إلى خزانة السلطان ، جنابة لما فعلوه ، وسلموا
 بأرواحهم ، بعد الهوان العظيم . انتهى . وكذلك شيخ الاسلام ابن تيمية
 فلا يخفى ما افتروه عليه ، ورموه به من الإفك ، وجعلوه يقول بالتجسيم
 وحاشاه ، وذكر ابن بطوطة في رحلته المشهورة . قال : وكان دخولي
 لبلبك ، عشية النهار ، وخرجت منها بالعدو لفرط اشتياقي إلى دمشق ، وصلت
 يوم الخميس ، التاسع من شهر رمضان المعظم ، عام ست وعشرين وسبعائة
 إلى مدينة دمشق الشام ، فنزلت فيها بمدرسة المالكية المعروفة بـ (الشرابية) .
 ... إلى أن قال : وكان بدمشق من كبار الفقهاء الحنابلة ، تقي الدين بن تيمية
 كبير الشام ، يتكلم في الفنون... إلى أن قال : فحضرت يوم الجمعة ، وهو
 يعظ الناس ، على منبر الجامع ، ويذكرهم ، فكان من جملة كلامه أن قال :

إن الله ينزل إلى سماء الدنيا ، كنز ولي هذا . ونزل درجة من المنبر . فعارضه فقيه مالكي يعرف بابن الزهراء.. إلى آخر ما هذا به ابن بطوطة . أقول : وأغوثاه بالله من هذا المكذب . الذي لم يخف الله كاذبه ، ولم يستحي مفتريه ، وفي الحديث : « إذا لم تستح فاصنع ما شئت » (١) . ووضح هذا الكذب ، أظهر من أن يحتاج إلى الاطناب ، والله حسيب هذا المفتري الكذاب ، فانه ذكر أنه دخل دمشق في ٩ رمضان سنة ٧٣٦ . وشيخ الاسلام ابن تيمية اذ ذاك قد حبس في القلعة ، كما ذكر ذلك العلماء الثقات ، كتلميذه الحافظ محمد بن أحمد بن عبد الهادي ، والحافظ أبي الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن رجب في « طبقات الحنابلة » قال في ترجمة الشيخ من « طبقاته » المذكورة : مكث الشيخ في القلعة من شعبان سنة ست وعشرين ، إلى ذي القعدة . سنة ثمان وعشرين ، وزاد ابن عبد الهادي أنه دخلها في سادس شعبان ، فانظر الى هذا المفتري ، يذكر أنه حضره وهو يعظ الناس على منبر الجامع . فياليت شعري ، هل انتقل منبر الجامع إلى داخل قلعة دمشق ، والحال أن الشيخ رحمه الله لما دخل القلعة المذكورة في التاريخ المذكور لم يخرج منها إلا على الزعر ، وكذا ذكر الحافظ عماد الدين بن كثير في « تاريخه » . قال : وفي يوم الاثنين بعد العصر ، السادس من شعبان سنة ٧٣٦ . اعتقل الشيخ تقي الدين بن تيمية بقلعة دمشق . حضر إليه من جهة نائب السلطنة مشد الاوقاف ، وابن الخطير ، أحد الحجاب ، وأخبراه أن مرسوم السلطان حضر

(١) رواء البخاري في « صحيحه » عن أبي معود عتبة بن عمرو الانصاري البصري . رضي الله عنه ، ولفظه بتمامه « إن مما أدرك الناس من كلام النبوة الاول إذا لم تستحي فاصنع ما شئت » .

بذلك ، وأحضر إليه معها مر كوباً ، وأظهر السرور بذلك ، وقال : أنا كنت منتظراً لذلك ، وفيه خير كثير ، وركبوا جميعاً من داره إلى باب القلعة ، وأخلت له قاعة ، وأجري إليها الماء ، ورسم له بالاقامة فيها . وكان معه اخوه زين الدين يخدمه باذن السلطان ، ورسم بما يقوم بكفايته . انتهى كلامه . فانظر كلام تلامذته وغيرهم ، من العارفين بحاله ، أهل الورع والأمانة والديانة ؛ يتضح لك كذب ، هذا المغربي عامله الله بما يستحق ، والله أعلم . وكم كذبوا عليه ، وبهتوه وقولوه اشياء هويرى منها ، والأمر كما قال تلميذه الناظم :

فالبهت عندكم رخيص سعره حثوا بلا كيل ولا ميزان
ولله در القائل :

إن كان إثبات الصفات لديكم فيما أتى مستوجباً لومي
وأصير تيمياً بذلك عندكم فالمسلمون جميعهم تيمى
وكذا كذبوا على غيره من علماء الإثبات رحمهم الله تعالى وعفا عنهم ..
قال الناظم رحمه الله :

لكن مقالة كونه فوق الورى والعرش وهو مبين الأكوان
قد طبقت شرق البلاد وغربها وغدت مقررة لذى الأذهان
فلأى شيء لم ينزه نفسه سبحانه في محكم القرآن
عن ذي المقالة مع تفاقم أمرها وظهورها في سائر الأديان

بل دائماً بيدي لنا إثباتها ويعيده بأدلة التبيان
لا سيما تلك المقالة عندكم مقرونة بعبادة الأوثان
أو أنها كمقالة لمثلث عبد الصليب المشرك النصراني
إذ كان جسماً كل موصوف بها ليس الإله منزل الفرقان
فالعابدون لمن على العرش استوى بالذات ليسوا عابدي الديان
لكنهم عباد أوثان لدى هذا المعطل جاحد الرحمن
ولذلك قد جعل المعطل كفرهم هو مقتضى المعقول والبرهان
هذا رأينا بكتبهم ولم نكذب عليكم فعل ذي البهتان
ولأي شيء لم يحذر خلقه عنها وهذا شأنها ببيان
هذا وليس فسادنا مبين حتى يحال لنا على الأذهان
ولذلك قد شهدت أفاضلكم لها بظهورها للوهم في الانسان
وخفاء ما قالوه من نبي على الأذهان بل تحتاج للبرهان
مضمون هذه الآيات ، أن القول بعلو الله تعالى على خلقه ، صرحت
به الكتب الإلهية كالطورا والإنجيل ، وكذا الفرقان بيدي إثباتها ،
ويعيده بجميع أنواع الأدلة ، فلو كان هذا كفراً ، كما زعمت المعطلة ، لنهى
عنها القرآن ، لأنها عند المعطلة كالشرك ، وعبادة الأوثان . وهذا أظهر من
الشمس لمن له عينان^(١) ، ونعوذ بالله من الخذلان . قوله : ولذلك قد شهدت

«أفاضلكم الخ أي أفاضل النفاة قد شهدوا بظهور مقالة الإثبات ، في الكتاب والسنة ، وخفاء ما قالوا من النفي ، كما قال السعد التفتازاني في «شرح المقاصد» فإن قيل : إذا كان الدين الحق نفي الحيز والجهة ، فما بال الكتب السماوية ، والأحاديث النبوية ، مشعرة في مواضع لا تخصي بثبوت ذلك من غير أن يقع في موضع منها تصريح بنفي ذلك وتحقيقه ؟! كذا كما كررت الدلالة على وجود الصانع ، ووحدته ، وعلمه ، وقدرته ، وحقيقة المعاد ، وحشر الأجساد في عدة مواضع ، وأكدت غاية التأكيد ، مع أن هذا أيضاً تحقيق بغاية التأكيد والتحقيق ، لما تقرر في فطرة العقلاء مع اختلاف الأديان ؛ والآراء في التوحيد - إلى العلو عند الدعاء ورفع الأيدي إلى السماء ، ثم أجاب عن ذلك التفتازاني بما يظهر ضعفه من أول وهلة ، وكذا ذكر ذلك غيره .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا وتاسع عشرها إلزام ذي التعطيل أفسد لازم بيان
وفساد لازم قوله هو مقتضى
فساد المعطل عن ثلاث مسائل
تقضي على التعطيل بالبطلان
هذا الرسول حقيقة العرفان
أما لا وهل كانت نصحيته لنا
كل النصيحة ليس بالجنون

أم لا وهل حاز البلاغة كلها فاللفظ والمعنى له طوعات
 فإذا انتهت هذي الثلاثة فيه كما ملة مبرأة من النقصات
 فلاي شيء عاش فينا كاتما للنفي والتعطيل في الأزمان
 بل مفصلاً بالضد منه حقيقة الـ إفصاح موضحة بكل بيان
 ولأي شيء لم يصرح بالذي صرحتم في ربنا الرحمن
 العجزه عن ذاك أم تقصيره في النصح أم لحناء هذا الشأن؟
 حاشاه بل ذا وصفكم يا أمة التعطيل لا المبعوث بالقرآن
 هذا هو الدليل التاسع عشر ، من أدلة علو الله تعالى على خلقه ، وحاصله
 أن الناظم سأل عن ثلاث مسائل ، وكلها مسالة عند المنازعين . وهو أن
 تسأل المعطل : هل تقول : إن الرسول ﷺ يعرف ربه ؟ فبالضرورة
 يقول : نعم ، ثم سله : هل كان في غاية النصح ؟ فلا بد أن يقول : نعم . ثم سله :
 هل حاز البلاغة كلها ؟ فلا بد أن يقول : نعم . فإذا أقر بهذه الثلاثة ، فقل له :
 فلاي شيء عاش منذ أرسله الله تعالى إلى أن توفي صلوات الله وسلامه عليه
 وهو يفصح بالإثبات ، ويعيد فيه في كل محضر ومجمع ؟ ولأي شيء كتم
 النفي والتعطيل ، ولأي شيء لم يصرح بما صرحتم به في ربنا تعالى ؟ وهل كان
 عاجزاً عن أن يقول : استولى ، وينزل أمره أو ملك ، ويقول : (من الله)
 موضع ، (أين الله) ، فلازم قولكم عدم معرفة الرسول بربه ، أو عدم النصح ،
 أو عدم البلاغة ، وهذا اللازم من أفسد اللوازم وأبطلها ، فيدل على فساد
 لازمه وبطلانه ، لأن فساد اللازم يدل على فساد المزموم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

ولأي شيء كان يذكر ضد ذا في كل مجتمع وكل زمان
أتراه أصبح عاجزاً عن قوله استولى وينزل أمره وفلات
ويقول أين الله يعني من بلفظ الأين هل هذا من التبيان
والله ما قال الأئمة كل ما قد قاله من غير ما كتمان
لكن لأن عقول أهل زمانهم ضاقت بحمل دقائق الايمان
وغدت بصائرهم كخفاش أتى ضوء النهار فكف عن طيران
حتى اذا ما الليل جاء ظلامه أبصرته يسعى بكل مكان
وكذا عقولكم لو استشعرتكم ياقوم كالحشرات والفئران
أنست بإحاش الظلام وما لها بمطالع الأنوار قط يدان

الخفاش معروف ، تقدم ، تعريفه . والحشرات . قال في « القاموس »
الموام ، أو الدواب الصغار ، كالخشرة محركة فيها . انتهى . والفئران جمع
فأر بالهمز ، وهو حيوان معروف ، يعني الناظم رحمه الله تعالى أن هؤلاء
المعطلة ضاقت عقولهم عن حمل دقائق الايمان ، فصاروا كالحشرات والخفاش
التي لا تسعى الا بالليل ، فان هؤلاء المعطلة لم تحمل عقولهم ما في كتاب الله
وسنة رسوله ﷺ مما وصف الرب تعالى به نفسه ، أو وصفه به رسوله ﷺ ،
فصار ذلك لبصائر المعطلة ، كالنهار لأبصار الخفاش والحشرات ونحوها ،
نعوذ بالله من عمي البصائر .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

لو كان حقاً ما يقول معطل	لعلوه وصفاته الرحمن
لزمكم شنع ثلاث فارتقوا	أو خلة منهن أو ثنتان
تقديمهم في العلم أو في نصحهم	أو في البيان أذاك ذو إمكان
إن كان ما قد قلتم حقاً فقد	ضل الورى بالوحي والقرآن
إذ فيهما ضد الذي قلتم وما	ضدان في المعقول يجتمعان
بل كان أولى أن يعطل منهما	ويحال في علم وفي عرفان
أما على جهم وجعد أو على النـظام أودى المذهب اليونان	
وكذاك أتباع لهم فقع الفلا	صم وبكم تابعو العميان
وكذاك أفراخ القرامطة الألى	قد جاهروا بعداوة الرحمن
كالخاكية والألى والوهم	كأبي سعيد ثم آل سنان
وكذا ابن سينا والنصير نصير أهل الشرك والتكذيب والكفران	
وكذاك أفراخ المجوس وشبههم	والصائين وكل ذي بهتان
إخوان إبليس اللعين وجنده	لا مرجباً بعساكر الشيطان
أفمن حوالة على التنزيل والـوحي المبين ومحكم القرآن	
كمحير أضحت حوالة على	أمثاله أم كيف يستويان؟! :

أم كيف يشعرائه بمصابه والقلب قد جعلت له قفلان
قفل من الجهل المركب فوقه قفل التعصب كيف ينفتحان
ومفاتيح الاقفال في يد من له التصريف سبجان العظيم الشأن
فاسأله فتح القفل مجتهداً على الـ أسنان إن الفتح بالاسنان
أي : إن كان حقاً ما تقوله المعطلة لعلو الرب وصفاته ، لزمهم ثلاث
شعاعات .

وقوله . فارتؤوا ؛ أي : اطلبوا رأياً تخلصون به من هذه الشنع ، لأن
الكتاب والسنة ضد لما قالوه ، والضدان لا يجتمعان ، فكان الكتاب والسنة
على هذا سبباً لاخلال الناس ، فكان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدي لهم ،
ويعالون في العلم والعرفان على جهم ، وجعد ، والنظام ، وحكماء اليونان ،
والقرامطة ونحوهم ، وهذا معنى ما ذكره شيخ الاسلام في مقدمة «الجموية»
قال : فلو كان الحق فيما يقول هؤلاء السالبون النافون للصفات الثابتة في
الكتاب والسنة من هذه العبارات ونحوها دون ما يفهم من الكتاب
والسنة ، إما نصاً ، وإما ظاهراً ، فكيف يجوز على الله ، ثم على رسوله ، ثم على
خير الامة ، أنهم يتكلمون دائماً بما هو نص أو ظاهر في خلاف الحق ، ثم
الحق الذي يجب اعتقاده أن لا يبحوا به قط ولا يدلون عليه قط
لأنصاً ، ولا ظاهراً ، حتى يبيء أنباط الفرس ، والروس ، وفروخ اليهود ،
والفلاسفة بينون للأمة العقيدة الصحيحة التي يجب على كل مكلف ، أو كل
فاضل ، أن يعتقدوها ، لئن كان ما يقوله هؤلاء المتكلمون المتكلفون ، هو
الاعتقاد الواجب ، وهم مع ذلك أحيلوا في معرفته على مجرد عقوم ، وأن

يدفعوا بمقتضى قياس عقولهم ما دل عليه الكتاب والسنة نصاً أو ظاهراً ،
لقد كان ترك الناس بلا كتاب ولا سنة أهدى لهم وأنفع على هذا التقدير ،
بل كان وجود الكتاب والسنة ضرراً محضاً في أصل الدين ، فان حقيقة
الأمر على ما يقوله هؤلاء أنكم يا معاشر العباد لا تطلبون معرفة الله ،
وما يستحقه من الصفات نفيّاً وإثباتاً ، لا من الكتاب ، ولا من السنة ،
ولا من طريق سلف الأمة ، ولكن انظروا أنتم ، فما وجدتموه مستحقاً
له من الصفات ، فصفوه به ، سواء كان موجوداً في الكتاب والسنة ، أو لم
يكن ، وما لم تجدوه مستحقاً له في عقولكم ، فلا تصفوه به ، ثم هم هنا
فريقان ، أكثرهم يقولون : ما لم تثبت عقولكم فانفوه ، ومنهم من يقول :
بل توقفوا فيه ، وما نفاه قياس عقولكم الذي اتم فيه مختلفون ومضطربون -
اختلافاً أكثر من جميع اختلاف (الناس) على وجه الارض ، فانفوه ، واليه عند
التنازع فارجعوا ، فانه الحق الذي تعبدتم به ، وما كان مذكوراً في
الكتاب والسنة بما يخالف مقاييس عقولكم ، أو يثبت ما لم تدركه عقولكم
على طريقة أكثرهم ، فاعلموا أني أمتحتكم بتنزيله ، لا لتأخذوا الهدى منه ،
لكن ليجتهدوا في تخريجه على شواذ اللغة ، ووحشي الألفاظ ، وغرائب
الكلام ، أو أن تسكتوا عنه مفوضين علمه الى الله ، مع طي دلالاته على
شيء من الصفات ، وهذا حقيقة الامر على رأي هؤلاء المتكلمين ، وهذا
كلام رأيته قد صرح بمعناه طائفة منهم ، وهو لازم لجماعتهم لزوماً لا مجيد
عنه ، ومضمونه أن كتاب الله لا يمتدى به في معرفة الله ، وأن الرسول
معزول عن التعليم والإخبار بصفات من أرسله ، وأن الناس عند التنازع
لا يردون ما تنازعوا فيه الى الله والرسول ، بل الى مثل ما كانوا عليه في
الجاهلية ، أو الى مثل من يتحاكم اليه من لا يؤمن بالأنبياء ، كالبراهمة ،

والفلاسفة ، وهم المشركون ، والمجوس ، وبعض الصابئين . وان كان هذا الرد لا يزيد الأمر إلا شدة ، ولا يرتفع الخلاف به ، اذ لكل فريق طواغيت يريدون أن يتحاكموا اليهم ، وقد أمروا أن يكفروا بهم .
وقوله : فقع الفلا : قال في « القاموس » الفقع ويكسر : البيضاء الرخوة من الكمأة ، جمع ، كمعنة . ويقال للدليل : هو أذل من فقع بقرقرة ، لأنه لا يمتنع على من اجتناه ، أو لأنه يوطأ بالأرجل .

قوله : أفراخ . قال في « القاموس » : الفرخ : ولد الطائر ، وكل صغير من الحيوان والنبات ، جمع أفرخ ، وأفراخ ، وفروخ ، وأفرخة ، وفرخان ، والرجل الذليل المطرود . انتهى .

قوله : والحاكمة . هم شيعة الحاكم العبيدي المعتقدون فيه الالهية ، وهو أبو علي منصور بن نزار العزيز بالله ، ابن معد المعز لدين الله العبيدي ، لأتباعه فيه من الاعتقادات الحبيثة ، ما تصم عنه الآذان ، ويقضى على معتقده بالزور والبهتان . وقد ذكر طرفاً من ذلك الحافظ الذهبي ، والحافظ ابن كثير في « تاريخها » وغيرهما ، والامام أبو شامة في كتاب « الروضتين في أخبار الدولتين » . وأبو سعيد هو الحسن بن بهرام القرمطي رئيس القرامطة . قال الشيخ عز الدين أبو الحسن علي بن محمد المعروف بابن الأثير الجزري في تاريخه الكبير المسمى بـ « الكامل » قال : في هذه السنة ، يعني سنة ثمان وسبعين ومائتين ، تحرك قوم بسواد الكوفة يعرفون بالقرامطة . ثم بسط القول في ابتداء أمرهم . وحاصله أن رجلاً أظهر العبادة والزهد والتقشف ، وكان يسف الحوص ، ويأكل من كسبه ، كان يدعو الناس إلى إمام من أهل البيت رضي الله عنهم ، وأقام على ذلك مدة ، فاستجاب له خلق كثير ، وجرت له أحوال ، أوجبت له حسن الاعتقاد فيه ، وانتشر

ذكرهم بسواد الكوفة . ثم قال ابن الأثير بعد هذا : في سنة ست وثمانين ، ومائتين ، وفي هذه السنة ظهر رجل من القرامطة ، يعرف بأبي سعيد الجنابي . بالبحرين ، واجتمع إليه ناس كثير من الاعراب ، والقرامطة . وقوي أمره . فقتل من حوله من أهل تلك القرى . وكان أبو سعيد المذكور يبيع الناس الطعام ، ويحسب لهم بيعهم . ثم عظم أمرهم ، وقربوا من نواحي البصرة ، فجهز إليهم الخليفة المقتدر بالله جيشاً ، فقاتلهم مقدمه العباس بن عمرو الغنوي فتوافقوا وقعة شديدة ، وانهمز أصحاب العباس ، وأسر العباس ، وكان ذلك في آخر شعبان من سنة سبع وثمانين ، فيما بين البصرة والبحرين . وقتل أبو سعيد الأسرى ، وأحرقهم واستبقى العباس ، ثم أطلقه بعد أيام ، وقال له : امض إلى صاحبك ، وعرفه ما رأيت . فدخل بغداد في شهر رمضان من السنة ، وحضر بين يدي المقتدر ، فخلع عليه . ثم إن القرامطة دخلوا بلاد الشام ، في سنة تسع وثمانين ومائتين ، وجرت بين الطائفتين وقعت يطول شرحها . ثم قتل أبو سعيد المذكور في سنة إحدى وثلاثمائة . قتله خادم له في الحمام ، وقام مقامه ولده أبو طاهر سليمان ابن أبي سعيد ، ولما قتل أبوه أبو سعيد ، كان قد استولى على هجر والقطيف والطائف ، وسائر بلاد البحرين . وفي سنة إحدى عشرة وثلاثمائة ، في شهر ربيع الآخر منها ، قصد أبو طاهر وعسكره البصرة وملكها بغير قتال ، بل صعدوا إليها بلبيل بسلام الشعر ، فلما حصلوا بها وأحسوا بهم ، ناروا إليهم فقتلوا متولي البلد ، ووضعوا السيف في الناس ، فهربوا منهم . وأقام أبو طاهر سبعة عشر يوماً يحمل منهم الاموال ، ثم عاد إلى بلده ، ولم يزالوا يعيشون في البلاد ، ويكثرون فيها الفساد ، من القتل والسبي والنهب والحريق إلى سنة سبع عشرة وثلاثمائة . فحج الناس فيها ، وسلموا في طريقهم .

تم وافاهم أبو طاهر القرمطي بمكة يوم التروية . فنهروا أموال الحاج ، وقتلوه حتى في المسجد الحرام ، وفي البيت نفسه ، وقلع الحجر الأسود ، وأنفذه الى هجر ، فخرج إليه أمير مكة في جماعة من الأشراف ، فقاتلوهم فقتلهم أجمعين ، وقلع باب الكعبة ، وأصعد رجلاً ليقلع الميزاب ، فسقط فمات ، فطرح القتلى في بئر زمزم ، ودفن الباقين في المسجد الحرام من غير كفن ، ولا غسل ولا صلاة على أحد منهم ، وأخذ كسوة البيت ، فقسمها في أصحابه ، ونهب دور أهل مكة . ثم ذكر ابن الأثير في سنة ستين وثلاثمائة أن القرامطة وصلوا الى دمشق ، فملكوها وقتلوا جعفر بن فلاح نائب المصريين ، ثم بلغ عسكر القرامطة إلى عين شمس ، وهي على باب القاهرة ، وظهروا عليهم . ثم انتصر أهل مصر عليهم ، فرجعوا عنهم . انتهى . قال ابن خلكان : وعلى الجملة . فالذي فعلوه في الإسلام ، لم يفعله أحد قبلهم ولا بعدهم من المسلمين ، وملكوا كثيراً من بلاد العراق والحجاز وبلاد الشرق وبلاد الشام إلى باب مصر ، ولما أخذوا الحجر تركوه عندهم في هجر ، وقتل أبو طاهر المذكور في سنة اثنين وثلاثين وثلاثمائة . والقرمطي بكسر القاف وسكون الراء وكسر الميم وبعدها طاء مبهلة . والقرمطة في اللغة : تقارب الشيء بعضه من بعض . يقال : خط مكرمط ، ومشى مكرمط إذا كان كذلك^(١) وكان أبو سعيد المذكور قصيراً ، مجتمع الخلق ، أسمر كربه المنظر ، فلذلك قيل له : قرمطي . وقد ذكر القاضي أبو بكر الباقلاني فصلاً طويلاً من أحوالهم في كتاب « كشف أسرار الباطنية » . وأما الجنابي فإنه بفتح الجيم وتشديد النون وبعد الالف باء موحده ، وهذه النسبة إلى جنابة ، وهي بلدة من أعمال فارس ، متصلة بالبحرين عند سيراف ، والقرامطة منها فنسبوا إليها . انتهى كلام ابن خلكان رحمه الله تعالى .

(١) أي إذا كان فيه مقارنة الخطو .

قوله : ثم آل سنان ، هو البصري الذي كان يحصن الاسماعيلية بالشام ،
وكان يقول : قد رفعت عنهم الصوم ، والصلاة ، والحج ، والزكاة .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا وخاتم هذه العشرين وجهاً وهو أقربها الى الأذمات
سرد النصوص فانها قد نوعت طرق الأدلة في أتم بيان
والنظم يمنعني من استيفائها وسياقة الألفاظ بالميزان
فأشير ببعض إشارة لمواضع منها وأين البحر من خلجان ؟
فاذكر نصوص الاستواء فانها في سبع آيات من القرآن
واذكر نصوص الفوق أيضاً في ثلاث قد غدت معلومة التبيان
واذكر نصوص علوه في خمسة معلومة برئت من النقصان
واذكر نصوصاً في الكتاب تضمنت تنزيله من ربنا الرحمن
فتضمنت أصدين قام عليهما الاسلام والايمان كالبنيان
كون الكتاب كلامه سبحانه وعلوه من فوق كل مكان
وعدها سبعون حين تعدأو زادت على السبعين في الحسبان
هذا هو الدليل العشرون من أدلة علو الله تعالى على خلقه ، وهي

النصوص الدالة على ذلك من الكتاب العزيز .

قوله : فاذا ذكر نصوص الاستواء الخ . تقدم ذكر آيات الاستواء .

قوله : واذا ذكر نصوص الفوق أيضاً في ثلاث الخ . وهي قوله تعالى :

(يخافون ربهم من فوقهم) النحل : ٥٠ وقوله تعالى : (وهو القاهر فوق

عباده وهو الحكيم الخبير) الانعام : ١٨ .

وقوله سبحانه : (وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة)

الانعام : ٦١ الآية .

قوله : واذا ذكر نصوص علوه في خمسة الخ . وهي قوله تعالى في آية

الكرسي (وهو العلي العظيم) البقرة : ٢٥٥ وفي الرعد : ٩ (وهو

الكبير المتعال) وقوله في الشورى : ٤ (وهو العلي العظيم) وقوله تعالى

في سورة غافر : ١٢ (فالحكم لله العلي الكبير) وقوله تعالى في سورة

سبح : ١ (سبح اسم ربك الاعلى) .

قوله : واذا ذكر نصوصاً في الكتاب الخ . تقدم الكلام في ذلك بما

أغنى عن إعادته .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

واذا ذكر نصوصاً ضمنت رفعاً ومعرّاجاً وإصعاداً الى الديان .

هي خمسة معلومة بالعدوالحسبان فاطلبها من القرآن

وهي قوله تعالى عن عيسى عليه السلام : (بل رفعه الله اليه) النساء : ١٥٨

وقوله في سورة سأل : ٤ (تخرج الملائكة والروح اليه) وقوله في سورة

السجدة : ٥ (ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة بما تعدون)

وقوله تعالى : (إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه) فاطر : ١٠
وقوله تعالى عن عيسى (إني متوفيك ورافعك إلي) آل عمران : ٥٥
قال الناظم رحمه الله تعالى :

ولقد أتى في سورة الملك التي تنجي لقاريها من النيران
نصان إن الله فوق سمائه عند المحرف ما هما نصان

قوله في سورة الملك الخ . روى أحمد ، والحاكم ، وأبو داود ، عن أبي هريرة مرفوعاً قال : « سورة القرآن ثلاثون آية تشفع لصاحبها حتى يغفر له وهي (تبارك الذي بيده الملك) »^(١) وعن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : « سورة في القرآن خاصمت عن صاحبها حتى أدخلته الجنة (تبارك) »
الآية : أخرجه الطبراني في « الاوسط » وابن مردويه ، والضياء في « المختارة »^(٢) والنصان : هما قوله تعالى (أأمنتم من في السماء أت يخسف بكم الأرض فاذا هي تمور) الملك : ١٦ (أأمنتم من في السماء أن يرسل عليكم حاصبا) الملك : ١٧ الآية ، لأن (في) بمعنى (على) أو المراد بذلك مطلق العلو في الآيتين ، كما هو مبسوط في موضعه .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

ولقد أتى التخصيص بالعند الذي قلنا بسبع بل أتى بثان

(١) رواه أحمد ، والترمذي ، وأبو داود ، والنسائي وابن ماجه ، وسنده حسن .
(٢) أورده الحافظ السيوطي في « الجامع الصغير » بلفظ « سورة من القرآن ما هي الا ثلاثون آية ، خاصمت عن صاحبها حتى أدخلته الجنة » . رواه الطبراني في « الاوسط » والضياء عن انس بن مالك . قال المناوي في شرحه : قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح . وقال ابن حجر : حديث صحيح .

منها صريح موضعان بسورة الاعراف ثم الانبياء الثاني
فتدبر النصين وانظر ما الذي لسواه ليست تقتضي النصان
وبسورة التحريم أيضاً ثالث بادي الظهور لمن له أذنان
ولديه في مزمّل قد بيّنت نفس المراد وقيّدت ببيان
لاتنقص الباقي فما لمعطّل من راحة فيها ولا تبيان
في سورة الاعراف ١٨٧ (يسألونك عن الساعة أيان مرساها قل انما
علمها عند ربي لا يحيلها الوقتها الا هو) الى قوله (قل انما علمها عند الله) (ان
الذين عند ربك لا يستكبرون عن عبادته ويسبحونه وله يسجدون)
الاعراف : ٢٠٦ وفي الانبياء : ١٩ (وله من في السموات والأرض ومن
عنده) الايه . وفي سورة التحريم : ١١ (رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة)
الاية . وفي سورة المزمل : ٢٠ (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه
عند الله) وفي سورة القمر : ٥٥ (في مقعد صدق عند مليك مقتدر)
قوله : لاتنقص الباقي . هو بالصاد المهملة ، أي : لاتنقص المواضع
للسبعة التي ذكرها الناظم ، لانه لم يذكر الا بعضها ، والله أعلم .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

وبسورة الشورى وفي مزمّل سر عظيم شأنه ذو شان
في ذكر تفتير السماء فمن يرد عالماً به فهو القريب الداني
لم يسمح المتأخرون بنقله جنباً وضعفاً عنه في الايمان

بل قاله المتقدمون فوارس الـ إسلام هم أمراء هذا الشأن
 ومحمد بن جرير الطبري في تفسيره حكيت به القولان
 يعني قوله تعالى في سورة الشورى : هـ (تكاد السموات يتفطرن من
 فوقهن والملائكة يسبحون بحمد ربهن ويستغفرون لمن في الأرض) الآية
 وقوله تعالى في سورة المزمل : ١٧ ، ١٨ (فكيف تتقون ان كفرتم يوماً
 يجعل ولدان شيئا . السماء منفطر به) الآية
 قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

هذا وحاديها وعشرين الذي قد جاء في الأخبار والقرآن
 إتيان رب العرش جل جلاله ومحيطه للفصل بالميزات
 فانظر الى التقسيم والتنويع في القرآن تلفيه صريح بيان
 ان المجيء لذاته لا أمره كلا ولا ملك عظيم الشأن
 إذ ذاك الأمران قد ذكرا وبينهما مجيء الرب ذي الغفران
 والله ما احتمل المجيء سوى مجيى الذات بعد تبين البرهان
 من أين يأتي يا أولي المعقول إن كنتم ذوي عقل مع العرفان
 من فوقنا أو تحتنا (وأماننا)^(١) أو عن شماننا وعن أيام

(١) ما بين القوسين زيادة ليست في الاصل ، ولا في غيره ولا يستقيم الوزن بدونها .

والله لا يأتيهم من تحتهم أبداً تعالى الله ذو السلطان
 كلا ولا من خلفهم وأمامهم وعن الشمايل أو عن الأيمان
 والله لا يأتيهم إلا من الـ علو الذي هو فوق كل مكان
 هذا هو الدليل الحادي والعشرون من أدلة علو الله تعالى على خلقه ،
 وهو إتيان رب العرش جل جلاله وبحيئه الذي جاء في القرآن ، والاحاديث .
 قال الله تعالى : (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) الفجر : ٢٢ وقال (هل
 ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض
 آيات ربك) الانعام : ١٥٨ وقال تعالى (هل ينظرون إلى أن يأتيهم
 الله في ظلل من الغمام والملائكة) البقرة : ٢١٠ الآية ويؤخذ من القرآن
 أن المجيء لذاته ، لا أمره ، ولا ملك ، كما في قوله تعالى (هل ينظرون
 إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك) الانعام : ١٥٨
 لأن المعطلة يفسرون المجيء والاتيان بمجيء أمره ، او ملك . والمجيء
 في الآية وهي قوله تعالى (هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة) الانعام : ١٥٨
 لا يحتمل غير مجيء الرب بذاته تعالى ، لأن مجيء الملائكة قد تقدم ، ومجيء
 الأمر - وهو بعض الآيات - تأخر ، ومجيء الرب بينها ، فلا يحتمل ذلك غير
 مجيء الرب سبحانه .

قال شيخ الاسلام أبو عثمان الصابوني في « عقيدته » : ويشبث اصحاب
 الحديث نزول الرب كل ليلة الى السماء الدنيا من غير تشبيه له بنزول
 المخلوقين ، ولا تمثيل ، ولا تكيف ، بل يشبتون ما أثبت رسول الله ﷺ

وينتهون فيه اليه ، ويمرون الخبر الصحيح الوارد على ظاهره ، ويكفون علمه الى الله سبحانه وتعالى ، وكذلك يشبّون ما أنزله الله في كتابه من ذكر المجيء والأتان المذكورين في قوله تعالى (هل ينظرون الا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام) البقرة : ٢١٠ وقوله عز وجل (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) الفجر : ٢٢ قال : وأخبرنا ابوبكر بن زكريا ، سمعت أبا حامد ابن الشري ، سمعت حمدان السامي وثيا دارود الخفاف ، قالا : سمعنا اسحاق ابن ابراهيم الحنظلي يقول : قال لي الأمير أبو عبد الله بن طاهر : يا أبا يعقوب ، هذا الحديث الذي ترويه عن رسول الله ﷺ « ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا » (١) كيف ينزل ؟ قال : قلت : أعز الله الأمير ، لا يقال لأمر الرب : كيف ، إنما ينزل بلا كيف ، قال : وسمعت أبا عبد الله الحافظ يقول : سمعت أبا زكريا يحيى بن ابراهيم العنبري ، سمعت ابراهيم ابن أبي طالب ، سمعت أحمد بن سعيد بن ابراهيم أبا عبد الله الرباطي يقول : حضرت مجلس الأمير عبد الله بن طاهر ذات يوم ، وحضر اسحاق ابن ابراهيم ، فسئل عن حديث النزول ، أصبح هو ؟ قال : نعم . فقال له بعض قواد عبد الله : يا أبا عبد الله ، تزعم أن الله ينزل كل ليلة ؟ قال : نعم قال : كيف ينزل ؟ قال اسحاق : أثبتته فوق . فقال : أثبتته فوق . فقال اسحاق : قال الله عز وجل (وجاء ربك والملك صفاً صفاً) الفجر : ٢٢ فقال الأمير عبد الله : هذا يوم القيامة . فقال اسحاق : أعز الله الأمير ، من يجيء يوم القيامة من يمنعه اليوم ؟ وقال أبو عثمان : قرأت في رسالة أبي

(١) رواه الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه .

بكر الاسماعيلي إلى أهل جيلان : إن الله ينزل إلى السماء الدنيا^(١) على ما صح به الخبر عن النبي ﷺ . وقد قال الله عز وجل (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام) البقرة : ٢١٠ وقال : (وجاء ربك والملك صفًا صفًا) الفجر : ٢٣ نؤمن بذلك كله على ما جاء بلا كيف ، فلو شاء سبحانه أن يبين كيف ذلك فعل ، فأنتهينا إلى ما أحكمه ، وكفينا عن الذي تشابه ، إذ كنا قد أمرنا به في قوله (هو الذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات فأما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر الا أولو الأبواب) آل عمران : ٧. انتهى . فإذا قد ثبت بحجج الرب تعالى وإتيانه من الكتاب والسنة ، فعلوم انه لا يأتي الا من فوق ، تعالى الله عما يصفه به الجاحدون والمعتلون علواً كبيراً .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

فصل

في الإشارة إلى ذلك من السنة

واذكر حديثاً في الصحيح تضمنت كلماته تكذيب ذي البهتان

(١) يشير بذلك إلى الحديث الذي رواه الشيخان عن أبي هريرة . « ينزل ربنا كل ليلة إلى السماء الدنيا . . » .

لما قضى الله الخليفة ربنا كتبت يده كتاب ذي الاحسان
وكتابه هو عنده وضع على العرش المجيد الثابت الاركان
إني أنا الرحمن تسبق رحمتي غضي وذاك لرأفتي وحناني
يشير الى حديث ابي الزناد عن الاعرج عن ابي هريرة قال : سمعت
رسول الله ﷺ يقول : « ان الله كتب كتاباً قبل ان يخلق الخلق : إن
رحمتي سبقت غضي ، فهو عنده فوق العرش » أخرجه البخاري ومسلم ،
وذكره الذهبي في كتاب « العلو » بلفظ آخر عن ابي هريرة قال : قال
رسول الله ﷺ : « لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش : ان
رحمتي سبقت غضي » قال : ولفظ حديث الثوري عن الاعمش عن ابي صالح
عن ابي هريرة رفعه « لما خلق الله الخلق كتب في كتاب كتبه على نفسه فهو
مرفوع فوق العرش : ان رحمتي تغلب غضي » وفي حديث صفوان بن
عيسى ، ثنا ابن عجلان عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي ﷺ قال : « لما
خلق الله الخلق كتب بيده على نفسه : ان رحمتي تغلب غضي » .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

ولقد أشار نبينا في خطبة نحو السماء بأصبع وبنان
مستشهداً رب السموات العلى ليرى ويسمع قوله الثقلان
أترأه أمسى للسماء مستشهداً أم للذي هو فوق ذي الأكران
يعني حديث جابر في خطبته ﷺ يوم عرفة ، وقد تقدم (١) .

(١) رواه مسلم في « صحيحه » عن جابر في باب « حجة النبي صلى الله عليه وسلم »

قال الناظم :

ولقد أتى في رقية المرضى عن الهادي المين أتم ما تيات
نص بأن الله فوق سمائه فأسمعه إن سمحت لك الأذنان

يشير الى حديث ابي الدرداء قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول :
« من اشتكى منكم شيئاً أو اشتكى أخ له فليقل : ربنا الله الذي في السماء ، تقدر
اسمك ، أمرك في السماء والارض كما رحمتك في السماء ، فأجعل رحمتك في الارض ، اغفر
لنا حوبنا ، وخطايانا ، أنت رب الطيبين ، أنزل علينا رحمة من رحمتك ، وشفاء من
شفائك على هذا الوجع ، فيبرأ » أخرجه ابو داود في « سننه » (١) .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

ولقد أتى خبر رواه عمه العباس صنواً يه ذو الاحسان
إن السموات العلى من فوقها الكرسي عليه العرش للرحمن

والله فوق العرش يبصر خلقه فانظره إن سمحت لك العينان

يشير الى حديث الأوعال : وهو حديث العباس بن عبد المطلب ،
قال : كنت بالبطحاء في عصابة فيهم رسول الله ﷺ ، فمرت بهم سحابة
فنظر اليها فقال : « ماتسمون هذه ؟ » قالوا : السحاب . قال : « والمزن ؟ »
قالوا : والمزن . قال : « والعنان ؟ » قالوا : والعنان . قال : « هل تدرون
ما بعد ما بين السماء والارض ؟ » قالوا : لا ندري . قال : « إن بعد ما بينها
إما واحدة ، أو اثنتان ، أو ثلاث وسبعون سنة ، ثم السماء فوقها كذلك ،

(١) رقم (٣٨٩٢) وفي سننه زيادة بن محمد الانصاري . قال الحافظ ابن حجر
عنه في « التقریب » منكر الحديث ، وأخرجه النسائي ايضاً .

حتى عد سبع سموات ، ثم فوق السماء السابعة ، بحر بين أسفله وأعلاه مثل ما بين سماء الى سماء ، ثم فوق ذلك ثمانية أوعال ، بين أظلافهم وركبهم مثل ما بين سماء الى سماء ، ثم على ظهورهم العرش ، بين أسفله وأعلاه مثل ما بين سماء الى سماء ، ثم الله تعالى فوق ذلك « رواه ابو داود ^(١) وابن ماجه وله طرق ^(٢) .

قوله : صنو أبيه . قال ابن الاعرابي : الصنو : المثل ، أراد مثل أبيه . وقيل في قوله تعالى (صنوان وغير صنوان) الرعد : ٤ أن يكون الاصل واحداً ، وفيه النخلتان ، والثلاث ، والاربع .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

واذكر حديث حصين بن المنذر ^(٣) الثقة الرضى أعني أبا عمران
إذ قال ربي في السماء لرغبتي ولرهبتي أدعوه كل أوان
فأقره الهادي البشير ولم يقل أنت المجسم قائل بمكان
حزيت بل جهيت بل شهبته بل جسمت لست بعارف الرحمن
هذي مقاتلهم لمن قد قال ما قد قاله حقاً أبو عمران
فالله يأخذ حقه منهم ومن أتباعهم فالحق للرحمن

(١) رقم (٧٢٣) وفي سننه (الوليد ابن ابى نور) قال الحافظ ابن حجر عنه في « التقریب » : ضعيف . وفيه ايضاً (عبد الله بن عميرة) قال الحافظ الذهبي في « الميزان » : فيه جهالة .

(٢) وكلها لا تخلو من مقال .

(٣) هو ابن عبيد (ابن مانع)

يعني حديث حصين بن المنذر الخزاعي . وهو ما رواه عمران بن خالد ابن طليق ، حدثني أبي عن أبيه عن جده قال : اختلفت قريش الى حصين والد عمران ، فقالوا : إن هذا الرجل يذكر آلهتنا ، فنحب أن تكلمه وتعطه ، فمشوا الى قريب من باب النبي ﷺ . فجلسوا ، ودخل حصين ، فلما رآه النبي ﷺ قال : «أوسعوا للشيخ» فأوسعوا له ، وعمران وأصحاب رسول الله ﷺ متوافرون ، فقال حصين : ما هذا الذي بلغنا عنك؟ إنك تشتم آلهتنا ، وتذكرهم ، وقد كان أبوك حصينة وخيراً . فقال يا حصين : كم إلهاً تعبد اليوم؟ قال : سبعة ، ستة في الأرض ، وإلهاً في السماء . قال : « فإذا أصابك الضر فمن تدعو ؟ » قال : الذي في السماء . قال : « فإذا هلك المال فمن تدعو ؟ » ، قال : الذي في السماء . قال : « فيستجيب لك وحده وتشرّكهم معه ؟ » . قال : رضيت في الشكر أو كلمة نحوها . أم تخاف أن يغلب عليك؟ قال : ولا واحدة من هاتين ، وعرفت أنني لم أكلم مثله . فقال يا حصين : اسلم تسلم ... وذكر الحديث . أخرجه ابن خزيمة في كتاب « التوحيد » (١) .

وقول الناظم : حيزت الخ. أي : اذا قلت بما قال حصين بن المنذر قالوا : حيزت . أي : قلت بأن الله في حيز : وجهيت . أي قلت بأن الله تعالى في جهة . وشبهت . أي : قلت بما يقتضي التشبيه . وجسمت . أي : قلت بأن الله تعالى جسم ، تعالى الله عن ذلك .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

واذكر شهادته لمن قد قال ربي في السما بحقيقة الايمان
وشهادة العدل المعطل للذي قد قال ذا بحقيقة الكفران

(١) ورواه الترمذي بأخصر منه ، وقال : هذا حديث حسن غريب .

واحكم بأيهما تشاء وإنني لأراك تقبل شاهد البطلان
ان كنت من أتباع جهنم صاحب التعطيل والبهتان والعدوان

يشير الى حديث الجارية^(١) وقد تقدم ببعض ألفاظه . قال الناظم :

واذكر حديثاً لابن اسحاق الرضى ذاك الصدوق الحافظ الرباني

في قصة استسقاؤهم يستشفعو ن الى الرسول بربه المنان

فاستعظم المختار ذاك وقال شأ ن الله رب العرش أعظم شان

الله فوق العرش فوق سمائه سبحانه ذي الملكوت والسلطان

ولعرشه منه أطيظ مثل ما قد أطرحل الراكب العجلان

لله ما لقي ابن اسحاق من الـجهمي إذ يرميه بالعدوان

ويظل يمدحه اذا كان الذي يروي يوافق مذهب الطعان

كم قد رأينا منهم أمثال ذا فالحكم لله العليّ الشان

هذا هو التطفيف لا التطفيف في ذرع ولا كيل ولا ميزان

يعني الناظم حديث ابن اسحاق . وقد رواه الذهبي في كتاب « العلو »

فقال : أخبرنا التاج عبد الحائق ، وبنت عمه ست الاهل ، قالاً : أنبأنا البهاء

عبد الرحمن بن ابراهيم ، أنبا عبد المغيث بن زهير ، أنبأنا أبو العز ابن

(١) رواه مسلم من حديث معاوية بن الحكم السلمي في باب « تحريم الكلام في الصلاة

ونسخ ما كان من إباحته »

كادش ، أنبأنا أبو طالب محمد بن علي ، أنبأنا أبو الحسن الدارقطني ، ثنا يحيى بن صاعد ، ثنا محمد بن يزيد أخيه كرخويه ، ثنا وهب بن جري ، ثنا أبي ، سمعت ابن اسحاق يحدث عن يعقوب بن عتبة عن جبير عن أبيه عن جده قال : أتى رسول الله ﷺ اعرابي ، فقال : يا رسول الله جهدت الانفس وضاع العيال ، وهلك الانعام ، ونهكت الاموال ، فاستسق الله لنا ، فانا نستشفع بالله عليك ، وبك على الله . فقال : ويحك ، أتدري ما تقول ؟ ان الله لا يستشفع به على أحد من خلقه ، شأن الله أعظم من ذلك ، ويحك أتدري ما الله ؟ إن عرشه لعلی سمواته ، وإرضه هكذا ، قال : وأرانا وهب بيده هكذا ، وقال : مثل القبة ، وانه ليضط أطيط الرجل بالراكب ^(١) قال الذهبي : هذا حديث غريب جداً ، وابن اسحاق حجة في المغازي إذا أسند ، وله من اكبر وعجائب ، فانه أعلم هل قال رسول الله ﷺ هذا ، أم لا ؟ والله عز وجل ليس كمثل شيء . جل جلاله ، وتقدست أسماؤه ولا اله غيره . والاطيط الواقع بذات العرش ، من جنس الأطيط الحاصل في الرجل ، فذاك صفة للرجل والعرش ، ومعاذ الله أن نعدده صفة لله عز وجل . ثم لفظ (الأطيط) لم يأت به نص ثابت . وقولنا في هذه الاحاديث : إننا نؤمن بما صح منها ، وما اتفق السلف على إقراره وإمراره ، فأما ما في اسناده مقال ، أو اختلف العلماء في قبوله أو تأويله ، فإننا لانعرض له بتقرير ، بل نزويه في الجملة ، ونبين حاله ، وهذا الحديث لما سقناه لما فيه مما تواتر من علو الله تعالى فوق عرشه بما يوافق آيات الكتاب .

(١) اسناده ضعيف ، فيه عننة محمد بن اسحاق ، ولا يصح في أطيط العرش حديث .

قال الناظم رحمه الله

واذكر حديث نزوله نصف الدجى في ثلث ليل آخر أو ثلث
فنزول رب ليس فوق سمائه في العقل ممتنع وفي القرآن
تقدم سياق حديث النزول . وقول الناظم : فنزول رب ليس فوق
سمائه الخ . هذا نحو ما ذكر شيخ الاسلام في كلامه على حديث النزول (١)
قال : سئل بعض أئمة نفاة العلو عن النزول ، فقال . ينزل أمره . فقال له
السائل : فمن ينزل ؟ ما عندك فوق العرش شيء . فمن ينزل الأمر
من العدم المحض ؟ فبهت .

قال الناظم رحمه الله :

واذكر حديث الصادق ابن رواحة في شأن جارية لدى الغشيان
فيه الشهادة أن عرش الله فوق ق الماء خارج هذه الأكوان
والله فوق العرش جل جلاله سبحانه عن نفي ذي البهتان
ذكر ابن عبد البر في استيعابه هذا وصححه بلا نكران
قال أبو عمر بن عبد البر في كتاب « الاستيعاب » : روينا من وجوه
صاح أن عبد الله بن رواحة مشى ليلة إلى أمة له ، فقالها ، فرأته امرأته
فلامته ، فجحدها . فقالت له : إن كنت صادقاً فاقرأ القرآن ، فإن الجنب
لا يقرأ القرآن ، فقال :

شهدت بأن وعد الله حق وأن النار مشوى الكافرينا

(١) وقد قمنا بطبعه بعنوان « شرح حديث النزول » لشيخ الاسلام ابن تيمية .

وأن العرش فوق الماء طاف وفوق العرش رب العالمينا
قالت امرأته : صدق الله ^(١) ، وكذبت عيني ، وكانت لا تحفظ القرآن ، ولا تقرأه .
قال الناظم رحمه الله :

وحديث معراج الرسول فثابت وهو الصريح بغاية التبيان
وإلى إله العرش كان عروجه لم يختلف من صحبه رجلان
تقدم الكلام على المعراج بما أغنى عن إعادته ، والله أعلم .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

واذكر بقصة خندق حكماً جرى لقريظة من سعد الرباني
شهد الرسول بأن حكم الهنا من فوق سبع وفقه بوزان
قال الشيخ موفق الدين بن قدامة : قرأ على عبد الله بن منصور وأنا
أسمع : أخبركم أبو الحسين المبارك بن عبد الجبار ، أنبأ محمد بن عبد الواحد ،
أنبأ أبو بكر بن شاذان ، أنبأ أبو عبد الله المغلس ، ثنا سعيد بن يحيى الأموي ،
قال : حدثني أبي ، ثنا محمد بن اسحاق ، عن معبد بن كعب بن مالك ، أن
سعد بن معاذ لما حكم في بني قريظة قال له رسول الله ﷺ « لقد حكمت
فيهم حكماً أحكم الله به من فوق سبعة أرقعة » وأصل القصة في « الصحيحين » ^(٢) .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

واذكر حديثاً للبراء رواه أصحاب المساند منهم الشيباني

(١) في الاصل : آمنت بالله ، والتصحيح من « الاستيعاب » لابن عبد البر .

(٢) الذي في « الصحيحين » بلفظ : « قضيت فيهم بحكم الملك » ورواية أخرى

حكمت فيهم بحكم الله عز وجل .

وأبو عوانة ثم حاكمنا الرضى وأبو نعيم الحافظ الرباني
قد صححوه وفيه نص ظاهر مالم يحرفه أولو العدوان
في شأن روح العبد عند وداعها وفراقها لمساكن الأبدان
فتظل تصعد في سماء فوقها أخرى إلى خلاقتها الرحمن
حتى تصير إلى سماء ربها فيها وهذا نصه بأمان
تقدم الحديث ببعض طرقه ، والله اعلم .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

واذكر حديثاً في الصحيح وفيه تحذير لذات البعل من هجران
من سخط رب في السماء على التي هجرت بلا ذنب ولا عدوان
يشبه إلى حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : « والذي نفسي
بيده ما من رجل يدعو المرأة إلى فراشها فتأبى عليه إلا كان الذي في السماء
ساخطاً عليها حتى يرضى » أخرجه البخاري ومسلم (١) .
قال الناظم رحمه الله تعالى :

واذكر حديثاً قد زواه جابر فيه الشفاء لطالب الإيمان
في شأن أهل الجنة العليا وما يلقون من فضل ومن إحسان
بينهم في عيشهم ونعيمهم وإذا بنور ساطع الغشيان
لكنهم رفعوا إليه رؤوسهم فاذا هو الرحمن ذو الغفران

فيسلم الجبار جل جلاله حقاً عليهم وهو ذو الاحسان
قد تقدم حديث جابر.

قال الناظم رحمه الله تعالى :

واذكر حديثاً قد رواه الشافعيّ طريقه فيه أبو اليقظان
في فضل يوم الجمعة الذي بالفضل قد شهدت له النسان
يوم استواء الرب جل جلاله حقاً على العرش العظيم الشان

هذا الحديث ساقه الذهبي في كتاب «العلو» فقال : أخبرنا أحمد بن
عبد المنعم القزويني ، أنبأ محمد بن سعيد ببغداد ، وأنبأ علي بن محمد وجماعة ،
قالوا : أنبأ ابن الزبيدي .

ح^(١) وأنبأ التاج أبو محمد المغربي ، أنبأ عبد الله بن أحمد الفقيه
ببعلبك ، قالوا : أنبأ أبو زرعة ، أنبأ مكّي بن منصور أبو بكر
الحيري ، ثنا أبو العباس الأصم .

ح وأنبأ محمد بن الحسين ، أنبأ ابن رفاعه ، أنبأ الحلبي ، أنبأ أبو
العباس ابن الحاج الاشيلي ، حدثنا أبو الفوارس أحمد بن محمد الصابوني .
إملاء قالوا : ، ثنا الربيع بن سليمان ، ثنا الشافعي ، أنبأ ابراهيم بن محمد ،
حدثني موسى بن عبدة ، حدثني أبو الازهر معاوية بن اسحاق بن طلحة ،
عن عبيد الله بن عمير^(٢) أنه سمع أنس بن مالك يقول : أتى جبريل برآة

(١) هذا الرمز (ح) يعني ان الاسناد تحول الى اشخاص آخرين.

(٢) في الاصل: عبد الله بن عبيد بن عمير، والتصحيح من «مسند الامام الشافعي» .

بيضاء فيها وكثة^(١) سوداء الى النبي ﷺ فقال النبي ﷺ: «ما هذه؟» قال: هذه الجمعة فضلت بها أنت وأمتك ، والناس لكم فيها تبع ، اليهود والنصارى ، لكم فيها خير ، وفيها ساعة لا يوافقها مؤمن يدعو (الله) بخير الا استجيب له ، وهو عندنا يوم المزيد . فقال النبي ﷺ : « وما يوم المزيد ؟ » قال : ان ربك اتخذ في الجنة وادياً أفتح فيه كتب من مسك ، فاذا كان يوم القيامة أنزل الله فيه من شاء من الملائكة ، وحوله الصديقون والشهداء ، فيجلسون من ورائهم على تلك الكتب ، فيقول الله تعالى : أنا ربكم ، قد صدقتكم وعدي ، فسلوني أعطكم ، فيقولون : ربنا نألك الرضى . فيقول : رضيت عنكم ، ولكم ما شئتم ، ولدي مزيد ، فهم يجيئون يوم الجمعة ، لما يعطيهم ربهم من الخير ، وهو اليوم الذي استوى فيه ربك على العرش ، وفيه خلق آدم ، وفيه تقوم الساعة « إبراهيم وموسى ضعفا ، أخرجه الامام محمد بن ادريس في « مسنده »^(٢) وقد أخرجه الدارقطني من طريق حمزة ابن واصل المتقري ، عن قتادة ، عن أنس ، ومن طريق عنبسة الرازي عن أبي اليقظان عثمان بن عمير عن أنس . (وأخرجه عثمان بن سعيد الدرامي قال : حدثنا هشام بن خالد الدمشقي وكان ثقة ، ثنا)^(٣) محمد بن شعيب بن

(١) في الأصل : نكتة ، والتصحيح من « مسند الشافعي » والوكة : أثر في شيء كالنقطة من غير لونه والجمع وكث .

(٢) ورواه الطبراني في الاوسط ، والبزار ، وأبو يعلى مختصراً ، وللحافظ ابن عساكر جزء سماه « القول في جلة الاسانيد الواردة في حديث يوم المزيد » قال فيه : ان لهذا الحديث عن أنس عدة طرق في جميعا مقال ، وقد تكلم عليه الهيثمي في « مجمع الزوائد » في فضل يوم الجمعة ، وباب صفة الجنة ، فليراجع .

(٣) ما بين القوسين بياض في الاصل : استدركتاه من كتاب « الرد على الجهمية » لابي سعيد عثمان بن سعيد الدرامي ، وقد طبعاه قريبا .

شاور عن عمر مولى غفره عن أنس . وأخرجه القاضي أبو أحمد العسال في كتاب « المعرفة » له ، عن رجاله : عن جرير بن عبد الحميد ، عن ليث ابن أبي سليم ، عن عثمان بن أبي حميد ، وهو أبو اليقظان ، عن أنس . ورواه من طريق سلام بن سليمان عن شعبة واسرائيل وورقاء ، عن ليث أيضاً ، وساقه الدارقطني من رواية شجاع بن الوليد عن زياد بن خيثمة عن عثمان بن أبي سليمان عن أنس . والظاهر أن عثمان أبو اليقظان . وحدث به الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن سالم بن عبد الله عن أنس بن مالك ، وهذه طرق بعضها بعضاً . رزقنا الله وإياكم لذة النظر الى وجهه الكريم . انتهى كلام الذهبي .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

واذكر مقالته ألت أمين من فوق السماء الواحد المئان

واذكر حديث أبي رزين ثم سقه بطوله كم فيه من عرفان

والله ما لمعطل بسماعه أبداً قوى إلا على النكران

فأصول دين نينا فيه أت في غاية الايضاح والتيان

وبطوله قد ساقه ابن إمامنا في سنة والحافظ الطبراني

وكذا أبو بكر بتاريخ له وأبوه ذاك زهير الرباني

يشير بقوله : ألت أمين الخ الى حديث أبي سعيد الخدري قال : بعث

علي من اليمن الى رسول الله ﷺ بذهبة في أديم مقروط^(١) لم تحصل من

(١) في الأصل : مقروض ، والتصحيح من « صحيح مسلم » .

تراها ، فقسمها رسول الله ﷺ بين أربعة ، بين زيد الخير ، والأقرع بن حابس ، وعيينة بن حصن ، وعلقمة بن علاثة ، وأو عامر بن الطفيل ، شك عمارة ، فوجد من ذلك بعض أصحابه والأنصار وغيرهم . فقال رسول الله ﷺ : « ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء » ، يأتيني خبر السماء (١) صباحاً ومساءً... الحديث . رواه البخاري ومسلم . وحديث أبي رزين ، ساقه الذهبي في كتاب « العلو » فقال : حديث سمعناه من أحمد بن هبة الله ، وجماعة ، عن محمد بن عبد الواحد ، ثنا اسماعيل بن علي ، أنا محمد بن علي النحوي ، أنا أبو بكر ابن المقرئ ، ثنا عبدان بن أحمد ، ثنا عمر بن موسى ، ثنا حماد بن سلمة ، عن يعلى بن عطاء ، عن وكيع بن حذس ، عن أبي رزين العقيلي ، قال : قلت : يا رسول الله ، أين كان ربنا قبل أن يخلق السموات والأرض ؟ قال : « كان في عماء ، ما فوقه هواء وما تحته هواء ، ثم خلق العرش ، ثم استوى عليه » رواه الترمذي وابن ماجه ، واسناده حسن وقد رواه شعبة وغيره عن يعلى ، وقالوا : عدس بدل حذس ، ورواه اسحاق ابن راهويه ، عن عبد الصمد بن عبد الوارث . عن حماد . وعنده : « ثم كان العرش فارفع على عرشه » وروى حرب عن ابن راهويه « تحته هواء وفوقه هواء » يعني السحاب . وقال أبو عبيد : العماء : الغمام . وقال الحسن ابن عمران الحنظلي الهروي : سمعت أبا الهيثم خالد بن يزيد الرازي يقول : أخطأ أبو عبيد ، إنما العما مقصور ، ولا يدرى أين كان الرب ، يعني قبل خلق العرش . ويروى عن أبي رزين حديث طويل باسنادين مدينين في الباب ، لكنه ضعيف . انتهى كلام الذهبي .

(١) في الاصل : خبر من السماء . والتصحيح من « صحيح مسلم » .

قلت هذا كلام الذهبي ، وقد ساقه بتمامه الناظم في كتاب « الهدي » .
 وقال : هذا حديث كبير ، جليل الشأن ، ينادي بجلاله وفخامته وعظمته
 على أنه قد خرج من مشكاة النبوة... إلى أن قال : ولم يطعن أحد فيه ، وفي
 أحد من رواه ، فمن رواه الامام بن الامام أبو عبد الرحمن ، عبد الله بن
 أحمد بن حنبل في « مسند أبيه » وفي كتاب « السنة » ومنهم الحافظ
 الجليل أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم النبيل في كتاب « السنة »
 له ، والحافظ أبو أحمد محمد بن أحمد الغسال في كتاب « المعرفة » ، وحافظ
 زمانه أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني ، والحافظ أبو محمد عبد الله بن
 محمد بن حبان أبو الشيخ الأصبهاني في كتاب « السنة » وحافظ عصره
 أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني ، وجماعة من الحفاظ يطول ذكرهم .
 قال ابن منده : روى هذا الحديث محمد بن اسحاق الصغاني ، وعبد الله
 ابن أحمد بن حنبل وغيرهما . وقد رواه بالعراق بجميع من العلماء وأهل
 الدين جماعة من الأئمة ، منهم أبو زوعة الرازي ، وأبو حاتم ، وأبو عبد الله
 محمد بن اسماعيل ، ولم ينكره أحد ، ولم يتكلم في اسناده ، بل روه على
 سبيل القبول والتسليم ، ولا ينكر هذا الحديث إلى جاهل ، أو مخالف
 للكتاب والسنة . هذا كلام أبي عبد الله بن منده . انتهى كلام الناظم ملخصاً
 قوله : وبطوله قد ساقه ابن إمامنا . أي : ساقه عبد الله ابن الامام
 أحمد في كتاب « السنة » له .

قوله : وكذا أبو بكر بتاريخ له . أي : أبو بكر ابن أبي خيثمة في
 « تاريخه » وأبو زهير بن حرب .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وإذكر كلام مجاهد في قوله أقم الصلاة وتلك في سبحان
في ذكر تفسير المقام لأحمد ما قيل ذا بالرأي والحسبان
إن كان تجسماً فان مجاهداً هو شيخهم بل شيخه الفوقاني
ولقد أتى ذكر الجلوس به وفي أثر رواه جعفر الرباني
أعني ابن عم نبينا وبغيره أيضاً أتى والحق ذو تبيان
قد تقدم ذكر كلام مجاهد في ذلك ، وبسطنا الكلام فيه بما أغنى عن الإعادة.

قال الناظم رحمه الله تعالى :

والدارقطني الإمام يثبت الـ آثار في ذا الباب غير جبان
وله قصيد ضمنت هذا وفي هالست للمروي ذا نكران
وجرت لذلك فتنة في وقته من فرقة التعطيل والعدوان
والله ناصر دينه وكتابه ورسوله في سائر الأزمان
لكن بمحنة حزبه من حربه ذا حكمة مذ كانت الفتان

قال الذهبي في كتاب « العلو » : كان العلامة الحافظ أبو الحسن علي بن عمر ، نادرة العصر ، وفرد الجهابذة ، ختم به هذا الشأن ، فمما صنف كتاب « الرؤية » وكتاب « الصفات » وكان إليه المنتهى في السنة ومذاهب السلف ، وهو القائل : ما أنبأني أحمد بن سلامة عن يحيى بن بوش ، أنبا بن كادش ، أنشدنا أبو طالب العشاري ، أنشدنا الدارقطني رحمه الله تعالى :

حديث الشفاعة في أحمد الى أحمد المصطفى نسده
وأما حديث باقعهاده على العرش أيضاً فلا نجحده
أمر والحديث على وجهه ولا تدخلوا فيه ما يفسده

توفي الدارقطني رحمه الله سنة خمس وثمانين وثلاثمائة . انتهى كلام الذهبي ،
ولم أقف على المحنة التي ذكرها الناظم رحمه الله تعالى ، وهي التي جرت
للدارقطني علي بن عمر بن أحمد بن مهدي بن مسعود بن دينار بن عبد الله
أبو الحسن الدارقطني الحافظ الكبير ، أستاذ هذه الصناعة في زمانه ،
وقبلها بمدة ، وبعدها الى زماننا هذا . سمع الكثير ، وجمع وصنف ، وألف
وأجاد وأفاد ، وأحسن النظر والتعليل والإعتقاد والانتقاد . وكان فريد
عصره ، ونسيج وحده ، وإمام دهره في أسماء الرجال وصناعة التعليل ، والجرح
والتعديل ، وحسن التصنيف والتأليف والتوصيف ، واتساع الرواية ، والاطلاع
التمام في الدراية ، له كتاب « السير » المشهور ، من أحسن المصنفات في بابهِ ، لم
يُلم يسبق الى مثله ، ولا يلحق في شكله إلا من استمد من بحره وعمل كعمله ،
وله كتاب « العلل » بين فيه الصواب من الزلل ، والمتصل من المرسل ،
والمنقطع والمعضل . وكتاب « الافراد » الذي لا يفهمه - فضلاً عن أن ينظمه -
إلا هو من الحفاظ الافراد ، والأئمة النقاد ، والجهابذة الجياد ، وله غير ذلك
من المصنفات التي هي كالعقود في الاجياد . قال ابن الجوزي : وقد اجتمع فيه
مع معرفة الحديث ، العلم بالقراآت ، والنحو ، والفقه ، والشعر ، مع
الإمامة والعدالة ، وصحة العقيدة ، وقد كانت وفاته يوم الثلاثاء السابع من

« ذى القعدة سنة ٣٨٥ وله من العمر تسع وسبعون سنة ودفن من الغد بمقربة معروف الكرخي .

قال الناظم رحمه الله تعالى :

وقد اقتضت على يسير من كثيرٍ فائت للعد والحسبان
ما كل هذا قابل التأويل بالتحريف فاستحيوا من الرحمن



تم - بعون الله وتوفيقه - الجزء الأول

من كتاب « شرح الكافية الشافية للانتصار للفرقة الناجية »

ويليه

الجزء الثاني

وأوله : فصل في جناية التأويل على ما جاء به الرسول والفرق

بين المردود فيه والمقبول .

الفهرس

ج	مقدمة الناشر
ز	ترجمة الناظم الامام ابن القيم لعالم لم يذكر اسمه بقلم الشيخ محمد بن مانع
س	ترجمه الشارح بقلم الشيخ محمد بن المانع .
٣	مقدمة الشارح .
٥	ترجمة الناظم ابن القيم للشارح .
١٠	الكلام على البسلة والابتداء بها .
١٣	الكلام على « الرحمن الرحيم » ومعناها .
١٦	الكلام على الحمد لغة واصطلاحاً .
١٧	الكلام على المخلوق وأنه لا بد له من خالق .
١٩	الكلام على شهادة ان لا إله الا الله وان محمداً رسول الله .
٢١	معنى الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم .
٢٢	معنى الرحمة .
٢٩	فصل في أن القرآن غير مخلوق .
٣٣	فصل في عشرة أمثلة مضروبة للمعطل والمشبّه والموحد .
٣٥	الكلام على (أ ما بعد) .
٣٧	حكم المباهاة .
٣٧	فصل : حكم المحبة ثابت الاركان .
٣٨	تعريف الركن .
٤٥	ترجمة جهم بن صفوان .

- ٤٧ الكلام على الجهمية وعقائدهم الفاسدة .
- ٥٥ ترجمة خالد بن عبد الله القسري .
- ٥٦ ترجمة الجعد بن درهم .
- ٥٨ أفعال العباد عند الجهمية .
- ٦١ الناس في أفعال العباد على ثلاثة أقوال : طرفان ووسط .
- ٦٤ قول الاتحادية في كلام الله .
- ٦٥ فصل في أن الجهمية نفت حكمة الله في خلقه .
- ٦٦ لأهل السنة في تعليل أفعال الله وأحكامه قولان .
- ٦٧ إجماع أهل السنة على أن الله تعالى موصوف بالحكمة .
- ٦٩ الكلام على الاسم والمسمى والتسمية والفرق بينها .
- ٧١ معنى القضاء لغة وشرعاً .
- ٧٢ طريقة المتكلمين وأتباعهم في إثبات الصانع وحدوث العالم .
- ٨٣ قول الجهمية بفساد الجنة والنار خلافاً لأهل السنة .
- ٨٣ كلام الشيخ عبد القادر الجيلاني في الجهمية .
- ٨٤ ترجمة أبي الهذيل العلاف .
- ٨٥ قول المتكلمين في انعدام الجواهر وإعادة تائها، وتفرق الأجزاء واجتماعها .
- ٨٧ إنكار الفلاسفة للمعاد والرد عليهم من الكتاب والسنة .
- ٩٠ بعض علامات قيام الساعة .
- ٩٦ ما لا يطرأ عليه الفناء في المخلوقات .
- ٩٨ الكلام على الروح هل هي داخل البدن أو خارجه، والرد على المخالفين لأهل الحق في ذلك .
- ١٠٠ تقسيم الأرواح الى ثلاثة أقسام .

- ١٠١ الكلام على أرواح الشهداء وأين تكون .
- ١٠٧ فساد قول من يقول بأن الروح عرض من الاعراض .
- ١١١ الكلام في خلق الأفعال .
- ١١٢ كلام الجبرية في خلق الأفعال .
- ١١٦ العبد ليس بفاعل بالاختيار عند الجبرية .
- ١١٨ مخالفة الجبرية لما ثبت بالنصوص الصحيحة .
- ١١٩ بطلان قول الجهمية بحدوث اسماء الرب تعالى .
- ١٢٠ تحذير الأئمة من بدع الجهمية .
- ١٢١ فصل في مقدمة نافعة قبل التكليم .
- ١٢٢ وصية نافعة ومقدمة جامعة قبل الشروع في المحاكمة بين الطوائف .
- ١٢٣ حكم شرعية في مدح العلم المؤيد بالكتاب والسنة النبوية .
- ١٢٤ تعريف الهمج والرعاع .
- ١٢٥ تعريف الجهل المركب والبسيط .
- ١٢٥ تعريف الصراط لغة وشرعاً .
- ١٢٦ الطريق الموصلة الى الله تعالى واحدة .
- ١٢٨ معنى الهجرة الى الله ورسوله .
- ١٣٠ معنى الصبر الجميل والهجر الجميل والصفح الجميل .
- ١٣١ الحكم الكوني القدري والحكم الديني الأمري الشرعي .
- ١٣٣ فصل في أول عقد مجلس التحكيم .
- ١٣٧ المحاكمة بين الطوائف .
- ١٣٧ ذكر مقالة الوجودية والاتحادية الذين هم شر الطوائف وأصولهم .
- ١٣٨ كشف حقائق الاتحادية .

- ١٤٠ ما تضمنه كتاب الفصوص من الأقوال الباطلة .
- ١٤٣ الكلام على العفيف التلمساني وأتباعه وما في أشعارهم من الحلول .
- ١٤٥ كلام العلماء في الاتحاديين .
- ١٤٨ كلام العلماء في كتاب الفصوص .
- ١٥٠ بيان حكم ما في الفصوص من الاعتقادات الفاسدة للشيخ أبي زكريا الاقصرائي الحنفي .
- ١٥٠ قصيدة في بيان بطلان الفصوص .
- ١٥٦ معنى حديث : « الدين النصيحة » والقصد منه .
- ١٥٨ التحذير من كتاب الفصوص وما فيه .
- ١٥٩ أول من أنكر على الفصوص سلطان العلماء العز بن عبد السلام وتبعه العلماء الأعلام .
- ١٦١ كلام بعض العلماء في الفصوص .
- ١٦٤ الكلام على كتاب «الانسان الكامل» للجليلي وما فيه من الطامات
- ١٦٥ الرد على من ادعى ايمان فرعون كائن عربي وغيره .
- ١٦٥ ردود العلماء على الفصوص .
- ١٦٦ ترجمة ابن عربي الطائفي صاحب الفصوص .
- ١٦٩ كلام العلماء الكبار في ابن عربي صاحب الفصوص .
- ١٧٤ منظومة شرف الدين المقرئ الشافعي في الرد على الفصوص (٩٧)
- بيتاً من أصل قصيدة طويلة .
- ١٨١ ترجمة ابن سبعين وما في أقواله من الطامات .
- ١٨٣ ترجمة العفيف التلمساني وذكر أباطيله .
- ١٨٥ فصل في قدوم ركب آخر - وهم النجارية وأقوالهم الفاسدة .

١٨٧. فصل في قدوم ركب آخر - ذكر عقيدة الأشاعرة .
١٨٩. ترجمة أبي المعالي الجويني إمام الحرمين .
١٩٤. فصل في قدوم ركب آخر - أقرؤا بما دل عليه الكتاب والسنة .
١٩٥. ذكر حديث معراج النبي ﷺ .
١٩٩. التحقيق في قوله تعالى (ثم دنا فتدلى . فكان قاب قوسين أو أدنى) .
١٩٩. الكلام على صعود روح المؤمن بعد الموت وما فيها من الأحاديث .
٢٠١. اقرار أهل السنة بالديان وصفاته والرد على مخالفهم .
٢٠٤. اتفاق سلف الأمة وأئمتها على أن الله تعالى متكلم بكلام قائم به ، وأن كلامه غير مخلوق .
٢٠٧. الكلام على صفة العلم القائمة بذاته تعالى .
٢٠٨. أدب الطرق الكلامية في القرآن .
٢٠٩. بحث هام : عشرون دليلاً على أن أخبار الآحاد تفيد العلم للحافظ ابن القيم من كتاب «الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة» .
٢٢٠. بعض أحاديث الآحاد التي تلتقيها الأمة بالقبول .
٢٢١. لم يكن بين السلف نزاع في أن أحاديث الآحاد تفيد العلم .
٢٢١. مذهب العلماء الكبار من الخلف في أن أحاديث الآحاد تفيد العلم .
٢٢٢. لا تجتمع الأمة الإسلامية على ضلالة .
٢٢٣. الاجماع فيما أجمع عليه السلف من الصحابة والتابعين .
٢٢٥. إثبات الكلام لله تعالى والأدلة على ذلك .
٢٢٦. ما ورد من الأخبار في إثبات لفظ الصوت .
٢٢٩. إثبات الصوت والحرف في كلام الله سبحانه من غير تشبيه ولا تمثيل ولا تعطيل .
٢٣٤. لا يصح في أطياف العرش حديث .

- ٢٣٥ إثبات ما جاء من صفات الله تعالى في القرآن والسنة من غير تشبيه ولا تمثيل ولا تعطيل .
- ٢٤٠ ترجمة جنكيزخان طاغية التتار وما فعل بالديار الإسلامية .
- ٢٤٤ ترجمة ابن سينا .
- ٢٤٥ ترجمة النصير الطوسي .
- ٢٤٨ ترجمة سنان البصري .
- ٢٤٩ الكلام على رسائل اخوان الصفا .
- ٢٤٩ ترجمة الفارابي .
- ٢٥٠ الجهمية على ثلاث درجات .
- ٢٥٢ فصل في قدوم ركب الإيمان وعسكر القرآن .
- ٢٥٤ مذهب سلف الأمة وأئمتها وإثبات صفات الله التي جاء بها القرآن والسنة بلا تشبيه ولا تمثيل ولا تعطيل .
- ٢٥٥ الكلام في القدر ، والتوسط فيه بين الجبرية والنفاة .
- ٢٥٦ النصوص الواردة في القدر .
- ٢٦٠ الكلام على اسم الله الأعظم .
- ٢٦١ الله تعالى ليس كمثل شيء في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله .
- ٢٦٢ إثبات صفة الكلام لله تعالى .
- ٢٦٦ الدليل على أن كلام الله تعالى غير مخلوق .
- ٢٦٨ مذهب السلف وأئمة المحدثين أن كلام الله تعالى غير مخلوق .
- ٢٧٠ الرد على من قال بأن القرآن عبارة عن المعنى واستشهادهم
- بييت الأخطل
- إن الكلام لفي الفؤاد وإنما جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

- ٢٧٢ غلط النصارى في معنى الكلام ونفيهم للصفات .
- ٢٧٥ اتفاق أهل السنة والجماعة على أن القرآن منزل واختلافهم في معنى الإنزال .
- ٢٧٨ فصل في مجامع طرق أهل الأرض واختلافهم في القرآن .
- ٢٨٠ قول الكرامية في القرآن .
- ٢٨١ أشياء يتعين التنبيه عليها بالنسبة للقرآن .
- ٢٨٦ اختلاف القائلين بالكلام النفسي في الحروف .
- ٢٨٧ فصل في مذهب الاقترانية وهم السالية ومن وافقهم .
- ٢٨٩ فصل في مذاهب القائلين بأن القرآن متعلق بالمشيئة والارادة والرد عليهم .
- ٢٩٣ تقسيم الجهمية الى أقسام .
- ٢٩٥ ثلاثة أقوال للجهمية في تسمية الله تعالى متكلاً .
- ٢٩٦ قدماء المعتزلة لم يذهبوا الى خلق القرآن .
- ٢٩٦ كلام الحافظ اللالكائي فيمن يقول بخلق القرآن .
- ٢٩٧ فصل في مذهب الكرامية في كلام الله تعالى .
- ٣٠٢ فصل في ذكر مذهب أهل الحديث في كلام الله تعالى .
- ٣٠٨ أسرار بعض الحروف في القرآن .
- ٣١٠ فصل في إلزام المعطلة النافين لصفة الكلام بنفي الرسالة .
- ٣١١ فصل في إلزامهم التشبه للرب بالجناد الناقص اذا انتقت صفة الكلام
- ٣١٣ فصل في إلزامهم بالقول بأن كلام الخلق حقه وباطله عين كلام الله سبحانه .
- ٣١٥ فصل في التفريق بين الخلق والأمر .

- ٣١٧ فصل في التفريق بين ما يضاف الى الرب تعالى من الأوصاف والاعيان
 ٣٢٠ ترجمة ابن حزم الاندلسي .
 ٣٢٢ أقوال الناس في القرآن .
 ٣٢٥ الكلام على القراءة والمقروء والتلاوة والمتلو واختلاف الناس فيه .
 ٣٢٩ رد الامام أحمد بن حنبل والبخاري على من قال : لفظي بالقرآن مخلوق ومخنتها بسبب ذلك .
 ٣٣٣ فصل في مقالات الفلاسفة والقرامطة في كلام الرب جل جلاله .
 ٣٣٩ فصل في مقالات طوائف الاتحادية في كلام الله سبحانه .
 ٤٤١ كلام الجهمية في كلام الله تعالى وفساده .
 ٣٤٤ تنازع الناس في الأفعال اللازمة المضافة الى الله سبحانه وتعالى
 وكلام السلف والمتأخرين في ذلك .
 ٣٥٢ الأمر والتكوين وصف كمال الله تعالى .
 ٣٥٤ كان الله ولا شيء معه .
 ٣٥٩ معنى إن العالم ممكن عند ابن سينا ، ومخالفته لسلفه الفلاسفة .
 ٣٦١ رد ابن رشد على ابن سينا .
 ٣٦٢ ما فعله النصير الطوسي مع هولاكو ملك التتار بالمسلمين في بغداد
 ٣٦٥ دليل التامع المشهور عند المتكلمين .
 ٣٦٨ فصل في اعتراض بعض الطوائف على القول بدوام فاعلية الرب
 تعالى وكلامه والانفصال عنه .
 ٣٦٩ تعريف التسلسل وتقسيمه .
 ٣٧٠ ترجمة أبي الحسن الأشعري .
 ٣٧١ ترجمة أبي بكر الباقلاني .
 ٣٧١ ترجمة أبي علي الجبائي .
 ٣٧٣ كتب الله مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والارض
 بخمسين ألف سنة .

- ٣٧٥ اختلاف الناس في العرش والقلم وأيهما خلق أول .
- ٣٨٢ الكلام على دليل الاكوان .
- ٣٨٥ فصل في الرد على الجهمية المعطلة القائلين بأنه ليس على العرش إله يعبد ولا فوق السموات إله يصلى له ويسجد ، وبيان فساد قولهم عقلاً ونقلًا ولغة وفطرة .
- ٣٨٧ كان الله ولم يكن شيء غيره وكان عرشه على الماء .
- ٣٨٨ إن الله تعالى في السماء كما وصف نفسه ووصفه به رسوله .
- ٣٨٩ حد المعدم أنه لا داخل العالم ولا خارجه .
- ٣٩٠ تعريف النقيضين والضدين .
- ٣٩٣ فصل في سياق أدلة المعطل من خمسة وجوه .
- ٣٩٥ تعريف الضدين والمثلين والغيرين .
- ٣٩٦ فصل في الإشارة الى الطرق النقلية الدالة على أن الله سبحانه فوق سمواته على عرشه .
- ٣٩٧ الدليل الأول من أدلة علو الله تعالى على عرشه .
- ٣٩٧ كلام ابن القيم في ابطال أن يكون الاستيلاء بمعنى الاستواء .
- ٣٩٩ الدليل الثاني من أدلة علو الله على خلقه .
- ٤٠٢ الدليل الثالث من أدلة علو الله على خلقه وهو صريح الفوق مصحوباً بكلمة (من)
- ٤٠٣ فوقية الذات وفوقية القدر وفوقية القهر .
- ٤٠٥ الدليل الرابع من أدلة علو الله تعالى على خلقه ، وهو ترويح الروح والملائكة إليه .
- ٤٠٨ الدليل الخامس على علو الله تعالى فوق خلقه (إليه يصعد الكلم

والعمل الصالح يرفعه) .

٤١٠ التفسير الحق في قوله تعالى (ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى) .

٤١١ تعريف القاب لغة .

٤١٢ الدليل السادس والسابع من أدلة علو الله على خلقه وهما النزول والتزويل .

٤١٣ ثبوت حديث نزول الله تعالى الى السماء الدنيا من جهة النقل والاسناد

٤١٥ الدليل الثامن على العلو وهو رفعة الدرجات . ومعنى رفع الدرجات .

٤١٧ الدليل التاسع على علو الله تعالى وذكر النصوص الواردة في ذلك .

٤١٩ ضعف حديث الأوعال .

٤٢٠ الدليل العاشر على العلو اختصاص بعض المخلوقات بالعندية له سبحانه

٤٢١ قول الله تعالى في الحديث وهو فوق العرش : إن رحمتي سبقت غضبي

٤٢٢ الدليل الحادي عشر على العلو إشارته ﷺ بأصبعه نحو السماء وينكبتها الى الناس .

٤٢٤ الدليل الثاني عشر على العلو قوله ﷺ : « وأنت الظاهر فليس فوقك شيء » .

٤٢٥ الدليل الثالث عشر من أدلة العلو وهو رؤيته تعالى في الجنة .

٤٢٩ الدليل الرابع عشر من أدلة العلو حديث « العباء » وحديث الجارية .

٤٣٣ الدليل الخامس عشر اجماع الرسل في كتبهم بالرفوقية .

٤٣٥ ذكر اشياء مما يقطع بأنها دين الرسل عليهم السلام ، كعلو الله على خلقه .

- ٣٧ : دعوة الرسل إلى أركان الإيمان الخمسة .
- ٣٩ : الدليل السادس عشر من أدلة العلو إجماع العلماء من أهل السنة وأصحاب الحديث .
- ٣٩ : معنى قوله تعالى (استوى على العرش) وأقوال العلماء فيه .
- ٣٩ : قول عبد الله بن عباس في الاستواء .
- ٣٩ : قول التابعين في الاستواء .
- ٤١ : قول الأشعري في الاستواء .
- ٤٢ : قول البغوي في الاستواء .
- ٤٣ : قول مالك في الاستواء .
- ٤٥ : قول الترمذي في الاستواء .
- ٤٥ : قول الاوزاعي وغيره في الفوقية .
- ٤٧ : قول الشافعي وأبي حنيفة في الفوقية والاستواء .
- ٤٨ : قول أحمد بن حنبل في الفوقية والاستواء .
- ٤٨ : ترجمة الحلال .
- ٥٠ : قول اسحاق بن راهويه في قوله تعالى (الرحمن على العرش استوى)
- ٥٠ : قول عبد الله بن المبارك في الاستواء .
- ٥١ : ترجمة عبد الله بن المبارك .
- ٥١ : قول ابن خزيمة في الفوقية .
- ٥١ : قول ابن عبد البر في حديث : « ينزل ربنا تبارك وتعالى الى السماء ودليل الفوقية فيه وفي أمثاله .
- ٥٥ : ترجمة حرب الكرماني وقوله في الفوقية وقول غيره من الأئمة .
- ٥٩ : قصيدة أبي بكر عبد الله بن أبي داود في معتقد أهل السنة والجماعة

- ٤٦١ قول الحافظ الاصبهاني في كتاب السنة في الاستواء على العرش .
والنزول من السماء .
- ٤٦٢ قول سفيان بن عيينة في اثبات الصفات كما جاءت .
- ٤٦٢ ترجمة حماد بن زيد .
- ٤٦٣ ترجمة حماد بن سلمة .
- ٤٦٥ قول أبي القاسم اللالكائي في اثبات النصوص الواردة في .
الكتاب والسنة كما جاءت .
- ٤٦٦ قول أبي الشيخ الأصبهاني مصنف « التوغيب والترهيب » في .
اثبات الصفات كما جاءت .
- ٤٦٨ ترجمة الطبراني وقوله في الاستواء على العرش .
- ٤٦٨ قول الحافظ الطلمنكي في الصفات والاستواء .
- ٤٦٩ قول الامام الطحاوي في عقيدة أهل السنة والجماعة .
- ٤٧٠ قول أبي بكر الباقلاني في الاستواء على العرش وحقيقته .
- ٤٧٢ قول محمد بن جرير الطبري في الاستواء وغيره من الصفات .
- ٤٧٤ قول يحيى السنة البغوي في الاستواء على العرش ومعناه .
- ٤٧٥ قول أبي عمرو الداني في الاستواء .
- ٤٧٦ ترجمة أبي الشيخ الأصبهاني وقوله في الاستواء
- ٤٧٧ ترجمة ابن سريج وكلامه في صفات الله عز وجل واستوائه على عرشه .
- ٤٧٨ قول الامام أبي حنيفة في الصفات .
- ٤٨٠ تقرير أهل السنة للعلو بالنقل والعقل .
- ٤٨٢ بعض خصائص أبي بكر الصديق .
- ٤٨٢ تعريف النواصب .

- ٤٨٣ الفرق بين اللبن واللبن .
- ٤٨٣ فصل : الدليل السابع عشر من أدلة علو الله تعالى على خلقه .
- ٤٨٦ الأدلة النقلية والعقلية تفيد بأن الله تعالى فوق السماء .
- ٤٨٩ وجوب تحكيم الرسول ﷺ في الدق والجل والتسليم له والرضى بحكمه .
- ٤٩١ وصية الأئمة الأربعة لأتباعهم باتباعهم الكتاب والسنة وترك أقوالهم إذا خالفتهما .
- ٤٩٢ فصل : الدليل الثامن عشر من أدلة علو الله تعالى على خلقه .
- ٤٩٤ قصة أبي بكر الصديق مع فنحاص اليهودي الذي طعن في صفات الله .
- ٤٩٦ افتراء اليهود وإدعائهم أن الله ولد آ .
- ٤٩٦ افتراء بعض الأقران على شيخ الإسلام أبي اسماعيل الهروي وبشائتهم عليه عند السلطان (ألب أرسلان) .
- ٤٩٧ افتراء في رحلة ابن بطوطة على شيخ الإسلام ابن تيمية واتهامه بالتجسيم .
- ٥٠٠ القول بعلو الله تعالى على خلقه صرح به الكتب الإلهية .
- ٥٠٠ فصل : الدليل التاسع عشر من أدلة علو الله تعالى على خلقه .
- ٥٠٣ تشبيه المعطلة بالخفاش والحشرات في عدم رؤيتهم النور .
- ٥٠٤ ما يلزم المعطلة من الشناعات في نفهم لعلو الله تعالى .
- ٥٠٧ مهنى فقح (الفلا) لغة .
- ٥٠٧ ترجمة الحسن بن بهرام رئيس القرامطة .
- ٥٠٧ تعريف الحاكمية شيعة الحاكم بأمر الله .
- ٥١٠ فصل : الدليل العشرون من أدلة علو الله تعالى على خلقه ، وهي النصوص الدالة على ذلك من القرآن الكريم .

- ٥١٤ فصل : الدليل الحادي والعشرون من أدلة علو الله تعالى على خلقه ،
وهو إثبات رب العرش جل جلاله ومجيبه الذي جاء في القرآن والسنة
- ٥١٥ إثبات أهل الحديث نزول الرب كل ليلة الى السماء الدنيا من غير
تشبيه ولا تمثيل ولا تعطيل .
- ٥١٧ فصل : في الإشارة الى علو الله تعالى على خلقه من السنة .
- ٥١٨ حديث : « ان الله كتب كتاباً قبل أن يخلق الخلق فهو عنده فوق العرش »
٥١٩ حديث الأوعال والكلام عليه .
- ٥٢١ حديث حصين الخزاعي والدمعان بن الحصين ودعوتهم الى الاسلام .
- ٥٢٣ الكلام على حديث أطيظ العرش وبيان أنه لا يصح في أطيظ
العرش حديث .
- ٥٢٥ من أدلة علو الله تعالى على خلقه عروج الرسول ﷺ الى السموات
- ٥٢٨ حديث يوم المزيد وكلام العلماء فيه .
- ٥٣٠ حديث : « أنا أمين من في السماء » .
- ٥٣٠ حديث : « كان الله في عماء » ومعنى العماء .
- ٥٣١ رأي العلماء في حديث « كان الله في عماء » .
- ٥٣٢ ترجمة الحافظ الدارقطني .

